

نفس السعوى

المسمى بإرشاد العقل السليم إلى مزايا الفقه وإن كان الكيمياء

تقاضى القضاة الإمام
أبي السعود محمد بن محمد العمادى
المتوفى ٩٨٢ هـ هجرية
٩٨٢

للجزء الأول

الناشر
دار إحياء التراث العربى
بيروت - لبنان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُقَدِّمَةٌ

لقاضى القضاة الامام أبى السعود

سبحان من أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ، وبين له من شعائر الشرائع كل ما جل ودق ، أنزل عليه أظهر بينات وأبهر حجج قرآناً عربياً غير ذى عوج ، مصداقاً لما بين يديه من الكتاب ، ليدبروا آياته وليتذكر أولوا الألباب ، ناطقاً بكل أمر رشيد هادياً إلى صراط العزيز الحميد آمراً بعبادة الصمد المعبود ، كتاباً متشابهاً مثاني تفشع منه الجلود ، تكاد الرواسى لهيبته تمور ويذوب منه الحديد ويميع صم الصخور ، حقيقاً بأن يسير به الجبال ، ويسر به كل صعب محال ، معجزاً ألهم كل مصقع من مهرة قحطان ، وبكت كل مفلق من سحرة البيان ، بحيث لو اجتمعت الإنس والجن على معارضته ومباراته لعجزوا عن الإتيان بمثل آية من آياته ، نزل عليه على فترة من الرسل ، ليرشد الأمة إلى أقوم السبل ، فهداهم إلى الحق وهم في ضلال مبين ، فاضمححل دجى الباطل وسطع نور اليقين ، فمن اتبع هداه فقد فاز بمناء ، وأما من عاند وعصاه واتخذ إلهه هو اه فقد هاهم في مواهى الردى وتردى في مهاوى الزور ، ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور ، صلى الله عليه وعلى آله الأخيار وصحبه الأبرار ما تناوبت الا نواء وتعاقبت الظلم والاضواء ، وعلى من تبعهم يا حسان مدى الدهور والازمان .

وبعد : فيقول العبد الفقير إلى رحمة ربه الهادى (أبو السعود محمد بن محمد العمادى) إن الغاية القصوى من تحرير نسخة العالم وما كان حرف منها مسطوراً والحكمة الكبرى في تخمير طينة آدم ولم يكن شيئاً مذكوراً ليست إلا معرفة الصانع المجيد وعبادة البارى المبدى المعيد ، ولا سبيل إلى ذاك المطلب الجليل سوى الوقوف على مواقف التنزيل ، فإنه عز سلطانه وبهر برهانه وإن سطر آيات قدرته في صحائف الأكوان ونصب رايات وحدته في صفائح الاعراض والاعيان ، وجعل كل ذرة من ذرات العالم وكل قطرة من قطرات العلم وكل نقطة جرى عليها قلم الإبداع وكل حرف رقم في لوح الإختراع مرآة لمشاهدة جماله ومطالعة صفات كماله حجة نيرة واضحة المكنون وآية بينة لقوم يعقلون ، برهاناً جليلاً لا ريب فيه ومنهاجاً سوياً لا يضل من ينتحيه بل ناطقاً يتلو آيات ربه ، فهل من سامع واع ومجيب صادق ، فهل له من داع يكلم الناس على قدر عقولهم ويرد جوابهم بحسب مقولهم يحاور تارة بأوضح عبارة ويلوح أخرى

بالطيف إشارة ، لكن الاستدلال بتلك الآيات والدلائل والإستشهاد بتيك الأمارات والمخايل والتنبيه لتلك الإشارات السرية والتفطن لمعانى تلك العبارات العبقريّة وما في تضاعيفها من رموز أسرار القضاء والقدر وكنوز آثار التعاجيب والعبر عما لا يطيق به عقول البشر إلا بتوفيق خلاق القوى والقدر فإذن مدار المراد ليس إلا كلام رب العباد إذ هو المظهر لتفاصيل الشعائر الدينيّة والمفسر لمشكلات الآيات التكوينيّة ، والكاشف عن خفايا حظائر القدس والمطلع على خبايا سرائر الأنس وبه تكتسب الملكات الفاخرة وبه يتوصل إلى سعادة الدنيا والآخرة كما وأنه أيضاً من علو الشأن وسمو المكان ونهاية الغموض والإعضال وصعوبة المأخذ وعزّة المثال في غاية الغايات القاصية ونهاية النهايات النائية أعز من ييض الأنوق وأبعد من مناط العيوق لا يتسنى العروج إلى معارجة الرفيعة ولا يتأتى الرقي إلى مدارج المنفعة كيف لا وأنه مع كونه متضمناً لدقائق العلوم النظرية والعملية ومنطوياً على دقائق الفنون الخفية والجلية حاوياً لتفاصيل الأحكام الشرعية ومحيطاً بمناط الدلائل الأصلية والفرعية منبثقاً عن أسرار الحقائق والنعوت مخبراً بأطوار الملك والملوكوت عليه يدور فلك الأوامر والنواهي وإليه يستند معرفة الأشياء كما هي قد نسج على أغرب منوال وأبدع طراز واحتجبت طلعتة بسبحات الإعجاز طويت حقائقه الآية عن العقول وزويت دقائقه الخفية عن أذهان الفحول يرد عيون العقول سبحانه ويخطف أبصار البصائر بريقه ولمعانه . ولقد تصدى لتفسير غوامض مشكلاته أساطين أئمة التفسير في كل عصر من الأعصار وتولى لتيسير عويصات معضلاته سلاطين أسرة التقرير والتحريّر في كل قطر من الأقطار ففاصوا في لججه وخاضوا في ثبجه فنظّموا فرائده في سلك التحريّر وأبرزوا فوائده في معرض التقرير وصنفوا كتباً جليلة الأقدار والفواز براً جميلة الآثار .

أما المتقدمون المحققون فاقصروا على تمهيد المعاني وتشديد المباني وتبيين المرام وترتيب الأحكام حسبما بلغهم من سيد الانام عليه شرائف النجبة والسلام . وأما المتأخرون المدققون فراموا مع ذلك إظهار مزاياه الرائقة وإبداء خباياه الفائقة ليعاين الناس دلائل إعجازه ويشاهدوا شواهد فضله وامتيازه عن سائر الكتب الكريمة الربانية والذير العظيمة السبحانية فدوّنوا أسفاراً بارعة جامعة لفنون المحاسن الرائعة يتضمن كل منها فوائد شريفة تقر بها عيون الأعيان وعوائد لطيفة يتشرف بها أذان الأذهان لاسيما الكشف وأنوار التنزيل المتفردان بالشأن الجليل والنعوت الجميل فإن كلا منهما قد أحرز قصب السبق أي إحراز كأنه مرآة لا جتلاء وجه الإعجاز صحائفهما مرايا المزايا الحسان وسطورهما عقود الجمان وقلائد العقيان ولقد كان في سوابق الأيام وسوائف الدهور والأعوام أو ان اشتغالى بمطالعتهما وممارستهما وزمان انتصاي لمفاوضتهما ومدارستهما يدور في خلدي على استمرار آناه الليل وأطراف النهار أن أنظم درر فوائدهما في سمط دقيق وأرتب غرر فرائدهما على ترتيب أنيق وأضيف إليها ما ألفتته في تضاعيف الكتب الفاخرة من جواهر الحقائق وصادفته في أصداف العيالم الزاخرة من زواهر الدقائق وأسلك خلاها بطريق الترصيع على نسق أنيق وأسلوب بديع حسبما يقتضيه جلالة شأن التنزيل ويستدعيه جزالة نظمه الجليل ماسنح الفكر العليل بالعناية الربانية وسميح به

النظر الكليل بالهداية السبحانية من عوارف معارف يمتد إليها أعناق الهمم من كل ماهر لبيب وغرائب
 رغائب تنووا إليها أحداق الأمم من كل نحرير أريب وتحقيقات رصينة تقيل عثرات الأفهام في مداحض
 الأقدام وتدقيقات متينة تزيل خطرات الأوهام من خواطر الأنام في معارك أفكار يشتبه فيها الشؤون
 ومدارك أنظار يختلط فيها الظنون وأبرز من وراء أستار الكمون من دقائق السر المخزون في خزائن الكتاب
 المسكون ما تطمئن إليه النفوس وتقر به العيون من خفايا الرموز وخبايا الكنوز وأهديها إلى الخزانة
 العامرة الفامرة للبحار الزاخرة بجناب من خصه الله تعالى بخلافة الأرض واصطفاه لسلطنتها في الطول
 والعرض ألا وهو السلطان الأسعد الأعظم والحقان الأجد الأثم مالك الإمامة العظمى والسلطان الباهر
 وارث الخلافة الكبرى كبراً عن كبر رافع رايات الدين الأزهر موضح آيات الشرع الأنور مرغم أنوف
 الفراعنة والجبابرة معفر جباه القياصرة والآكسرة فاتح بلاد المشارق والمغرب بنصر الله العزيز وجنده
 الغالب الهام الذي شرق عزمه المنير فاتهى إلى المشرق الأسنى وغرب حتى بلغ مغرب الشمس أو دنا
 بخميس عزمرم متزاحم الأفواج وعسكر كحضم متلاطم الأمواج فأصبح ما بين أفق الطلوع والغروب
 وما بين نقطتي الشمال والجنوب منتظماً في سلك ولاياته الواسعة ومندرجا تحت ظلال راياته الرائعة
 فأصبحت منابر الربع المسكون مشرفة بذكر اسمه الميمون فياله من ملك استوعب ملكه البر البسيط
 واستعرق فلكه وجه البحر المحيط فكأنه فضاء ضربت فيه خيامه أو نصبت عليه ألوته وأعلامه مالك بمالك
 العالم ظل الله الظليل على كافة الأمم قاصم القياصرة وقاهر القروم سلطان العرب والعجم والروم وسلطان
 المشرقين وخاقان الخاقين الإمام المقتدر بالقدرة الربانية والخليفة المعز بالعزة السبحانية المفتخر بخدمة
 الحرمين الجليلين المعظمين وحماية المقامين الجليلين المفخمين ناشر القوانين السلطانية عاشر الخواقين العثمانية
 السلطان ابن السلطان السلطان سليمان خان بن السلطان المظفر المنصور والحقان الموقر المشهور صاحب المغازي
 المشهورة في أقطار الأمصار والفتوحات المذكورة في صحائف الأسفار السلطان سليم خان بن السلطان
 السعيد والحقان المجيد السلطان بايزيد خان لازالت سلسلة سلطنته متسلسلة إلى انتهاء سلسلة الزمان
 وأرواح أسلافه العظام منتزهة في روضة الرضوان .

وكنتم أتدد في ذلك بين إقدام وإحجام لقصور شأني وعزة المرام أين الحضيض من الذرى شتان
 بين الثريا والثرى وهيات اصطلياد العنقاء بالشباك واقتياد الجوزاء من بروج الأفلاك فضضت عليه الدهور
 والسنون وتغيرت الأطوار وتبدلت الشؤون فابتليت بتدبير مصالح العباد برهة في قضاء البلاد وأخرى في
 قضاء العساكر والأجناد لخال بيني وبين ما كنت أخال تراكم المهمات وتزاحم الأشغال وجوم العوارض
 والعلائق وهجوم الصوارف والعوائق والتردد إلى المغازي والأسفار والتنقل من دار إلى دار وكنتم في
 تضاعيف هاتيك الأمور أقدر في نفسي أن أنتهز نهضة من الدهور ويتسنى لي القرار وتطمئن بي الدار
 وأظفر حينئذ بوقت خال أبتل فيه إلى جناب ذي العظمة والجلال وأوجه إليه وجهي وأسلم له سرى
 وعلايتي وأنظر إلى كل شيء بعين الشهود وأعرف سر الحق في كل موجود تلافياً لما قد فات واستعداداً
 لما هو آت وأتصدى لتحصيل ما عزمتم عليه وأتولى لتكميل ما توجهت إليه برفاهة واطمئنان وحضور

قلب وفراغ جنان فبينما أنا في هذا الخيال إذ بدا لي مالم يخطر بالبال تحولت الأحوال والدهر حول فوقعت في أمر أشق من الأول أمرت بحل مشكلات الأنام فيما شجر بينهم من النزاع والخصام فلقيت معضلة طويلة الذبول وصرت كالحارب من المطر إلى السيول فبلغ السيل الزبى وغمرني أي غمر غوارب ماجرى بين زيد وعمرو فأضحت في ضيق المجال وسعة الاشغال أشهر من يضرب بها الأمثال فجعلت أتمثل بقول من قال:

لقد كنت أشكوك الحوادث برهة * وأستمرض الأيام وهي صحاح

إلى أن تغشتنى وقبت حوادث * تحقق أن السالفات منافع

فلما انصرفت عرى الآمال عن الفوز بفراغ البال ورأيت أن الفرصة على جناح الفوات وشمل الأسباب في شرف الشتات وقد مسنى الكبر وتضاءلت القوى والقدر ودنا الأجل من الحلول وأشرفت شمس الحياة على الأفول عزمت على إنشاء ما كنت أنويه وتوجهت إلى إملاء ما ظلت أبتغيه ناوياً أن أسميه عند تمامه بتوفيق الله تعالى وإنعامه ﴿إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم﴾ فشرعت فيه مع تفاقم المكاره على وتزاحم المشادة بين يدي متضرعاً إلى رب العظمة والجبروت خلاق عالم الملك والملكوت في أن يعصمني عن الزيف والزلل ويقبني مصارع السوء في القول والعمل ويوفقني لتحصيل ما أرومه وأرجوه ويهديني إلى تكميله على أحسن الوجوه ويجعله خير عدة وعتاد أتمتع به يوم المعاد فيامن توجهت وجوه النذل والإبهال نحو باب المنيع ورفعت أيدي الضراعة والسؤال إلى جنبه الرفيع أفض علينا شوارق أنوار التوفيق وأطلعنا على دقائق أسرار التحقيق وثبت أقدامنا على مناهج هداك وأنطقنا بما فيه أمرك ورضاك ولا تكلنا إلى أنفسنا في لحظة ولا آن وخذ بناصيتنا إلى الخير حيث كان جنبك على جباه الاستكابة ضارعين ولا أبواب فيضك قارعين أنت الملاذ في كل أمرهم وأنت المعاذ في كل خطب ملم لارب غيرك ولا خير إلا خيرك بيدك مقاليد الأمور لك الخلق والأمر وإليك النشور ؟

(١) سُورَةُ الْفَاتِحَةِ
تَكْرِيماً لِمَا فِيهَا مِنْ نِعَمٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ①

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ② الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ③ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ④

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ⑤ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ⑥ صِرَاطَ

الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ⑦

(سورة فاتحة الكتاب وهي سبع آيات)

الفاتحة في الأصل أول ما من شأنه أن يفتح كالكتاب والثوب أطلقت عليه لكونه واسطة في فتح الكل ثم أطلقت على أول كل شيء فيه تدرج بوجه من الوجوه كالكلام التدريجي حصولا والسطور والأوراق التدريجية قراءة وعدا، والتناء للنقل من الوصفية إلى الاسمية أو هي مصدر بمعنى الفتح أطلقت عليه تسمية للفعول باسم المصدر إشعاراً بأصالته كأنه نفس الفتح فإن تعلقه به بالذات وبالباقى بواسطة لكن لا على معنى أنه واسطة في تعلقه بالباقى ثانياً حتى يرد أنه لا يتسنى في الخاتمة لما أن ختم الشيء عبارة عن بلوغ آخره وذلك إنما يتحقق بعد انقطاع الملازمة عن أجزائه الأول بل على معنى أن الفتح المتعلق بالأول فتح له أولاً وبالذات وهو بعينه فتح للمجموع بواسطة لكونه جزءاً منه وكذا الكلام في الخاتمة فإن بلوغ آخر الشيء يعرض للآخر أولاً وبالذات وللكل بواسطة على الوجه الذي تحققته والمراد بالأول ما يعم الإضافي فلا حاجة إلى الاعتذار بأن إطلاق الفاتحة على السورة الكريمة بتأملها باعتبار جزئها الأول والمراد بالكتاب هو المجموع الشخصي لا القدر المشترك بينه وبين أجزائه على ما عليه اصطلاح أهل الأصول ولا ضير في اشتها السورة الكريمة بهذا الاسم في أوائل عهد النبوة قبل تحصل المجموع بنزول الكل لماء أن التسمية من جهة الله عز اسمه أو من جهة الرسول ﷺ بالإذن فيكفي فيها تحصيله باعتبار تحققه في علمه عز وجل أو في اللوح أو باعتبار أنه أنزل جملة إلى السماء الدنيا وأمله جبريل على السفارة ثم كان ينزله على النبي ﷺ نجوماً في ثلاث وعشرين سنة كما هو المشهور والإضافة بمعنى اللام كما في جزء الشيء لا بمعنى من كما في خاتم فضة لما عرفت أن المضاف جزء من المضاف إليه لا جزئي له ومدار التسمية كونه مبدأ للكتاب على الترتيب المعهود لا في القراءة في الصلاة ولا في التعليم ولا في

النزول كما قيل أما الأول فبين إذ ليس المراد بالكتاب القدر المشترك الصادق على ما يقرأ في الصلاة حتى تعتبر في التسمية بمبدئيتها له وأما الآخران فلأن اعتبار المبدئية من حيث التعليم أو من حيث النزول يستدعي مراعاة الترتيب في بقية أجزاء الكتاب من تنك الحثيتين ولا ريب في أن الترتيب التعليمي والترتيب النزولي ليسا على نسق الترتيب المعهود وتسمى أم القرآن لكونها أصلاً ومنشأً له إما لمبدئيتها له وإما لاشتغالها على ما فيه من الثناء على الله عز وجل والتعبد بأمره ونهيه وبيان وعده ووعيده أو على جملة معانيه من الحكم النظرية والأحكام العملية التي هي سلوك الصراط المستقيم والاطلاع على معارج السعداء ومنازل الأشقياء والمراد بالقرآن هو المراد بالكتاب وتسمى أم الكتاب أيضاً كما يسمى بها اللوح المحفوظ لكونه أصلاً لكل الكائنات والآيات الواضحة الدالة على معانيها لكونها بيئة تحمل عليها المتشابهات ومناط التسمية ما ذكر في أم القرآن لا ما أورده الإمام البخاري في صحيحه من أنه يبدأ بقراءتها في الصلاة فإنه مما لا تعلق له بالتسمية كما أشير إليه وتسمى سورة الكنز لقوله ﷺ أنها أنزلت من كنز تحت العرش أو لما ذكر في أم القرآن كما أنه الوجه في تسميتها الأساس والكافية والوافية وتسمى سورة الحمد والشكر والدعاء وتعليم المسئلة لاشتغالها عليها وسورة الصلاة لوجوب قراءتها فيها وسورة الشفاء والشفافية لقوله ﷺ هي شفاء من كل داء والسبع المثاني لأنها سبع آيات تثنى في الصلاة أو لتكرار نزولها على ما روى أنها نزلت مرة بمكة حين فرضت الصلاة وبالمدينة أخرى حين حولت القبلة وقد صح أنها مكية لقوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني وهو مكي بالنص (بسم الله الرحمن الرحيم) اختلف الأئمة في شأن التسمية في أوائل السور الكريمة فقليل إنها ليست من القرآن أصلاً وهو قول ابن مسعود رضي الله عنه ومذهب مالك والمشهور من مذهب قدماء الحنفية وعليه قراء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها وقيل إنها آية فذة من القرآن أنزلت للفصل والتبرك بها وهو الصحيح من مذهب الحنفية وقيل هي آية تامة من كل سورة صدرت بها وهو قول ابن عباس وقد نسب إلى ابن عمر أيضاً رضي الله عنهم وعليه يحمل إطلاق عبارة ابن الجوزي في زاد المسير حيث قال روى عن ابن عمر رضي الله عنهما أنها أنزلت مع كل سورة وهو أيضاً مذهب سعيد بن جبير والزهري وعطاء وعبد الله بن المبارك وعليه قراء مكة والكوفة وفقهاؤهما وهو القول الجديد للشافعي رحمه الله ولذلك يحجر بها عنده فلا عبرة بما نقل عن الجصاص من أن هذا القول من الشافعي لم يسبقه إليه أحد وقيل إنها آية من الفاتحة مع كونها قرآناً في سائر السور أيضاً من غير تعرض لكونها جزءاً منها أولاً ولا لكونها آية تامة أولاً وهو أحد قول الشافعي على ما ذكره القرطبي ونقل عن الخطابي أنه قول ابن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهم وقيل إنها آية تامة في الفاتحة وبعض في البواقي وقيل بعض آية في الفاتحة وآية تامة في البواقي وقيل إنها بعض آية في الكل وقيل إنها آيات من القرآن متعددة بعدد السور المصدرة بها من غير أن تكون جزءاً منها وهذا القول غير معزى في الكتب إلى أحد وهناك قول آخر ذكره بعض المتأخرين ولم ينسبه إلى أحد وهو إنها آية تامة في الفاتحة وليست بقرآن في سائر السور ولولا اعتبار كونها آية تامة لكان ذلك أحد محمل تردد الشافعي فإنه قد نقل عنه أنها بعض آية في الفاتحة وأما في غيرها فقوله فيها

متعدد فقيل بين أن يكون قرآنا أو لا وقيل بين أن يكون آية تامة أو لا قال الإمام الغزالي والصحيح من الشافعي هو التردد الثاني وعن أحمد بن حنبل في كونها آية كاملة وفي كونها من الفاتحة روايتان ذكرهما ابن الجوزي ونقل أنه مع مالك وغيره ممن يقول أنها ليست من القرآن هذا والمشهور من هذه الأقاويل هي الثلاث الأول والاتفاق على إثباتها في المصاحف مع الإجماع على أن ما بين الدفتين كلام الله عز وجل يقضى بنفي القول الأول وثبوت القدر المشترك بين الأخيرين من غير دلالة على خصوصية أحدهما فإن كونها جزءا من القرآن لا يستدعى كونها جزءا من كل سورة منه كالأستدعى كونها آية منفردة منه وأما ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما من أن من تركها فقد ترك مائة وأربع عشرة آية من كتاب الله تعالى وما روى عن أبي هريرة من أنه ﷺ قال فاتحة الكتاب سبع آيات أولاهن بسم الله الرحمن الرحيم وما روى عن أم سلمة من أنه ﷺ قرأ سورة الفاتحة وعد بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين آية وإن دل كل واحد منها على نفي القول الثاني فليس شيء منها نصا في إثبات القول الثالث أما الأول فلا لأنه لا يدل إلا على كونها آيات من كتاب الله تعالى متعددة بعدد السور المصدرة بها لا على ما هو المطلوب من كونها آية تامة من كل واحدة منها إلا أن يلتجأ إلى أن يقال أن كونها آية متعددة بعدد السور المصدرة بها من غير أن تكون جزءا منها قول لم يقل به أحد وأما الثاني فساكت عن التعرض لحالها في بقية السور وأما الثالث فنطاق بخلافه مع مشاركته للثاني في السكوت المذكور والباء فيها متعلقة بمضمر بنبي عنه الفعل المصدر بها كما أنها كذلك في تسمية المسافر عند الحول والارتحال وتسمية كل فاعل عند مباشرة الأفعال ومعناها الإستعانة أو الملازمة تبركا أي باسم الله أقرأ أو أتلو وتقديم المعمول للإعتناء به والقصد إلى التخصيص كما في إياك نعبد وتقدير أبدا لاقتضائه اقتصار التبرك على البداية مغل بما هو المقصود أعني شمول البركة لكل وادعاء أن فيه امتثالا بالحديث الشريف من جهة اللفظ والمعنى معاً وفي تقدير أقرأ من جهة المعنى فقط ليس بشيء فإن مدار الامتثال هو البدء بالتسمية لا تقدير فعله إذ لم يقل في الحديث الكريم كل أمر ذي بال لم يقل فيه أو لم يضم فيه أبدا وهذا إلى آخر السورة الكريمة مقول على السنة العباد تلقيناً لهم وإرشاداً إلى كيفية التبرك باسمه تعالى وهداية إلى منهاج الحمد وسؤال الفضل ولذلك سميت السورة الكريمة بما ذكر من تعليم المسألة وإنما كسرت ومن حق الحروف المفردة أن تفتح لاختصاصها بلزوم الحرفية والجر كما كسرت لام الأمر ولام الإضافة داخلية على المظهر للفصل بينهما وبين لام الإبتداء والاسم عند البصريين من الأسماء المحذوقة الأعجاز المبنية الأوائل على السكون قد أدخلت عليها عند الإبتداء همزة لأن من دأبهم البدء بالمتحرك والوقف على الساكن ويشهد له تصريحهم على أسماء وسمى وسميت وسمى كهدى لغة فيه قال [والله أسماك سمي مباركا * أثرك الله به إشاركا] والقلب بعيد غير مطرد واشتقاقه من السمو لأنه رفع للمسمى وتنويه له وعند الكوفيين من السمة وأصله وسم حذف الواو وعوضت عنها همزة الوصل ليقول إعلاها ورد عليه بأن همزة لم تعمد داخلية على ما حذف صدره في كلامهم ومن لغاتهم سم وسم قال باسم الذي في كل سورة سمه وإنما لم يقل بالله للفرق بين اليمين واليمين أو لتحقيق ما هو المقصود بالإستعانة ههنا فإنها تكون تارة بذاته تعالى وحقيقتها طلب المعونة على إيقاع

الفعل وإحداثة أى إفاضة القدرة المفسرة عند الأصوليين من أصحابنا بما يتمكن به العبد من أداء ما لزمه المنقسمة إلى ممكنة وميسرة وهى المطلوبة بإيالك نستعين وتارة أخرى باسمه عز وعلا وحقيقتها طلب المعونة فى كون الفعل معتداً به شرعاً فإنه ما لم يصدر باسمه تعالى يكون بمنزلة المعدوم ولما كانت كل واحدة من الاستعانتين واقعة وجب تعيين المراد بذكر الاسم وإلا فالمتبادر من قولنا بالله عند الإطلاق لاسيما عند الوصف بالرحمن الرحيم هى الاستعانة الأولى وإن قيل فليحمل الباء على التبرك وليستغن عن ذكر الاسم لما أن التبرك لا يكون إلا به قلنا ذاك فرع كون المراد بالله هو الاسم وهل التشاجر إلا فيه فلا بد من ذكر الاسم لينقطع احتمال إرادة المسمى ويتعين حمل الباء على الاستعانة الثانية أو التبرك وإنما لم يكتب الألف لكثرة الإستعمال قالوا وطولت الباء عوضاً عنها . و(الله) أصله الإله فحذفت همزته على غير قياس كما بنى عنه وجوب الإدغام وتعويض الألف واللام عنها حيث لزمه وجردا عن معنى التعريف ولذلك قيل يالله بالقطع فإن المحذوف القياسى فى حكم الثابت فلا يحتاج إلى التدارك بما ذكر من الإدغام والتعويض وقيل على قياس تخفيف الهمزة فيكون الإدغام والتعويض من خواص الاسم الجليل ليمتاز بذلك عما عداه امتياز مسماه عما سواه بما لا يوجد فيه من نعوت الكمال والإله فى الأصل اسم جنس يقع على كل معبود بحق أو باطل أى مع قطع النظر عن وصف الحقيقة والبطلان لا مع اعتبار أحدهما لا بعينه ثم غلب على المعبود بالحق كالنجم والصعق وأما الله فبحذف الهمزة فعلم مختص بالمعبود بالحق لم يطلق على غيره أصلاً واشتقاقه من الإلاهة والآلوهة والآلوهية بمعنى العبادة حسبما نص عليه الجوهري على أنه اسم منها بمعنى المألوه كالكتاب بمعنى المكتوب لا على أنه صفة منها بدليل أنه يوصف ولا يوصف به حيث يقال إله واحد ولا يقال شيء إله كما يقال كتاب مرقوم ولا يقال شيء كتاب والفرق بينهما أن الموضوع له فى الصفة هو الذات المبهمة باعتبار اتصافها بمعنى معين وقيامه بها فدلوا لها مركب من ذات مبهمة لم يلاحظ معها خصوصية أصلاً ومن معنى معين قائم بها على أن ملاك الأمر تلك الخصوصية فبأى ذات يقوم ذلك المعنى يصح إطلاق الصفة عليها كما فى الأفعال ولذلك تعمل عملها كاسمى الفاعل والمفعول والموضوع له فى الاسم المذكور هو الذات المعينة والمعنى الخاص فدلوه مركب من ذينك المعنيين من غير رجحان للمعنى على الذات كما فى الصفة ولذلك لم يعمل عملها وقيل اشتقاقه من إله بمعنى تحير لأنه سبحانه يحار فى شأنه العقول والأفهام وأما إله كعبدوزنا ومعنى فشتق من الإله المشتق من إله بالكسر وكذا تأله واستأله اشتقاق استنوق واستحجر من الناقة والحجر وقيل من إله إلى فلان أى سكن إليه لاطمئنان القلوب بذكره تعالى وسكون الأرواح إلى معرفته وقيل من إله إذا فرغ من أمر نزل به وآله غيره إذا أجاره إذ العائذ به تعالى يفرع إليه وهو يحججه حقيقة أو فى زعمه وقيل أصله لاه على أنه مصدر من لاه يليه بمعنى احتجب وارتفع أطلق على الفاعل مبالغة وقيل هو اسم علم للذات الجليل ابتداءً وعليه مدار أمر التوحيد فى قولنا لا إله إلا الله ولا يخفى أن اختصاص الاسم الجليل بذاته سبحانه بحيث لا يمكن إطلاقه على غيره أضلاً كافى فى ذلك ولا يقدح فيه كون ذلك الاختصاص بطريق الغلبة بعد أن كان اسم جنس فى الأصل وقيل هو وصف فى الأصل لكنه لما

غلب عليه بحيث لا يطلق على غيره أصلاً صار كالعلم ويرده امتناع الوصف به واعلم أن المراد بالمنكر في كلمة التوحيد هو المعبود بالحق فعناها لأفراد من أفراد المعبود بالحق إلا ذلك المعبود بالحق وقيل أصلها لاها بالسريانية فعرب بحذف الألف الثانية وإدخال الألف واللام عليه وتفخيم لاه إذا لم ينكسر ما قبله سنة وقيل مطلقاً وحذف ألفه لحن تفسد به الصلاة ولا ينعقد به صريح اليمين وقد جاء لضرورة الشعر في قوله [ألا لا بارك الله في سهيل * إذا ما الله بارك في الرجال] . (والرحمن الرحيم) صفتان • مبنيان من رحم بعد جعله لازماً بمنزلة الغرائز بنقله إلى رحم بالضم كما هو المشهور وقد قيل إن الرحيم ليس بصفة مشبهة بل هي صيغة مبالغة نص عليه سيديويه في قولهم هو رحيم فلا ناو الرحمة في اللغة رقة القلب والانعطاف ومنه الرحم لانعطافها على ما فيها والمراد ههنا التفضل والإحسان وإرادتهما بطريق إطلاق اسم السبب بالنسبة إلينا على مسببه البعيد أو القريب فإن أسماء الله تعالى تؤخذ باعتبار الغايات التي هي أفعال دون المبادئ التي هي انفعالات والأول من الصفات الغالبة حيث لم يطلق على غيره تعالى وإنما امتنع صرفه إلحاقاً له بالأغلب في بابه من غير نظر إلى الاختصاص العارض فإنه كما حظ وجود فعلي حظ وجود فعلة فاعتباره يوجب اجتماع الصرف وعدمه فلزم الرجوع إلى أصل هذه الكلمة قبل الاختصاص بأن تقاس إلى نظائرها من باب فعل يفعل فإذا كان كلها ممنوعة من الصرف لتحقيق وجود فعلي فيها علم أن هذه الكلمة أيضاً في أصلها مما تحقق فيها وجود فعلي فتمنع من الصرف وفيه من المبالغة ما ليس في الرحيم ولذلك قيل يارحمن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا وتقديمه مع كون القياس تأخير رعايته لأسلوب الترقى إلى الأعلى كما في قولهم فلان عالم نحرير وشجاع باسل وجواد فياض لأنه باختصاصه به عز وجل صار حقيقة بأن يكون قريباً للاسم الجليل الخاص به تعالى ولأن ما يدل على جلائل النعم وعظائمها وأصولها أحق بالتقديم مما يدل على دقائقها وفروعها وإفراد الوصفين الشريفين بالذكر لتحريك سلسلة الرحمة . (الحمد لله) الحمد هو النعت بالجميل على الجليل اختياراً يـا كان أو مبدأ له ٢ على وجه يشعر ذلك بتوجيهه إلى المنعوت وبهذه الحيثية يمتاز عن المدح فإنه خال عنها يرشدك إلى ذلك ما ترى بينهما من الاختلاف في كيفية التعلق بالمفعول في قولك حمدته ومدحته فإن تعلق الثاني بمفعوله على مناجاة تعلق عامة الأفعال بمفعولاتها وأما الأول فتعلقه بمفعوله منبئ عن معنى الإنهاء كما في قولك كلمته فإنه معرب عما يقيد به لام التبليغ في قولك قلت له ونظيره وشكرته وعبدته وخدمته فإن تعلق كل منها منبئ عن المعنى المذكور وتحقيقه أن مفعول كل فعل في الحقيقة هو الحدث الصادر عن فاعله ولا يتصور في كيفية تعلق الفعل به أي فعل كان اختلاف أصلاً وأما المفعول به الذي هو محله وموقعه فلما كان تعلقه به ووقوعه عليه على أنحاء مختلفة حسبما يقتضيه خصوصيات الأفعال بحسب معانيها المختلفة فإن بعضها يقتضي أن يلبسه ملابس تامة مؤثرة فيه كعامة الأفعال وبعضها يستدعي أن يلبسه أدنى ملابس إما بالانتهاء إليه كالإعانة مثلاً أو بالإبتداء منه كالإستعانة مثلاً اعتبر في كل نحو من أنحاء تعلقه به كيفية لا تقة بذلك النحو مغايرة لما اعتبر في النحويين الآخرين فنظم القسم الأول من التعلق في سلك التعلق بالمفعول الحقيقي مراعاة لقوة الملابس وجعل كل واحد من القسمين الآخرين

من قبيل التعلق بواسطة الجار المناسب له فإن قولك أعنته مشعر بانتهاء الإعانة إليه وقولك استعنته بابتدائها منه وقد يكون لفعل واحد مفعولان يتعلق بأحدهما على الكيفية الأولى وبالآخر على الثانية أو الثالثة كما في قولك حدثني الحديث وسألني المال فإن التحديث مع كونه فعلاً واحداً قد تعلق بك على الكيفية الثانية وبالحديث على الأولى وكذا السؤال فإنه فعل واحد قد تعلق بك على الكيفية الثالثة وبالمال على الأولى ولا ريب في أن اختلاف هذه الكيفيات الثلاث وتباينها واختصاص كل من المفاعيل المذكورة بما نسب إليه منها بما لا يتصور فيه تردد ولا تكير وإن كان لا يتضح حق الاتضاح إلا عند الترجمة والتفسير وإن مدار ذلك الاختلاف ليس إلا اختلاف الفعل أو اختلاف المفعول وإذا لاختلاف في مفعول الحمد والمدح تعين أن اختلافهما في كيفية التعلق لاختلافهما في المعنى قطعاً هذا وقد قيل المدح مطلق عن قيد الإختيار يقال مدحت زيداً على حسنه ورشاقه قده وأياماً كان فليس بينهما ترادف بل أخوة من جهة الاشتقاق الكبير وتناسب تام في المعنى كالنصر والتأييد فإنهما متناسبان معنى من غير ترادف لما ترى بينهما من الاختلاف في كيفية التعلق بالمفعول وإنما مرادف النصر الإعانة ومرادف التأييد التقوية فتدبر ثم إن ما ذكر من التفسير هو المشهور من معنى الحمد واللائق بالإرادة في مقام التعظيم وأما ما ذكر في كتب اللغة من معنى الرضى مطلقاً كما في قوله تعالى عسى أن يعثلك ربك مقاماً محموداً وفي قولهم لهذا الأمر عاقبة حميدة وفي قول الأطباء بحران محمود عما لا يختص بالفاعل فضلاً عن الإختيار فبمعزل عن استحقاق الإرادة ههنا استقلالاً أو استتباعاً بحمل الحمد على ما يعم المعنيين إذ ليس في إثباته له عز وجل فائدة يعتد بها وأما الشكر فهو مقابلة النعمة بالشأن وآداب الجوارح وعقد القلب على وصف المنعم بنعت الكمال كما قال من قال | أفادتك النعماء منى ثلاثة • يدى ولسانى والضمير المحجبا | فإذا هو أعم منهما من جهة وأخص من أخرى ونقيضه الكفران ولما كان الحمد من بين شعب الشكر أدخل في إشاعة النعمة والاعتداد بشأنها وأدل على مكانها لما في عمل القلب من الخفاء وفي أعمال الجوارح من الاحتمال جعل الحمد رأس الشكر وملا كما لأمره في قوله ﷺ الحمد رأس الشكر ما شكر الله عبد لم يحمده وارتفاعة بالابتداء وخبره الظرف وأصله النصب كما هو شأن المصادر المنصوبة بأفعالها المضمرّة التي لا تكاد تستعمل معها نحو شكر أو عجباً كأنه قيل نحمد الله حمداً بنون الحكاية ليوافق ما في قوله تعالى إياك نعبد وإياك نستعين لاتحاد الفاعل في الكل وأما ما قيل من أنه بيان الحمد له تعالى كأنه قيل كيف تحمدون فقيل إياك نعبد فمع أنه لا حاجة إليه بما لا صحة له في نفسه فإن السؤال المقدر لا بد أن يكون بحيث يقتضيه انتظام الكلام وينساق إليه الأذهان والأفهام ولا ريب في أن الحامد بعد ما ساق حمده تعالى على تلك الكيفية اللائقة لا يخطر ببال أحد أن يسأل عن كيفيته على أن ما قدر من السؤال غير مطابق للجواب فإنه مسوق لتعيين المعبود لا لبيان العبادة حتى يتوهم كونه بياناً لكيفية حمدهم والاعتذار بأن المعنى نخصك بالعبادة وبه يتبين كيفية الحمد تعكيس للأمر وتمحّل لتوفيق المنزل المقرر بالموهوم المقدر وبعد اللتيا والتي أن فرض السؤال من جهته عز وجل فأتت نكتة الالتفات التي أجمع عليها السلف والخلف وإن فرض من جهة الغير يختل النظام لا ببناء الجواب على خطابه تعالى

وبهذا يتضح فساد ما قيل أنه استئناف جواباً لسؤال يقتضيه إجراء تلك الصفات العظام على الموصوف بها فكأنه قيل ما شأنكم معه وكيف توجهكم إليه فأجيب بحصر العبادة والاستعانة فيه فإن تناسى جانب السائل بالكلية وبناء الجواب على خطابه عز وجل مما يجب تنزيهه ساحة التنزيل عن أمثاله والحق الذي لا يحيد عنه أنه استئناف صدر عن الحامد بمحض ملاحظة اتصافه تعالى بما ذكر من النعوت الجليلة الموجبة للإقبال الكلي عليه من غير أن يتوسط هناك شيء آخر كما ستحيط به خبراً وإثارة الرفع على النصب الذي هو الأصل للإيدان بأن ثبوت الحمد له تعالى لذاته لا لإثبات مثبت وأن ذلك أمر دائم مستمر لا حادث متجدد كما تفيد قرأة النصب وهو السرفى كون تحية الخليل للملائكة عليهم التحية والسلام أحسن من تحيتهم له في قوله تعالى قالوا سلاماً قال سلام وتعريفه للجنس ومعناه الإشارة إلى الحقيقة من حيث هي حاضرة في ذهن السامع والمراد تخصيص حقيقة الحمد به تعالى المستدعى لتخصيص جميع أفرادها به سبحانه على الطريق البرهاني لكن لا بناء على أن أفعال العباد مخلوقة له تعالى فتكون الأفراد الواقعة بمقابلة ما صدر عنهم من الأفعال الجليلة راجعة إليه تعالى بل بناء على تنزيل تلك الأفراد ودواعيها في المقام الخطابى منزلة العدم كيفاً وكما وقد قيل للإستغراق الحاصل بالقصد إلى الحقيقة من حيث تحققها في ضمن جميع أفرادها حسبما يقتضيه المقام وقرئ الحمد لله بكسر الدال اتباعاً باللام وبضم اللام اتباعاً لها بالدال بناء على تنزيل الكلمتين لكثرة استعمالهما مقترنتين منزلة كلمة واحدة مثل المغيرة ومنحدر الجبل .

(رب العالمين) بالجر على أنه صفة لله فإن إضافته حقيقة مفيدة للتعريف على كل حال ضرورة تعيين إرادة الاستمرار وقرئ منصوباً على المدح أو بما دل عليه الجملة السابقة كأنه قيل نحمد الله رب العالمين ولا مساغ لنصبه بالحمد لقلة أعمال المصدر المحلى باللام وللزوم الفصل بين العامل والمعمول بالخبر والرب في الأصل مصدر بمعنى التربية وهى تبليغ الشيء إلى كماله شيئاً فشيئاً وصف به الفاعل مبالغة كالعدل وقيل صفة مشبهة من ربه يربه مثل نمه ينمه بعد جعله لازماً بنقله إلى فعل بالضم كما هو المشهور سمي به المالك لأنه يحفظ ما يملكه ويربّه ولا يطلق على غيره تعالى إلا مقيد كرب الدار ورب الدابة ومنه قوله تعالى فيسقى ربه خمرأ وقوله تعالى ارجع إلى ربك وما فى الصحيحين من أنه ﷺ قال لا يقل أحدكم أطعم ربك وضئ ربك ولا يقل أحدكم ربى وليقل سيدى ومولائى فقد قيل إن النهى فيه للتنزيه وأما الأرباب فحيث لم يكن إطلاقه على الله سبحانه جاز فى إطلاقه الإطلاق والتقييد كما فى قوله تعالى أرباب متفرقون خير الآية والعالم اسم لما يعلم به كالحاتم والقالب غلب فيما يعلم به الصانع تعالى من المصنوعات أى فى القدر المشترك بين أجناسها وبين مجموعها فإنه كما يطلق على كل جنس جنس منها فى قولهم عالم الأفلاك وعالم العناصر وعالم النبات وعالم الحيوان إلى غير ذلك يطلق على المجموع أيضاً كما فى قولنا العالم بجميع أجزائه محدث وقيل هو اسم لاولى العلم من الملائكة والثققلين وتناوله لما سواهم بطريق الاستتباع وقيل أريد به الناس فقط فإن كل واحد منهم من حيث اشتماله على نظائر ما فى العالم الكبير من الجواهر والأعراض يعلم بها الصانع كما يعلم بما فيه عالم على حياله ولذلك أمر بالنظر فى الأنفس كالنظر فى الآفاق فقيل وفى أنفسكم أفلا تبصرون والأول هو الأحق الأظهر وإثارة صيغة الجمع لبيان شمول ربوبيته تعالى لجميع

الأجناس والتعريف لاستغراق أفراد كل منها بأسرها إذ لو أفرد لربما توهّم أن المقصود بالتعريف هو الحقيقة من حيث هي أو استغراق أفراد جنس واحد على الوجه الذي أشير إليه في تعريف الحمد وحيث صح ذلك بمساعدة التعريف نزل العالم وإن لم ينطلق على آحاد مدلوله منزلة الجمع حتى قيل أنه جمع لا واحد له من لفظه فكما أن الجمع المعروف يستغرق آحاد مفردة وإن لم يصدق عليها كما في مثل قوله تعالى والله يحب المحسنين أى كل محسن كذلك العالم يشمل أفراد الجنس المسمى به وإن لم ينطلق عليها كأنها آحاد مفردة التقديرى ومن قضية هذا التنزيل تنزيل جمعه منزلة جمع الجمع فكما أن الأقويل يتناول كل واحد من آحاد الأقوال يتناول لفظ العالمين كل واحد من آحاد الأجناس التى لا تكاد تحصى روى عن وهب ابن منبه أنه قال لله تعالى ثمانية عشر ألف عالم والدنيا عالم منها وإنما جمع بالواو والنون مع اختصاص ذلك بصفات العقلاء وما فى حكمها من الأعلام لدلالته على معنى العلم مع اعتبار تغليب العقلاء على غيرهم واعلم أن عدم انطلاق اسم العالم على كل واحد من تلك الآحاد ليس إلا باعتبار الغلبة والاصطلاح وأما باعتبار الأصل فلا ريب فى صحة الإطلاق قطعاً لتحقيق المصداق حتماً فإنه كما يستدل على الله سبحانه بمجموع ماسواه وبكل جنس من أجناسه يستدل عليه تعالى بكل جزء من أجزاء ذلك المجموع وبكل فرد من أفراد تلك الأجناس لتحقيق الحاجة إلى المؤثر الواجب لذاته فى الكل فإن كل مظهر فى المظاهر بما عزوهان وحضر فى هذه المحاضر كما كان دليل لا نفع على الصانع المجيد وسبيل واضح إلى عالم التوحيد وأما شمول ربوبيته عز وجل للكل فمما لا حاجة إلى بيانه إذ لا شىء مما أحقق به نطاق الإمكان والوجود من العلويات والسفليات والمجردات والماديات والروحانيات والجسمانيات إلا وهو فى حد ذاته بحيث لو فرض انقطاع آثار الترتيبية عنه آناً واحداً لما استقر له القرار ولا اطمأنت به الدار إلا فى مطمورة العدم ومهاوى البوار لكن يفيض عليه من الجنانب الأقدس تعالى شأنه وتقديس فى كل زمان يمضى وكل آن يمر وينقضى من فنون الفيوض المتعلقة بذاته ووجوده وصفاته وكمالاته مالا يحيط به فلك التعبير ولا يعلمه إلا العليم الخبير ضرورة أنه كما لا يستحق شىء من الممكنات بذاته الوجود ابتداء لا يستحقه بقاء وإنما ذلك من جناب المبدأ الأول عز وعلا فكما لا يتصور وجوده ابتداء مالم ينسد عليه جميع أنحاء عدمه الأصل لا يتصور بقاءه على الوجود بعد تحققه بعلته مالم ينسد عليه جميع أنحاء عدمه الطارىء لما أن الدوام من خصائص الوجود الواجبى وظاهر أن ما يتوقف عليه وجوده من الأمور الوجودية التى هى علله وشرايطه وإن كانت متناهية لوجوب تنهاى ما دخل تحت الوجود لكن الأمور العدمية التى لها دخل فى وجوده وهى المعبر عنها بارتفاع الموانع ليست كذلك إذ لا استحالة فى أن يكون لشىء واحد موانع غير متناهية يتوقف وجوده أو بقاءه على ارتفاعها أى بقائها على العدم مع إمكان وجودها فى نفسها فإبقاء تلك الموانع التى لا تنهاى على العدم تربية لذلك الشىء من وجوه غير متناهية وبالجملة فآثار تربيته عز وجل الفائضة على كل فرد من أفراد الموجودات فى كل آن من آتات الوجود غير متناهية فسبحانه سبحانه ما أعظم سلطانه لا تلاحظه العيون بأنظارها ولا تطالعه العقول بأفكارها شأنه لا يضاهى وإحسانه لا يتناهى ونحن فى معرفته حائرون وفى إقامة مراسم شكره قاصرون نسألك اللهم الهداية

إلى مناهج معرفتك والتوفيق لأداء حقوق نعمتك لانحصى ثناء عليك لا إله إلا أنت نستغفرك ونتوب إليك . (الرحمن الرحيم) صفتان لله فإن أريد بما فيهما من الرحمة ما يختص بالعقلاء من العالمين أو ما يفيض ٣ على الكل بعد الخروج إلى طور الوجود من النعم فوجه تأخيرهما عن وصف الربوبية ظاهر وإن أريد ما يعم الكل في الأطوار كلها حسبما في قوله تعالى ورحمتي وسعت كل شيء فوجه الترتيب أن الترتيب لا تقتضى المقارنة للرحمة فايرادها في عقبها للإيدان بأنه تعالى متفضل فيها فاعل بقضية رحمته السابقة من غير وجوب عليه وبأنها واقعة على أحسن ما يكون والاقتصار على نعمته تعالى بهما في التسمية لما أنه الأنسب بحال المتبرك المستعين باسمه الجليل والأوفق لمقاصده . (مالك يوم الدين) صفة رابعة له تعالى ٤ وتأخيرها عن الصفات الأولى عما لا حاجة إلى بيان وجهه وقرأ أهل الحرمين المحترمين ملك من الملك الذى هو عبارة عن السلطان القاهر والإستيلاء الباهر والغلبة التامة والقدرة على التصرف الكلى فى أمور العامة بالأمر والنهى وهو الأنسب بمقام الإضافة إلى يوم الدين كما فى قوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وقرئ ملك بالتخفيف وملك بلفظ الماضى ومالك بالنصب على المدح أو الحال وبالرفع منونا ومضافا على أنه خبر مبتدأ محذوف وملك مضافا بالرفع والنصب واليوم فى العرف عبارة عما بين طلوع الشمس وغروبها من الزمان وفى الشرع عما بين طلوع الفجر الثانى وغروب الشمس والمراد ههنا مطلق الوقت والدين الجزاء خيرا كان أو شرا ومنه الثانى فى المثل السائر كما تدين تدان والأول فى بيت الحماسة [ولم يبق سوى العدوا * ن دناهم كما دانوا] وأما الأول فى الأول والثانى فى الثانى فليس بجزاء حقيقة وإنما سمي به مشاكلة أو تسمية للشيء باسم مسببه كما سميت إرادة القيام والقراءة باسمهما فى قوله عز اسمه إذا قمتم إلى الصلاة وقوله تعالى فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله ولعله هو السرفى بناء المفاعلة من الأفعال التى تقوم أسبابها بمفعولاتها نحو عاقبت اللص ونظائره فإن قيام السرقة التى هى سبب للعقوبة باللص نزل منزلة قيام المسبب به وهى العقوبة فصار كأنها قامت بالجانبين وصدرت عنهما فبنيت صيغة المفاعلة الدالة على المشاركة بين الإثنين وإضافة اليوم إليه لأدنى ملابسة كإضافة سائر الظروف الزمانية إلى ما وقع فيها من الحوادث كيوم الأحزاب وعام الفتح وتخصيصه من بين سائر ما يقع فيه من القيام والجمع والحساب لكونه أدخل فى الترغيب والترهيب فإن ما ذكر من القيام وغيرها من مبادئ الجزاء ومقدماته وإضافة مالك إلى اليوم من إضافة اسم الفاعل إلى الظرف على نهج الإتساع المبني على إجرائه مجرى المفعول به مع بقاء المعنى على حاله كقولهم ياسارق الليلة أهل الدار أى مالك أمور العالمين كلها فى يوم الدين وخلو إضافته عن إفادة التعريف المسوغ لوقوعه صفة للمعرفة وإنما هو إذا أريد به الحال أو الاستقبال وأما عند إرادة الإستممرار الثبوتى كما هو اللاتق بالمقام فلا ريب فى كونها إضافة حقيقية كإضافة الصفة المشبهة إلى غير معمولها فى قراءة ملك يوم الدين ويوم الدين وإن لم يكن مستمر فى جميع الأزمنة إلا أنه لتحقيق وقوعه وبقائه أبداً أجرى مجرى المتحقق المستمر ويجوز أن يراد به الماضى بهذا الاعتبار كما يشهد به القراءة على صيغة الماضى وما ذكر من إجراء الظرف مجرى المفعول به إنما هو من حيث المعنى لا من حيث الإعراب حتى يلزم كون الإضافة لفظية ألا ترى أنك تقول فى مالك عبده

أمس أنه مضاف إلى المفعول به على معنى أنه كذلك معنى لأنه منصوب محلاً وتخصيصه بالإضافة إما
 لتعظيمه وتهويله أو لبيان تفرده تعالى بإجراء الأمر فيه وانقطاع العلائق المجازية بين الملاك والأُملاك
 حينئذ بالكلية وإجراء هاتيك الصفات الجليلة عليه سبحانه تعليل لما سبق من اختصاص الحمد به تعالى
 المستلزم لاختصاص استحقاقه به تعالى وتمهيد لما لحق من اقتصار العبادة والاستعانة عليه فإن كل واحدة
 منها مفصحة عن وجوب ثبوت كل واحد منها له تعالى وامتناع ثبوتها لما سواه أما الأولى والرابعة
 فظاهر لأنهما متعرضتان صراحة لكونه تعالى رباً مالكا وما سواه مربوباً مملوكاً له تعالى وأما الثانية
 والثالثة فلأن اتصافه تعالى بهما ليس إلا بالنسبة إلى ما سواه من العالمين وذلك يستدعي أن يكون الكل
 منعماً عليهم فظهر أن كل واحدة من تلك الصفات كما دلت على وجوب ثبوت الأمور المذكورة له تعالى
 دلت على امتناع ثبوتها لما عداه على الإطلاق وهو المعنى بالإختصاص . (إياك نعبد وإياك نستعين)
 الثفات من الغيبة إلى الخطاب وتلوين للنظم من باب إلى باب جار على نهج البلاغة في افتتان الكلام
 ومسلك البراعة حسبما يقتضى المقام لما أن التنقل من أسلوب إلى أسلوب أدخل في استجلاب النفوس
 واستمالة القلوب يقع من كل واحد من التكلم والخطاب والغيبة إلى كل واحد من الآخرين كما في قوله
 عز وجل الله الذى أرسل الرياح فتثير سحاباً آية وقوله تعالى حتى إذا كنتم فى الفلك وجرين بهم إلى غير
 ذلك من الإلتفاتات الواردة فى التنزيل لا سرار تقتضيها ومزايا تستدعيها وما استأثر به هذا المقام الجليل
 من النكت الرائقة الدالة على أن تخصيص العبادة والاستعانة به تعالى لما أجرى عليه من النعوت الجليلة
 التى أوجبت له تعالى أكمل تميز وأتم ظهور بحيث تبدل خفاء الغيبة بجلاء الحضور فاستدعى استعمال
 صيغة الخطاب والإيذان بأن حق التالى بعدما تأمل فيما سلف من تفرده تعالى بذاته الأقدس المستوجب
 للعبودية وامتياز به ذاته عما سواه بالكلية واستبداده بجلائل الصفات وأحكام الربوبية المميزة له عن جميع
 أفراد العالمين وافتقار الكل إليه فى الذات والوجود ابتداء وبقاء على التفصيل الذى مرت إليه الإشارة
 أن يترقى من رتبة البرهان إلى طبقة العيان وينتقل من عالم الغيبة إلى معالم الشهود ويلاحظ نفسه فى
 حظائر القدس حاضراً فى محاضر الأنس كأنه واقف لدى مولاه مائل بين يديه وهو يدعو بالخضوع
 والإخبات ويقرع بالضراعة باب المناجاة قائلاً من هذه شئون ذاته وصفاته نخصك بالعبادة والاستعانة
 فإن كل ما سواك كأنما كان بمعزل من استحقاق الوجود فضلاً عن استحقاق أن يعبد أو يستعان ولعل
 هذا هو السر فى اختصاص السورة الكريمة بوجوب القراءة فى كل ركعة من الصلاة التى هى مناجاة
 العبد لمولاه ومثناة للتبذل إليه بالكلية و(إيا) ضمير منفصل منصوب وما يلحقه من الكاف والياء والهاء
 حروف زيدت لتعيين الخطاب والتكلم والغيبة لا محل لها من الإعراب كالتاء فى أنت والكاف فى أرىتك
 وما ادعاه الخليل من الإضافة محتجاً عليه بما حكاه عن بعض العرب إذا بلغ الرجل الستين فإياه وإيا
 الشواب فيما لا يعول عليه وقيل هى الضمائر وإيا دعامة لها لتصيرها منفصلة وقيل الضمير هو المجموع
 وقرئ إياك بالتخفيف وبفتح الهمزة والتشديد وهياك بقلب الهمزة هاء والعبادة أقصى غاية التذلل
 والخضوع ومنه طريق معبد أى مذل والعبودية أدنى منها وقيل العبادة فعل ما يرضى به الله والعبودية

الرضى بما فعل الله تعالى والاستعانة بطلب المعونة على الوجه الذى مر بيانه وتقديم المفعول فهما لما ذكر من القصر والتخصيص كما فى قوله تعالى وإياى فارهبون مع ما فيه من التعظيم والاهتمام به قال ابن عباس رضى الله عنهما معناه نعبدك ولا نعبد غيرك وتكرير الضمير المنصوب للتخصيص على تخصيصه تعالى بكل واحدة من العبادة والاستعانة وإبراز الاستلذاذ بالمناجاة والخطاب وتقديم العبادة لما أنها من مقتضيات مدلول الاسم الجليل وإن ساعده الصفات المجراة عليه أيضاً وأما الاستعانة فمن الأحكام المبنية على الصفات المذكورة ولأن العبادة من حقوق الله تعالى والاستعانة من حقوق المستعين ولأن العبادة واجبة حتماً والاستعانة تابعة للمستعان فيه فى الوجوب وعدمه وقيل لأن تقديم الوسيلة على المسئول أدعى إلى الإجابة والقبول هذا على تقدير كون إطلاق الاستعانة على المفعول فيه ليتناول كل مستعان فيه كما قالوا وقد قيل إنه لما أن المسئول هو المعونة فى العبادة والتوفيق لإقامة مراسمها على ما ينبغى وهو اللائق بشأن التنزيل والمناسب لحال الخامد فإن استعانت به مسبوقة بملاحظة فعل من أفعاله ليستعينه تعالى فى إيقاعه ومن البين أنه عند استغراقه فى ملاحظة شئونه تعالى واشتغاله بأداء ما يوجب تلك الملاحظة من الحمد والثناء لا يكاد يخطر بباله من أفعاله وأحواله إلا الإقبال الكلى عليه والتوجه التام إليه ولقد فعل ذلك بتخصيص العبادة به تعالى أولاً وباستدعاء الهداية إلى ما يوصل إليه آخرأ فكيف يتصور أن يشتغل فيما بينهما بما لا يعنيه من أمور دنياه أو بما يعمها وغيرها كأنه قيل وإياك نستعين فى ذلك فإننا غير قادرين على أداء حقوقه من غير إعانة منك فوجه الترتيب حينئذ واضح وفيه من الإشعار بعلو رتبة عبادته تعالى وعزة منالها وبكونها عند العابد أشرف المباحى والمقاصد وبكونها من مواهبه تعالى لا من أعمال نفسه ومن الملائمة لما يعقبه من الدعاء مالا يخفى وقيل الواو للحال أى إياك نعبد مستعينين بك وإيثار صيغة المتكلم مع الغير فى الفعلين للإيدان بقصور نفسه وعدم لياقته بالوقوف فى مواقف الكبرياء منفرداً وعرض العبادة واستدعاء المعونة والهداية مستقلاً وأن ذلك إنما يتصور من عصابة هو من جملتهم وجماعة هو من زميرتهم كما هو ديدن الملوك أو الإشعار باشتراك سائر الموحدين له فى الحال العارضة له بناء على تعاضد الأدلة الملجئة إلى ذلك وقرئ نستعين بكسر النون على لغة بنى تميم . (اهدنا الصراط المستقيم) ٦ أفراد لمعظم أفراد المعونة المسئولة بالذكر وتعيين لما هو الأهم أو بيان لها كأنه قيل كيف أعينكم فقيل اهدنا والهداية دلالة بلطف على ما يوصل إلى البغية ولذلك اختصت بالخير وقوله تعالى فاهدوهم إلى صراط الجحيم وأرد على نهج التهم والأصل تعديته يالى واللام كما فى قوله تعالى قل هل من شركائكم من يهدى إلى الحق قل الله يهدى للحق فعومل معاملة اختار فى قوله تعالى واختار موسى قومه وعليه قوله تعالى لنهدينهم سبيلنا وهداية الله تعالى مع تنوعها إلى أنواع لا تكاد تحصر منحصرة فى أجناس مترتبة منها أنفسية كإفاضة القوى الطبيعية والحيوانية التى بها يصدر عن المراء أفاعيله الطبيعية والحيوانية والقوى المدركة والمشاعر الظاهرة والباطنة التى بها يتمكن من إقامة مصالحه المعاشية والمعادية ومنها آفاقية فإما تكوينية معربة عن الحق بلسان الحال وهى نصب الأدلة المودعة فى كل فرد من أفراد العالم حسبها لوح به فيما سلف وإما تنزيلية مفصحة عن تفاصيل الأحكام النظرية والعملية بلسان المقال بإرسال الرسل

وإنزال الكتب المنطوية على فنون الهدايات التي من جملة الإرشاد إلى مسلك الاستدلال بتلك الأدلة التكوينية الآفافية والآنفسية والتنبيه على مكانها كما أشير إليه مجعلا في قوله تعالى وفي الأرض آيات للموقنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون وفي قوله عز وعلا إن في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والأرض لآيات لقوم يتقون ومنها الهداية الخاصة وهي كشف الأسرار على قلب المهدي بالوحي أو الإلهام ولكل مرتبة من هذه المراتب صاحب ينتجها وطالب يستدعيها والمطلوب إما زيادتها كما في قوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى وإما الثبات عليها كما روى عن علي وأبي رضى الله عنها إهدانا ثبتنا ولفظ الهداية على الوجه الأخير مجاز قطعاً وأما على الأول فإن اعتبر مفهوم الزيادة داخلاً في المعنى المستعمل فيه كان مجازاً أيضاً وإن اعتبر خارجاً عنه مدلولاً عليه بالقرائن كان حقيقة لأن الهداية الزائدة هداية كما أن العبادة الزائدة عبادة فلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز وقرئ أرشدنا والصراط الجادة أصله السين قلبت صاداً لما كان الطاء كمصيطر في مسيطر من شرط الشيء إذا ابتلعه سميت به لأنها تسترط السابلة إذا سلكوها كما سميت لقبها لأنها تلتقمهم وقد تشم الصاد صوت الزاى تحريماً للقرب من المبدل منه وقد قرئ بهن جميعاً وفصحاً من إخلاص الصاد وهي لغة قريش وهي الثابتة في الإمام وجمعه صراط ككتاب وكتب وهو كالطريق والسبيل في التذكير والتأنيث والمستقيم المستوى والمراد به طريق الحق وهي الملة الخيفية السمحة المتوسطة بين الإفراط والتفريط . (صراط الذين أنعمت عليهم) بدل من الأول بدل الكل وهو في حكم تكرير العامل من حيث إنه المقصود بالنسبة وفائدته التأكيد والتنصيص على أن طريق الذين أنعم الله عليهم وهم المسلمون هو العلم في الاستقامة والمشهود له بالاستواء بحيث لا يذهب الوهم عند ذكر الطريق المستقيم إلا إليه وإطلاق الإنعام لقصد الشمول فإن نعمة الإسلام عنوان النعم كلها فمن فاز بها فقد حازها بحذافيرها وقيل المراد بهم الأنبياء عليهم السلام ولعل الأظهر أنهم المذكورون في قوله عز قائلًا فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين بشهادة ما قبله من قوله تعالى ولهديناهم صراطاً مستقيماً وقيل هم أصحاب موسى وعيسى عليهما السلام قبل النسخ والتحريف وقرئ صراط من أنعمت عليهم والإنعام إيصال النعمة وهي في الأصل الحالة التي يستلذها الإنسان من النعمة وهي اللين ثم أطلقت على ما تستلذه النفس من طيبات الدنيا . ونعم الله تعالى مع استحالة إحصائها ينحصر أصولها في دنيوى وأخروى والأول قسمان وهبى وكسبى والوهبى أيضاً قسمان روحانى كنفع الروح فيه وإمداده بالعقل وما يتبعه من القوى المدركة فإنها مع كونها من قبيل الهدايات نعم جليلة في أنفسها وجسمانى كتخليق البدن والقوى الحالة فيه والهيئات العارضة له من الصحة وسلامة الأعضاء والكسبى تحلية النفس عن الرذائل وتحليتها بالآخلاق السنية والمسلكات البهية وتزيين البدن بالهيئات المطبوعة والحلى المرضية وحصول الجاه والمال . والثانى مغفرة ما فرط منه والرضى عنه وتبؤته في أعلى عليين مع المقرين والمطلوب هو القسم الأخير وما هو ذريعة إلى نيله من القسم الأول اللهم ارزقنا ذلك بفضلك العظيم ورحمتك الواسعة . (غير المغضوب عليهم ولا الضالين) صفة للوصول على أنه عبارة عن إحدى الطوائف المذكورة المشهورة بالإنعام عليهم واستقامة المسلك ومن ضرورة

هذه الشهرة شهرتهم بالمغايرة لما أضيف إليه كلمة غير من المتصفين بضدى الوصفين المذكورين أعنى مطلق المغضوب عليهم والضالين فاكتملت بذلك تعرفاً مصححاً لوقوعها صفة للمعرفة كما في قولك عليك بالحركة غير السكون وصفوا بذلك تكلمة لما قبله وإذنا بأن السلامة مما ابتلي به أولئك نعمة جليلة في نفسها أى الذين جمعوا بين النعمة المطلقة التى هى نعمة الإيمان ونعمة السلامة من الغضب والضلال وقيل المراد بالموصول طائفة من المؤمنين لا بأعيانهم فيكون بمعنى النكرة كذى اللام إذا أريد به الجنس في ضمن بعض الأفراد لا بعينه وهو المسمى بالمعهود الذهنى وبالمغضوب عليهم والضالين اليهود والنصارى كما ورد في مسند أحمد والترمذى فيبقى لفظ غير على إبهامه نكرة كمثل موصوفة وأنت خير بأن جعل الموصول عبارة عما ذكر من طائفة غير معينة محل ببدلية ما أضيف إليه بما قبله فإن مدارها كون صراط المؤمنين علماً فى الاستقامة مشهوداً له بالاستواء على الوجه الذى تحققته فيما سلف ومن البين أن ذلك من حيث إضافته وانتسابه إلى كلهم لا إلى بعض مبهم منهم وبهذا تبين أن لا سبيل إلى جعل غير المغضوب عليهم بدلاً من الموصول لما عرفت من أن شأن البدل أن يفيد متبوعه مزيد تأكيد وتقرير وفضل إيضاح وتفسير ولا ريب فى أن قصارى أمر مانحن فيه أن يكتسب مما أضيف إليه نوع تعرف مصحح لوقوعه صفة للموصل وأما استحقاق أن يكون مقصوداً بالنسبة مفيداً لما ذكر من الفوائد فكلا وقرى بالنصب على الحال والعامل أنعمت أو على المدح أو على الاستثناء إن فسر النعمة بما يعم القبلين والغضب هيجان النفس لإرادة الانتقام وعند إسناده إلى الله سبحانه يراد به غايته بطريق إطلاق اسم السبب بالنسبة إلينا على مسببه القريب إن أريد به إرادة الانتقام وعلى مسببه البعيد إن أريد به نفس الانتقام ويجوز حمل الكلام على التمثيل بأن يشبه الهيئة المنتزعة من سخطه تعالى للعصاة وإرادة الانتقام منهم لمعاصيهم بما ينتزع من حال الملك إذا غضب على الذين عصوه وأراد أن ينتقم منهم ويعاقبهم وعليهم مرتفع بالمغضوب قائم مقام فاعله والعدول عن إسناد الغضب إليه تعالى كالإنعام جرى على منهاج الآداب التنزيلية فى نسبة النعم والخيرات إليه عز وجل دون أضدادها كما فى قوله تعالى الذى خلقنى فهو يهدين والذى هو يطمئنى ويسقين وإذا مرضت فهو يشفين وقوله تعالى وإنا لا ندرى أشراؤيد من فى الأرض أم أراد بهم ربهم رشداً ولا مزبداً لتأكيد ما أفاده غير من معنى النفي كأنه قيل لا المغضوب عليهم ولا الضالين ولذلك جاز أن أزيداً غير ضارب جواز أنا زيدا لا ضارب وإن امتنع أنا زيدا مثل ضارب والضلال هو العدول عن الصراط السوى وقرى وغير الضالين وقرى. ولا الضالين بالهمزة على لغة من جد فى الحرب من التقاء الساكنين. (أمين) اسم فعل هو استجب وعن ابن عباس رضى الله عنهما سألت رسول الله ﷺ عن معنى أمين فقال افعل بنى على الفتح كآين لا لتقاء الساكنين وفيه لغتان مدألفه وقصرها قال ويرحم الله عبداً قال آمينا وقال أمين فزاد الله ما بيننا بعداً عن النبي ﷺ لقننى جبريل أمين عند فراغى من قراءة فاتحة الكتاب وقال إنه كالحتم على الكتاب وليس من القرآن وفاقاً ولكن يسن ختم السورة الكريمة بها والمشهور عن أبى حنيفة رحمه الله أن المصلى يأتى بها مخافتة وعنه أنه لا يأتى بها الإمام لأنه الداعى وعن الحسن رحمه الله مثله وروى الإخفاء عبد الله بن مغفل وأنس بن مالك عن النبي ﷺ

السم ٢ البقرة

وعند الشافعي رحمه الله يحجر بها لما روى وائل بن حجر أن النبي ﷺ كان إذا قرأ ولا الضالين قال آمين ورفع بها صوته عن رسول الله ﷺ أنه قال لأبي بن كعب ألا أخبرك بسورة لم ينزل في التوراة والإنجيل والقرآن مثلها قلت بلى يا رسول الله قال فاتحة الكتاب إنها السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته . وعن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال إن القوم ليبعث الله عليهم العذاب حتما مقضياً فيقرأ صبيانهم في الكتاب الحمد لله رب العالمين فيسمعه الله تعالى فيرفع عنهم بذلك العذاب أربعين سنة .

﴿ سورة البقرة مدنية وهي مائتان وسبع وثمانون آية ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) (الم) الألفاظ التي يعبر بها عن حروف المعجم التي من جملتها المقطعات المرقومة في فواتح السور الكريمة أسماء لها لا ندر اجمها تحت حد الاسم ويشهد به ما يعترضها من التعريف والتنكير والجمع والتصغير وغير ذلك من خصائص الاسم وقد نص على ذلك أساطين أئمة العربية وما وقع في عبارات المتقدمين من التصريح بحرفيتها محمول على المسامحة وأما ما روى عن ابن مسعود رضي الله عنه من أنه ﷺ قال من قرأ حرفاً من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر أمثالها لا أقول الم حرف بل ألف حرف ولا م حرف وميم حرف وفي رواية التزمذي والدارمي لا أقول الم حرف وذلك الكتاب حرف ولكن الألف حرف واللام حرف والميم حرف والذال حرف والكاف حرف فلا تعلق له بما نحن فيه قطعاً فإن إطلاق الحرف على ما يقابل الاسم والفعل عرف جديد اخترعه أئمة الصناعة وإنما الحرف عند الأوائل ما يتركب منه الكلم من الحروف المبسوطة وربما يطلق على الكلمة أيضاً تجوزاً فأريد بالحديث الشريف دفع توهم التجوز وزيادة تعيين إرادة المعنى الحقيقي ليتبين بذلك أن الحسنة الموعودة ليست بعدد الكلمات القرآنية بل بعدد حروفها المكتوبة في المصاحف كما يلوح به ذكر كتاب الله دون كلام الله أو القرآن وليس هذا من تسمية الشيء باسم مدلوله في شيء كما قبل كيف لا والمحكوم عليه بالحرفية واستتباع الحسنة إنما هي المسميات البسيطة الواقعة في كتاب الله عز وجل سواء عبر عنها بأسمائها أو بأنفسها كما في قولك السين مهملة والشين معجمة مثلثة وغير ذلك مما لا يصدق المحمول إلا على ذات الموضوع لا أسماءها المؤلفعة كما إذا قلت الألف مؤلف من ثلاثة أحرف فكما أن الحسنات في قراءة قوله تعالى ذلك الكتاب بمقابلة حروفه البسيطة وموافقة لعددتها كذلك في قراءة قوله تعالى الم بمقابلة حروفه الثلاثة المكتوبة وموافقة لعددتها لا بمقابلة أسمائها المفقوطة وإلا لفات الموافقة في العدد إذ الحكم بأن كلا منها حرف واحد مستلزم للحكم بأنه مستتبع لحسنة واحدة فالعبرة في ذلك بالمعبر عنه دون المعبر به ولعل السر فيه أن استتباع الحسنة منوط بإفادة المعنى المراد بالكلمات القرآنية فكما أن سائر الكلمات الشريفة لا تفيد معانيها إلا بتلفظ حروفها بأنفسها كذلك الفواتح المكتوبة لا تفيد المعاني المقصودة بها إلا بالتعبير عنها بأسمائها فجعل ذلك تلفظاً بالمسميات كالقسم

الأول من غير فرق بينها ألا يرى إلى ما في الرواية الأخيرة من قوله ﷺ والذال حرف والكاف حرف كيف عبر عن طرفي ذلك بإسميهما مع كونهما ملفوظين بأنفسهما ولقد روعيت في هذه التسمية نكتة رائعة حيث جعل كل مسمى لكونه من قبيل الألفاظ صدرأ لاسمه ليسكون هو المفهوم منه أثر ذي أثر خلا أن الألف حيث تعذر الابتداء بها استعيرت مكانها الهجزة وهي معربة إذ لا مناسبة بينها وبين مبنى الأصل لكنها ما لم تلها العوامل ساكنة الأعجاز على الوقف كأسماء الأعداد وغيرها حين خلت عن العوامل ولذلك قيل صاد وقاف مجموعا فيهما بين الساكنين ولم يعامل معاملة أين وكيف وهؤلاء وإن وليها عامل مسها الإعراب وقصر ما آخره ألف عند التهجي لا بتغاء الحقة لا لأن وزانه وزان لا تقصر تارة فتكون حرفا وتمد أخرى فيكون اسمها لها كما في قول حسان رضي الله عنه [ما قال لا قط إلا في تشهده * لولا التشهد لم تسمع له لاء] هذا وقد تكلموا في شأن هذه الفواتح الكريمة وما أريد بها فليل إنها من العلوم المستورة والأسرار المحجوبة روى عن الصديق رضي الله عنه أنه قال في كل كتاب سر وسر القرآن أوائل السور وعن علي رضي الله عنه أن لكل كتاب صفوة وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال عجزت العلاء عن إدراكها وسئل الشعبي عنها فقال سر الله عز وجل فلا تطلبوه وقيل إنها أسماء الله تعالى وقيل كل حرف منها إشارة إلى اسم من أسماء الله تعالى أو صفة من صفاته تعالى وقيل إنها صفات الأفعال الألف آلاؤه واللام لطفه والميم مجده وملكه قاله محمد بن كعب القرظي وقيل إنها من قبيل الحساب وقيل الألف من الله واللام من جبريل والميم من محمد أي أنزل الله الكتاب بواسطة جبريل على محمد عليهما الصلاة والسلام وقيل هي أقسام من الله تعالى بهذه الحروف المعجمة لشرفها من حيث أنها أصول اللغات ومبادئ كتبه المنزلة ومباني أسمائه الكريمة وقيل إشارة إلى انتهاء كلام وابتداء كلام آخر وقيل ولكن الذي عليه التعويل إما كونها أسماء للسور المصدرة بها وعليه إجماع الأكثر وإليه ذهب الخليل وسيبويه قالوا سميت بها إيدانا بأنها كلمات عربية معروفة التركيب من مسميات هذه الألفاظ فيكون فيه إيماء إلى الإعجاز والتحدى على سبيل الإيقاظ فلولا أنه وحى من الله عز وجل لما عجزوا عن معارضته ويقرب منه ما قاله الكلبي والسدي وقاتدة من أنها أسماء للقرآن والتسمية بثلاثة أسماء فصاعدا إنما تستنكر في لغة العرب إذا ركبت وجعلت اسماً واحداً كما في حضرموت فأما إذا كانت منشورة فلا استنكار فيها والمسمى هو المجموع لا الفاتحة فقط حتى يلزم اتحاد الاسم والمسمى غاية الأمر دخول الاسم في المسمى ولا محذور فيه كما لا محذور في عكسه حسبما تحققته آنفاً وإنما كتبت في المصاحف صور المسميات دون صور الأسماء لأنه أدل على كيفية التلفظ بها وهي أن يكون على نهج التهجي دون التركيب ولأن فيه سلامة من التطويل لاسيما في الفواتح الخماسية على أن خط المصحف مما لا يناقش فيه بمخالفة القياس وإما كونها مسرودة على نمط التعديد وإليه جنح أهل التحقيق قالوا إنما وردت هكذا ليسكون إيقاظاً بمن تحدى بالقرآن وتنبها لهم على أنه منتظم من عين ما ينظمون منه كلامهم فلولا أنه خارج عن طوق البشر نازل من عند خلاق القوى والقدر لما تضاءلت قوتهم ولا تساقطت قدرتهم وم

فرسان حلبة الحوار وأمراء الكلام في نادى الفخار دون الإتيان بما يدانيه فضلا عن المعارضة بما يساويه مع تظاهرهم في المضادة والمضارة وتهالكهم على المعازة والمعاراة أو ليكون مطلع ما يتلى عليهم مستقلا بضرب من الغرابة أنموذجا لما في الباقي من فنون الإعجاز فإن النطق بأنفس الحروف في تضاعيف الكلام وإن كان على طرف التمام يقتناوله الخواص والعوام من الأعراب والانتجام لكن التلفظ بأسمائها إنما يتأتى عن درس وخط وأما من لم يحجم حول ذلك قط فأعز من يبض الأتوق وأبعد من مناط العيوق لا سيما إذا كان على نمط عجيب وأسلوب غريب منبىء عن سر سرى مبنى على نهج عبقرى بحيث يحار في فهمه أرباب العقول ويعجز عن إدراكه ألباب الفحول كيف لا وقد وردت تلك الفوائح في تسع وعشرين سورة على عدد حروف المعجم مشتملة على نصفها تقريباً بحيث ينطوى على انصاف أصنافها تحقيقاً أو تقريباً كما يتضح عند الفحص والتنقيح حسبما فصله بعض أفاضل أئمة التفسير فسبحان من دقت حكمته من أن يطالعها الأنظار وجلت قدرته عن أن ينالها أيدي الأفكار وإيراد بعضها فرادى وبعضها ثنائية إلى الخامسة جرى على عادة الافتتان مع مراعاة أبنية الكلم وتفريقها على السور دون إيراد كلها مرة لذلك ولما في التكرير والإعارة من زيادة إفادة وتخصيص كل منها بسورتها مما لا سبيل إلى المطالبة بوجهه وعد بعضها آية دون بعض مبنى على التوقيف البحث أما الم فآية حيثما وقعت وقيل في آل عمران ليست بآية والمص آية والمر لم تعد آية والر ليست بآية في شيء من سورها الخمس وطسم آية في سورتها وطه ويس آيتان وطس ليست بآية وحم آية في سورها كلها وكم بعض آية وحم عسق آيتان وص وق ون لم تعد واحدة منها آية هذا على رأى الكوفيين وقد قيل إن جميع الفوائح آيات عندهم في السور كلها بلافق بينها وأما من عداهم فلم يعدوا شيئاً منها آية ثم إنها على تقدير كونها مسرودة على نمط التعديد لا تشتم رائحة الإعراب ويوقف عليها وقف التمام وعلى تقدير كونها أسماء للسور أو للقرآن كان لها حظ منه إما الرفع على الإبتداء أو على الخبرية وإما النصب بفعل مضمحل كاذكر أو بتقدير فعل القسم على طريقة الله لأفعلن وأما الجر بتقدير حرفه حسبما يقتضيه المقام ويستدعيه النظام ولا وقف فيما عدا الرفع على الخبرية والتلفظ بالكل على وجه الحكاية ساكنة الإعجاز إلا أن ما كانت منها مفردة مثل ص وق ون يتأتى فيها الإعراب اللفظى أيضاً وقد قرئت بالنصب على إضمار فعل أى اذكر أو اقرأ صاد وقاف ونون وإنما لم تنون لا متناع الصرف وكذا ما كانت منه موازنة لمفرد نحو حم ويس وطس الموازنة لقابيل وهابيل حيث أجاز سيديوه فيها مثل ذلك قال باب أسماء السور من كتابه وقد قرأ بعضهم ياسين والقرآن وقاف والقرآن فكأنه جعله اسماً أعجمي ثم قال اذكر ياسين انتهى وحكى السيرافى أيضاً عن بعضهم قراءة ياسين ويجوز أن يكون ذلك في الكل تحريكا لا لتقاء الساكنين ولا مساع للنصب بإضمار فعل القسم لأن ما بعدها من القرآن والقلم مخلوف بهما وقد استكرهوا الجمع بين قسمين على مقسم عليه واحد قبل انقضاء الأول وهو السر في جعل ما عدا الواو الأولى في قوله تعالى والليل إذا يغشى والنهار إذا تجلى وما خلق الذكر والأنثى عاطفة ولا مجال للعطف ههنا للمخالفة بين الأولى والثانى في الإعراب نعم يجوز ذلك بجعل الأولى مجروراً

ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٢﴾ البقرة

ياضمار الباء القسمية مفتوحا لكونه غير منصرف وقرىء ص وق بالكسر على التحريك لا لتقاء الساكنين ويجوز في طاسين ميم أن تفتح نونها وتجعل من قبيل دار أجرد ذكره سيوييه في كتابه وأما ما عدا ذلك من الفواتح فليس فيها إلا الحكاية وسيجيء تفصيل سائر أحكام كل منها مشروحة في مواقعها بإذن الله عز سلطانه أما هذه الفاتحة الشريفة فإن جعلت اسما للسورة أو القرآن فحلها الرفع إما على أنه خبر لمبتدأ محذوف والتقدير هذا المسمى به وإنما صحت الإشارة إلى القرآن بعضاً أو كلا مع عدم سبق ذكره لأنه باعتبار كونه بصدد الذكر صار في حكم الحاضر المشاهد كما يقال هذا ما اشترى فلان وإما على أنه مبتدأ أى المسمى به والاول هو الأظهر لأن ما يجعل عنوان الموضوع حقه أن يكون قبل ذلك معلوم الاتسباب إليه عند مخاطب وإذ لا علم بالتسمية قبل لحقها الإخبار بها وادعاء شهرتها يأباه التردد في أن المسمى هو السورة أو كل القرآن . (ذلك) ذا اسم إشارة واللام عماد جىء به للدلالة ٢ على بعد المشار إليه والكاف للخطاب والمشار إليه هو المسمى فإنه منزل منزلة المشاهد بالحس البصرى وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه للإيدان بعلو شأنه وكونه فى الغاية القاصية من الفضل والشرف أثر تنويهه بذكر اسمه وما قيل من أنه باعتبار التقصى أو باعتبار الوصول من المرسل إلى المرسل إليه فى حكم المتباعد وإن كان مصححاً لا يراده لكنه بمعزل من ترجيحه على إيراد ما وضع للإشارة إلى القريب وتذكيره على تقدير كون المسمى هو السورة لأن المشار إليه هو المسمى بالاسم المذكور من حيث هو مسمى به لا من حيث هو مسمى بالسورة ولئن ادعى اعتبار الحيثية الثانية فى الأولى بناء على أن التسمية لتمييز السور بعضها من بعض فذلك لتذكير ما بعده وهو على الوجه الأول مبتدأ على حدة وعلى الوجه الثانى مبتدأ ثان وقوله عز وعلا . (الكتاب) إما خبر له أو صفة أما إذا كان خبراً له فالجمله على الوجه الأول مستأنفة مؤكدة لما أفادته الجملة الأولى من نباهة شأن المسمى لا محل لها من الإعراب وعلى الوجه الثانى فى محل الرفع على أنها خبر للمبتدأ الاول واسم الإشارة مغن عن الضمير الرابط والكتاب إمام مصدرسمى به المفعول مبالغة كالخلق والتصوير بالخلق والمصور وإما فعال بنى للمفعول كاللباس من الكتاب الذى هو ضم الحروف بعضها إلى بعض وأصله الجمع والضم فى الأمور البادية للحس البصرى ومنه الكتبية للعسكر كما أن أصل القراءة الجمع والضم فى الأشياء الخافية عليه وإطلاق الكتاب على المنظوم عبارة لما أن مآله الكتابة والمراد به على تقدير كون المسمى هو السورة جميع القرآن الكريم وإن لم يتم نزوله عند نزول السورة إما باعتبار تحققه فى علم الله عز وجل أو باعتبار ثبوته فى اللوح أو باعتبار نزوله جملة إلى السماء الدنيا حسبما ذكر فى فاتحة الكتاب واللام للعمد والمعنى أن هذه السورة هو الكتاب أى العمدة القصوى منه كأنه فى إحراز الفضل كل الكتاب المعهود الغنى عن الوصف بالكمال لاشتهاره به فيما بين الكتب على طريقة قوله ﷺ الحج عرفة وعلى تقدير كون المسمى كل القرآن فالمراد بالكتاب الجنس واللام للحقيقة والمعنى أن ذلك هو الكتاب

الكامل الحقيق بأن يخص به اسم الكتاب لغاية تفوقه على بقية الأفراد في حيازة كمال الجنس كان ما عداه من الكتب السماوية خارج منه بالنسبة إليه كما يقال هو الرجل أى الكامل فى الرجولية الجامع لما يكون فى الرجال من مراضى الخصال وعليه قول من قال هم القوم كل القوم يا أم خالد فالدح كما ترى من جهة حصر كمال الجنس فى فرد من أفرادهِ وفى الصورة الأولى من جهة حصر كمال الكل فى الجزء ولا مساغ هناك لحمل الكتاب على الجنس لما أن فردهُ المَعهود هو مجموع القرآن المقابل لسائر أفرادهِ من الكتب السماوية لا بعضهُ الذى ينطلق عليه اسم الكتاب باعتبار كونه جزءاً لهذا الفرد لا باعتبار كونه جزءاً للجنس على حياله ولأن حصر الكمال فى السورة مشعر بنقصان سائر السور وإن لم يكن الحصر بالنسبة إليها لتحقيق المغايرة بينهما هذا على تقدير كون الكتاب خبراً لذلك وأما إذا كان صفة له فذلك الكتاب على تقدير كون الم خبر مبتدأ محذوف إما خبر ثان أو بدل من الخبر الأول أو مبتدأ مستقل خبره ما بعده وعلى تقدير كونه مبتدأ إما خبر له أو مبتدأ ثان خبره ما بعده والجملة خبر للابتداء الأول والمشار إليه على كلا التقديرين هو المسمى سواء كان هى السورة أو القرآن ومعنى البعد ما ذكر من الإشعار بعلو شأنه والمعنى ذلك الكتاب العجيب الشأن البالغ أقصى مراتب الكمال وقيل المشار إليه هو الكتاب الموعود فعنى البعد حينئذ ظاهر خلا أنه إن كان المسمى هى السورة ينبغى أن يراد بالوعد ما فى قوله تعالى إنا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً كما قيل وإن كان هو القرآن فهو ما فى التوراة والإنجيل هذا على تقدير كون الم اسماً للسورة أو القرآن وأما على تقدير كونها مسرودة على نمط التعديد فذلك مبتدأ والكتاب إما خبره أو صفته والخبر ما بعده على نحو ما سلف أو يقدر مبتدأ أى المؤلف من هذه الحروف ذلك الكتاب وقرئ الم تنزيل الكتاب وقوله تعالى . (لا ريب فيه) إما فى محل الرفع على أنه خبر لذلك الكتاب على الصور الثلاث المذكورة أو على أنه خبر ثان لالم أو لذلك على تقدير كون الكتاب خبره أو للابتداء المقدر آخرأ على رأى من يجوز كون الخبر الثانى جملة كما فى قوله تعالى فإذا هى حية تسعى وإما فى محل النصب على الحالالية من ذلك أو من الكتاب والعامل معنى الإشارة وإما جملة مستأنفة لا محل لها من الإعراب مؤكدة لما قبلها وكلية لا نافية للجنس مفيدة للاستغراق عاملة عمل إن بحملها عليها لكونها نقيضاً لها ولازمة للاسم لزومها واسمها مبنى على الفتح لكونه مفرداً نكرة لا مضافاً ولا شبيهاً به وأما ما ذكره الزجاج من أنه معرب وإنما حذف التنوين للتخفيف فيما لا تعويل عليه وسبب بنائه تضمنه لمعنى من الاستغراقية لا أنه مركب معها تركيب خمسة عشر كما توهم وخبرها محذوف أى لا ريب موجود أو نحوه كما فى قوله تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله والظرف صفة لاسمها ومعناه نفي الكون المطلق وسلبه عن الريب المفروض فى الكتاب أو الخبر هو الظرف ومعناه سلب الكون فيه عن الريب المطلق وقد جعل الخبر المحذوف ظرفاً وجعل المذكور خبراً لما بعده وقرئ لا ريب فيه على أن لا بمعنى ليس والفرق بينه وبين الأول أن ذلك موجب للاستغراق وهذا مجوز له والريب فى الأصل مصدر رابى إذا حصل فيك الريبة وحقيقتها قلق النفس واضطرابها ثم استعمل فى معنى الشك مطلقاً أو مع تهمة لأنه يقلق النفس ويزيل الطمأنينة وفى

الحديث دع ما يريك إلى ما لا يريك ومعنى نفيه عن الكتاب أنه في علو الشأن وسطوع البرهان بحيث ليس فيه مظنة أن يرتاب في حقيقته وكونه وحياً منزلاً من عند الله تعالى لا أنه لا يرتاب فيه أحد أصلاً ألا يرى كيف جوز ذلك في قوله تعالى وإن كنتم في ريب مما نزلنا الخ فإنه في قوة أن يقال وإن كان لكم ريب فيما نزلنا أو إن ارتبتم فيما نزلنا الخ إلا أنه خولف في الأسلوب حيث فرض كونهم في الريب لا كون الريب فيه لزيادة تنزيه ساحة التنزيل عنه مع نوع إشعار بثبوت الريب في سائر الكتب ليقضى العالية ولم يقصد ههنا ذلك الإشعار كما لم يقصد الإشعار بثبوت الريب في سائر الكتب ليقضى المقام تقديم الظرف كما في قوله تعالى لا فيها غول . (هدى) مصدر من هداه كالسرى والبكى وهو ● الدلالة بلطف على ما يوصل إلى البغية أى مامن شأنه ذلك وقيل هى الدلالة الموصلة إليها بدليل وقوع الضلالة في مقابلته في قوله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى وقوله تعالى وإنا أو إياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين ولا شك في أن عدم الوصول معتبر في مفهوم الضلال فيعتبر الوصول في مفهوم مقابله ومن ضرورة اعتباره فيه اعتباره في مفهوم الهدى المتعدى إذ لا فرق بينهما إلا من حيث التأثير والتأثر ومحصله أن الهدى المتعدى هو التوجيه الموصول لأن اللازم هو التوجه الموصول بدليل أن مقابله الذى هو الضلال توجه غير موصول قطعاً وهذا كما ترى مبنى على أمرين اعتبار الوصول وجوباً في مفهوم اللازم واعتبار وجود اللازم وجوباً في مفهوم المتعدى وكلا الأمرين بمعزل من الثبوت أما الأول فلأن مدار التقابل بين الهدى والضلال ليس هو الوصول وعدمه على الإطلاق بل هما معتبران في مفهوميهما على وجه مخصوص به ليتحقق التقابل بينهما وتوضيحه أن الهدى لا بد فيه من اعتبار توجه عن علم إلى مامن شأنه الإيصال إلى البغية كما أن الضلال لا بد فيه من اعتبار الجور عن القصد إلى ما ليس من شأنه الإيصال قطعاً وهذه المرتبة من الاعتبار مسلبة بين الفريقين ومحقة للتقابل بينهما وإنما النزاع في أن إمكان الوصول إلى البغية هل هو كاف في تحصيل مفهوم الهدى أو لا بد فيه من خروج الوصول من القوة إلى الفعل كما أن عدم الوصول بالفعل معتبر في مفهوم الضلال قطعاً إذا تقرر هذا فنقول إن أريد باعتبار الوصول بالفعل في مفهوم الهدى اعتباره مقارناً له في الوجود زماناً حسب اعتبار عدمه في مفهوم مقابله فذلك بين البطلان لأن الوصول غاية للتوجه المذكور فينتهى به قطعاً لاستحالة التوجه إلى تحصيل الحاصل وما يبق بعد ذلك فهو إما توجه إلى الثبات عليه وإما توجه إلى زيادته ولأن التوجه إلى المقصد تدريجى والوصول إليه دفعى فيستحيل اجتماعهما في الوجود ضرورة وأما عدم الوصول فحيث كان أمراً مستمراً مثل ما يقتضيه من الضلال وجب مقارنته له في جميع أزمنة وجوده إذ لو فارق في آن من آتات تلك الأزمنة لقارنه في ذلك الآن مقابله الذى هو الوصول فما فرضناه ضلالاً لا يكون ضلالاً وإن أريد اعتباره من حيث أنه غاية له واجبة الترتب عليه لزم أن يكون التوجه المقارن لغاية الجد في السلوك إلى مامن شأنه الوصول عند تخلفه عنه لما نفع خارجي كاخترام المنية مثلاً من غير تقصير ولا جور من قبل المتوجه ولا خلل من جهة المسلك ضلالاً إذ لا واسطة بينهما مع أنه لا جور فيه عن القصد أصلاً فبطل اعتبار وجوب الوصول في مفهوم اللازم قطعاً

٤ - أبى السعود ج ١ ،

وتبين منه عدم اعتباره في مفهوم المتعدى حتماً وأما اعتبار وجود اللازم فيه وجوباً وهو الأمر الثاني فيبانه مبنى على تمهيد أصل وهو أن فعل الفاعل حقيقة هو الذي يصدر عنه ويتم من قبله لئلا لم يكن له في تحققه في نفسه بد من تعلقه بمفعوله اعتبر ذلك في مدلول اسمه قطعاً ثم لما كان له باعتبار كيفية صدوره عن فاعله وكيفية تعلقه بمفعوله وغير ذلك آثار شتى مترتبة عليه متميزة في أنفسها مستقلة بأحكام مقتضية لإفرادها بأسماء خاصة وعرض له بالقياس إلى كل أثر من تلك الآثار إضافة خاصة ممتازة عما عداها من الإضافات العارضة له بالقياس إلى سائرهما وكانت تلك الآثار تابعة له في التحقق غير منفكة عنه أصلاً إذ لا مؤثر لها سوى فاعله عدت من متمماته واعتبرت الإضافة العارضة له بحسبها داخلية في مدلوله كالاعتماد المتعلق بالجسم مثلاً وضع له باعتبار الإضافة العارضة له من انكسار ذلك الجسم الذي هو أثر خاص لذلك الاعتماد اسم الكسر وباعتبار الإضافة العارضة له من انقطاعه الذي هو أثر آخر له اسم القطع إلى غير ذلك من الإضافات العارضة له بالقياس إلى آثاره اللازمة له وهذا أمر مطرد في آثاره الطبيعية وأما الآثار التي له مدخل في وجودها في الجملة من غير إيجاب لها ترتب عليه تارة وتغافره أخرى بحسب وجود أسبابها الموجبة لها وعدمها كالآثار الاختيارية الصادرة عن مؤثراتها بواسطة كونه داعياً إليها حيث كانت تلك الآثار مستقلة في أنفسها مستندة إلى مؤثراتها غير لازمة له لزوم الآثار الطبيعية التابعة له لم تعد من متمماته ولم تعتبر الإضافة العارضة له بحسبها داخلية في مدلوله كالإضافة العارضة للأمر بحسب امثال المأمور والإضافة العارضة للدعوة بحسب إجابة المدعو فإن الامتثال والإجابة وإن عدا من آثار الأمر والدعوة باعتبار ترتيبهما عليهما غالباً لكنهما حيث كانا فعلين اختياريين للمأمور والمدعو مستقلين في أنفسهما غير لازمين للأمر والدعوة لم يعدا من متممتهما ولم يعتبر الإضافة العارضة لهما بحسبها داخلية في مدلول اسم الأمر والدعوة بل جعلنا عبارة عن نفس الطلب المتعلق بالمأمور والمدعو سواء وجد الامتثال والإجابة أولاً إذا تمهد هذا فنقول كما أن الامتثال والإجابة إعلان مستقلان في أنفسهما صادران عن المدعو والمأمور باختيارهما غير لازمين للأمر والدعوة لزوم الآثار الطبيعية التابعة للأفعال الموجبة لهما وإن كانا مترتبين عليهما في الجملة كذلك هدى المهدي أي توجهه إلى ما ذكر من المسلك فعل مستقل له صادر عنه باختياره غير لازم للهداية أعني التوجيه إليه لزوم ما ذكر من الآثار الطبيعية وإن كان مترتباً عليها في الجملة فلما لم يعدا من متممات الأمر والدعوة ولم يعتبر الإضافة العارضة لهما بحسبها داخلية في مدلولهما علم أنه لم يعد الهدى اللازم من متممات الهداية ولم يعتبر الإضافة العارضة لها بحسبه داخلية في مدلولها إن قيل ليس الهدى بالنسبة إلى الهداية كالامتثال والإجابة بالقياس إلى أصلهما فإن تعلق الأمر والدعوة بالمأمور والمدعو لا يقتضي إلا اتصافهما بكونهما مأموراً ومدعوا وليس من ضرورته اتصافهما بالامتثال والإجابة إذ لا تلازم بينهما وبين الأولين أصلاً بخلاف الهدى بالنسبة إلى الهداية فإن تعلقها بالمهدي يقتضي اتصافه به لأن تعلق الفعل المتعدى المبني للفاعل بمفعوله يدل على اتصافه بمصدره المأخوذ من المبني للمفعول قطعاً وهو مستلزم لاتصافه بمصدر الفعل اللازم وهل هو الاعتبار وجود اللازم في مدلول المتعدى حتماً قلنا كما أن تعلق الأمر والدعوة بالمأمور والمدعو لا يستدعي إلا اتصافهما بما ذكر

من غير تعرض للمثال والإجابة إيجاباً وسلباً كذلك تعلق الهداية التي هي عبارة عن الدلالة المذكورة بالمهدى لا يستدعى إلا اتصافه بالمدولية التي هي عبارة عن المصدر المأخوذ من المبني للفعول من غير تعرض لقبول تلك الدلالة كما هو معنى الهدى اللازم ولا لعدم قبوله بل الهداية عين الدعوة إلى طريق الحق والاهتداء عين الإجابة فكيف يؤخذ في مدلولها واستلزام الاتصاف بمصدر الفعل المتعدي المبني للفعول للاتصاف بمصدر الفعل اللازم مطلقاً إنما هو في الأفعال الطبيعية كالمكسورية والانكسار والمقطوعة والانقطاع وأما الأفعال الاختيارية فليست كذلك كما تحققت فيها سلف إن قيل التعلم من قبيل الأفعال الاختيارية مع أنه معتبر في مدلول التعليم قطعاً فليكن الهدى مع الهداية كذلك قلنا ليس ذلك لكونه فعلاً اختيارياً على الإطلاق ولا لكون التعليم عبارة عن تحصيل العلم للتعلم كما قيل فإن المعلم ليس بمستقل في ذلك ففي إسناده إليه ضرب تجوز بل لأن كلا منها مفتقر في تحققه وتحصله إلى الآخر فإن التعليم عبارة عن إلقاء المبادئ العلمية على المتعلم وسوقها إلى ذهنه شيئاً فشيئاً على ترتيب يقتضيه الحال بحيث لا يساق إليه بعض منها إلا بعد تلقيه لبعض آخر فكل منهما متمم الآخر معتبر في مدلوله وأما الهدى الذي هو عبارة عن التوجه المذكور ففعل اختياري مستقل به فاعله لا دخل للهداية فيه سوى كونها داعية إلى إيجاده باختياره فلم يكن من متمماتها ولا معتبراً في مدلولها إن قيل التعليم نوع من أنواع الهداية والتعلم نوع من أنواع الاهتداء فيكون اعتباره في مدلول التعليم اعتباراً للهدى في مدلول الهداية قلنا إطلاق الهداية على التعليم إنما هو عند وضوح المسلك واستبعاد المتعلم بسلوكه من غير دخل للتعليم فيه سوى كونه داعياً إليه وقد عرفت جلية الأمر على ذلك التقدير إن قيل أليس تخلف الهدى عن الهداية كتخلف التعلم عن التعليم لحيث لم يكن ذلك تعليماً في الحقيقة فليكن الهداية أيضاً كذلك وليحمل تسمية مالا يستتبع الهدى بها على التجوز قلنا شتان بين التخلفين فإن تخلف التعلم عن التعليم يكون لقصور فيه كما أن تخلف الانكسار عن الضرب الضعيف لذلك وأما تخلف الهدى عن الهداية فليس لشأبه قصور من جهتها بل إنما هو لفقد سببه الموجب له من جهة المهدى بعد تكامل ما يتم من قبل الهادى وبهذا التحرير اتضح طريق الهداية وتبين أنها عبارة عن مطلق الدلالة على ما من شأنه الإيصال إلى البغية بتعريف معالمه وتبيين مسالكه من غير أن يشترط في مدلولها الوصول ولا القبول وأن الدلالة المقارنة لهما أو لأحدهما والمفارقة عنهما كل ذلك مع قطع النظر عن قيد المقارنة وعدمها أفراد حقيقية لها وأن ما في قوله تعالى إنك لا تهدي من أحببت وقوله تعالى ولو شاء لهداكم ونحو ذلك مما اعتبر فيه الوصول من قبيل المجاز وانكشف أن الدلالات التكوينية المنصوبة في الأنفس والآفاق والبيانات التشريعية الواردة في الكتب السماوية على الإطلاق بالنسبة إلى كافة البرية برها وفاجرها هدايات حقيقية فائضة من عند الله سبحانه والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله (للمتقين) أى المتصفين بالتقوى حالاً أو مآلاً وتخصيص الهدى بهم لما أنهم المقتبسون من أنواره المنتفعون بآثاره وإن كان ذلك شاملاً لكل ناظر من مؤمن وكافر وبذلك الاعتبار قال الله هدى للناس والمتقى اسم فاعل من باب الافتعال من الوقاية وهي فرط الصيانة والتقوى في عرف الشرع عبارة عن كمال التوفى عما يضره في

الآخرة قال عليه السلام جماع التقوى في قوله تعالى إن الله يأمر بالعدل والإحسان الآية وعن عمر بن عبد العزيز أنه ترك ما حرم الله وأداء ما فرض الله وعن شهر بن حوشب المتقي من يترك ما لا بأس به حذراً من الوقوع فيما فيه بأس وعن أبي يزيد أن التقوى هو التورع عن كل ما فيه شبهة وعن محمد بن حنيف أنه بجانب كل ما يبعدك عن الله تعالى وعن سهل المتقي من تبرأ عن حوله وقدرته وقيل التقوى أن لا يراك الله حيث نهاك ولا يفقدك حيث أمرك وعن ميمون بن مهران لا يكون الرجل تقياً حتى يكون أشد محاسبة لنفسه من الشريك الشحيح والسلطان الجائر وعن أبي تراب بين يدي التقوى خمس عقبات لا يتأله من لا يجاوزهن إشار الشدة على النعمة وإشار الضعف على القوة وإشار الذل على العزة وإشار الجهد على الراحة وإشار الموت على الحياة وعن بعض الحكماء أنه لا يبلغ الرجل سنام التقوى إلا أن يكون بحيث لو جعل مافي قلبه في طبق فطيف به في السوق لم يستحي ممن ينظر إليه وقيل التقوى أن تزين سرك للحق كما تزين علانيتك للخلق والتحقيق أن للتقوى ثلاث مراتب الأولى التوقي عن العذاب المخلد بالتهرؤ عن الكفر وعليه قوله تعالى وألزمهم كلمة التقوى والثانية التجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك حتى الصغائر عند قوم وهو المتعارف بالتقوى في الشرع وهو المعنى بقوله تعالى ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا والثالثة أن يتنزه عن كل ما يشغل سره عن الحق عز وجل ويتبتل إليه بكليته وهو التقوى الحقيقي المأمور به في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولهذه المرتبة عرض عريض يتفاوت فيه طبقات أصحابها حسب تفاوت درجات استعداداتهم الفائضة عليهم بموجب المشيئة الإلهية المبنية على الحكم الآية أقصاها ما انتهى إليه همم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام حيث جمعوا بذلك بين رياستي النبوة والولاية وما عاقهم التعلق بعالم الأشباح عن العروج إلى معالم الأرواح ولم يصددهم الملبسة بمصالح الخلق عن الاستغراق في شئون الحق لكمال استعداد نفوسهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية وهداية الكتاب المبين شاملة لأرباب هذه المراتب أجمعين فإن أريد بكونه هدى للمتقين إرشاده إياهم إلى تحصيل المرتبة الأولى ونيلها فالمراد بهم المشارفون للتقوى مجازاً لاستحالة تحصيل الحاصل إشاره على العبارة المعربة عن ذلك للإيجاز وتصدير السورة الكريمة بذكر أوليائه تعالى وتفخيم شأنهم وإن أريد به إرشاده إلى تحصيل إحدى المرتبتين الأخيرتين فإن عني بالمتقين أصحاب الطبقة الأولى تعينت الحقيقة وإن عني بهم أصحاب إحدى الطبقتين الأخيرتين تعين المجاز لأن الوصول إليهما إنما يتحقق بهدايته المترتبة وكذا الحال فيما بين المرتبة الثانية والثالثة فإنه إن أريد بالهدى الإرشاد إلى تحصيل المرتبة الثالثة فإن عني بالمتقين أصحاب المرتبة الثانية تعينت الحقيقة وإن عني بهم أصحاب المرتبة الثالثة تعين المجاز واقتضى الهداية حقيقة في جميع الصور وأما إن أريد بكونه هدى لهم تثبيتهم على مأم عليه أو إرشادهم إلى الزيادة فيه على أن يكون مفهوماً داخلاً في المعنى المستعمل فيه فهو مجاز لا محالة ولفظ المتقين حقيقة على كل حال واللام متعلقة بهدى أو بمحذوف وقع صفة له أو حالاً منه ومحل هدى الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أي هو هدى أو خبر مع لا ريب فيه لذلك الكتاب أو مبتدأ خبره الظرف المقدم كما أشير إليه أو النصب على الحالية من ذلك أو من الكتاب والعامل معنى الإشارة أو من الضمير في فيه والعامل مافي الجار

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٢﴾ البقرة

والمجرور من معنى الفعل المنفى كأنه قيل لم يحصل فيه الريب حال كونه هادياً على أنه قيد للنفي لا للنفي وحاصله انتفى الريب فيه حال كونه هادياً وتنكيره للتفخيم وحمله على الكتاب إما للبالغة كأنه نفس الهدى أو لجعل المصدر بمعنى الفاعل هذا والذي يستدعيه جزالة التنزيل في شأن ترتيب هذه الجمل أن تكون متناسقة تقرر اللاحقة منها السابقة ولذلك لم يتخلل بينها عاطف فإم جملة برأسها على أنها خبر لمبتدأ مضمرة أو طائفة من حروف المعجم مستقلة بنفسها دالة على أن المتحدى به هو المؤلف من جنس ما يؤلفون منه كلامهم وذلك الكتاب جملة ثانية مقررة لجهة التحدى لما دلت عليه من كونه منوعاً بالكمال الفائق ثم سجل على غاية فضله بنفى الريب فيه إذ لا فضل أعلى مما للحق واليقين وهدى للمتقين مع ما يقدر له من المبتدأ جملة مؤكدة لكونه حقاً لا يحوم حوله شائبة شك ما ودالة على تكمله بعد كماله أو يستتبع السابقة منها اللاحقة استتباع الدليل للدلول فإنه لما نبه أولاً على إعجاز المتحدى به من حيث أنه من جنس كلامهم وقد عجزوا عن معارضته بالمرّة ظهر أنه الكتاب البائع أقصى مراتب الكمال وذلك مستلزم لكونه في غاية النزاهة عن مظنة الريب إذ لا أنقص مما يعتريه الشك وما كان كذلك كان لا محالة هدى للمتقين وفي كل منها من النكت الرائقة والمزايا الفائقة ما لا يخفى جلالة شأنه حسبما تحققته (الذين يؤمنون بالغيب) إما موصول بالمتقين ٣ وحله الجر على أنه صفة مقيدة له إن فسر التقوى بترك المعاصي فقط مترتبة عليه ترتب التحلية على التخلية وموضحة إن فسر بما هو المتعارف شرعاً والمتبادر عرفاً من فعل الطاعات وترك السيئات معاً لأنها حينئذ تكون تفصيلاً لما انطوى عليه اسم الموصوف إجمالاً وذلك لأنها مشتملة على ما هو عماد الأعمال وأساس الحسنات من الإيمان والصلاة والصدقة فإنها أمهات الأعمال النفسانية والعبادات البدنية والمالية المستتبعة لسائر القرب الداعية إلى التجنب عن المعاصي غالباً ألا يرى إلى قوله تعالى إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وقوله عليه السلام الصلاة عماد الدين والزكاة قطرة الإسلام أو مادحة للبوصوفين بالتقوى المفسر بما مر من فعل الطاعات وترك السيئات وتخصيص ما ذكر من الحاصل الثلاث بالذكر لإظهار شرفها وإناقها على سائر ما انطوى تحت اسم التقوى من الحسنات أو النصب على المدح بتقدير أعنى أو الرفع عليه بتقديرهم وإمام مفصول عنه مرفوع بالابتداء خيره الجملة المصدرة باسم الإشارة كما سيأتى بيانه فالوقوف على المتقين حينئذ وقف تام لأنه وقف على مستقل ما بعده أيضاً مستقلاً وأما على الوجوه الأول فحسن لا استقلال الموقوف عليه غير تام لتعلق ما بعده به وتبعيته له أما على تقدير الجر على الوصفية فظاهر وأما على تقدير النصب أو الرفع على المدح فلما تقرر من أن المنسوب والمرفوع مدحاً وإن خرجا عن التبعية لما قبلهما صورة حيث لم يتبعاه في الإعراب وبذلك سمياً قطعاً لكنهما تابعا له حقيقة ألا يرى كيف التزموا حذف الفعل والمبتدأ في النصب والرفع وما للتصوير كل منهما بصورة متعلق من متعلقات ما قبله وتنبها على شدة الاتصال بينهما قال أبو على إذا ذكرت صفات المدح وخولف في بعضها الإعراب فقد خولف للافتنان أى للتفنن الموجب لإيقاظ السامع وتحريكه إلى الجدى في الإصغاء فإن تغيير الكلام المسوق لمعنى

من المعاني وصرفه عن سننه المسلك ينبئ عن اهتمام جديد بشأنه من المتكلم ويستجلب من يدر غبه فيه من المخاطب إن قيل لا ريب في أن حال الموصول عند كونه خبر المبتدأ محذوف كحاله عند كونه مبتدأ خبره أولئك على هدى في أنه ينسبك به جملة اسمية مفيدة لا تصاف المتقين بالصفات الفاضلة ضرورة أن كلامنا الضمير المحذوف والموصول عبارة عن المتقين وإن كلا من اتصافهم بالإيمان وفروعه وإحرازهم للهدى والفلاح من النعوت الجليلة فما السر في أنه جعل ذلك في الصورة الأولى من توابع المتقين وعد الوقف غير تام وفي الثانية مقتطعاً عنه وعد الوقف تاماً قلنا السر في ذلك أن المبتدأ في صورتين وإن كان عبارة عن المتقين لكن الخبر في الأولى لما كان تفصيلاً لما تضمنه المبتدأ إجمالاً حسبما تحققته معلوم الثبوت له بلا اشتباه غير مفيد للسامع سوى فائدة التفصيل والتوضيح نظم ذلك في سلك الصفات مراعاة لجانب المعنى وإن سمي قطعاً مراعاة لجانب اللفظ كيف لا وقد اشتهر في الفن أن الخبر إذا كان معلوم الانتساب إلى الخبر عنه حقه أن يكون وصفاً له كما أن الوصف إذا لم يكن معلوم الانتساب إلى الموصوف حقه أن يكون خبراً له حتى قالوا إن الصفات قبل العلم بها أخبار والأخبار بعد العلم بها صفات وأما الخبر في الثانية فحيث لم يكن كذلك بل كان مشتملاً على ما لا ينبئ عنه المبتدأ من المعاني الثلاثة كما ستحيط به خبراً مفيداً للخاطب فوائد رائعة جعل ذلك مقتطعاً عما قبله محافظة على الصورة والمعنى جميعاً والإيمان أفعال من الأمن المتعدى إلى واحد يقال آمنته وبالنقل تعدى إلى اثنين يقال آمنني غيري ثم استعمل في التصديق لأن المصدق يؤمن المصدق أي يجعله أميناً من التكذيب والمخالفة واستعماله بالباء انضمامه معنى الاعتراف وقد يطلق على الوثوق فإن الواثق يصير ذا أمن وطمأنينة ومنه ما حكى عن العرب ما آمنت أن أجد صحابة أي ماصرت ذا أمن وسكون وكلا الوجهين حسن ههنا وهو في الشرع لا يتحقق بدون التصديق بما علم ضرورة أنه من دين نبينا عليه الصلاة والسلام كالتوحيد والنبوة والبعث والجزاء ونظائرها وهل هو كاف في ذلك أو لا بد من انضمام الإقرار إليه للتمكن منه والأول رأى الشيخ الأشعري ومن شايعه فإن الإقرار عنده منشأ لأجراء الأحكام والثاني مذهب أبي حنيفة ومن تابعه وهو الحق فإنه جعلهما جزأين له خلا أن الإقرار ركن محتتمل للسقوط بعذر كما عند الإكراه وهو مجموع ثلاثة أمور اعتقاد الحق والإقرار به والعمل بموجبه عند جمهور المحدثين والمعتزلة والخوارج فمن أخل بالاعتقاد وحده فهو منافق ومن أخل بالإقرار فهو كافر ومن أخل بالعمل فهو فاسق اتفاقاً وكافر عند الخوارج وخارج عن الإيمان غير داخل في الكفر عند المعتزلة وقرىء يومنون بغير همزة والغيب إما مصدر وصف به الغائب مبالغة كالشهادة في قوله تعالى عالم الغيب والشهادة أو فيعمل خفف كقيل في قيل وهين في هين وميت في ميت لكن لم يستعمل فيه الأصل كما استعمل في نظائره وأياً ما كان فهو ما غاب عن الحس والعقل غيبة كاملة بحيث لا يدرك بواحد منهما ابتداء بطريق البداهة وهو قسمان قسم لا دليل عليه وهو الذي أريد بقوله سبحانه وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو وقسم نصب عليه دليل كالصانع وصفاته والنبوات وما يتعلق بها من الأحكام والشرائع واليوم الآخر وأحواله من البعث والنشور والحساب والجزاء وهو المراد ههنا فالباء صلة للإيمان إما بتضمينه معنى الاعتراف أو

يجعله مجازاً من الوثوق وهو واقع موقع المفعول به وإما مصدر على حاله كالغيبه فالباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من الفاعل كما في قوله تعالى الذين يخشون ربهم بالغيب وقوله تعالى ليعلم أني لم أخنه بالغيب أي يؤمنون متلبسين بالغيبه إما عن المؤمن به أي غائبين عن النبي ﷺ غير مشاهدين لما فيه من شواهد النبوة لما روى أن أصحاب ابن مسعود رضی الله عنه ذكروا أصحاب رسول الله ﷺ وإيمانهم فقال رضي الله عنه إن أمر محمد عليه الصلاة والسلام كان بينا لمن رآه والذي لا إله غيره ما آمن مؤمن أفضل من الإيمان بغيب ثم تلا هذه الآية وإما عن الناس أي غائبين عن المؤمنين لا كالمناققين الذين إذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمناً وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم وقيل المراد بالغيب القلب لأنه مستور والمعنى يؤمنون بقلوبهم لا كالذين يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم فالباء حينئذ للآلة وترك ذكر المؤمن به على التقادير الثلاثة إما للقصد إلى إحداث نفس الفعل كما في قولهم فلان يعطى ويمنع أي يفعلون الإيمان وإما للاكتفاء بما سيجيء فإن الكتب الإلهية ناطقة بتفاصيل ما يجب الإيمان به . (ويقيمون الصلاة) ●

إقامتها عبارة عن تعديل أركانها وحفظها من أن يقع في شيء من فرائضها وسننها وآدابها زيغ من أقام العود إذا قومه وعدله وقيل عن المواظبة عليها مأخوذ من قامت السوق إذا نفقت وأقمتها إذا جعلتها نافقة فإنها إذا حوفظ عليها كانت كالنافق الذي يرغب فيه وقيل عن التشمير لأدائها عن غير فتور ولا توان من قولهم قام بالأمر وأقامه إذا جده فيه واجتهد وقيل عن أدائها عبر عنه بالإقامة لاشتيماله على القيام كما عبر عنه بالقنوت الذي هو القيام بالركوع والسجود والتسبيح والاول هو الاظهر لأنه أشهر وإلى الحقيقة أقرب والصلاة فعلة من صلى إذا دعا كالزكاة من زكى وإنما كتبنا بالواو مراعاة للفظ المفخم وإنما سمي الفعل المخصوص بها لاشتيماله على الدعاء وقيل أصل صلى حرك الصلوتين وهما العظمان التائتان في أعلى الفخذين لأن المصلى يفعل في ركوعه وسجوده واشتار اللفظ في المعنى الثاني دون الاول لا يقدح في نقله عنه وإنما سمي الداعي مصلياً تشبيهاً له في تخشعه بالراكع والساجد . (وعما رزقناهم ينفقون) الرزق في اللغة العطاء ● ويطلق على الحظ المعطى نحو ذبح ورعى للذبوح والمرعى وقيل هو بالفتح مصدر وبالكسر اسم وفي العرف ما ينتفع به الحيوان والمعتزلة لما أحالوا تمكين الله تعالى من الحرام لأنه منع من الانتفاع به وأمر بالزجر عنه قالوا الرزق لا يتناول الحرام ألا يرى أنه تعالى أسند الرزق إلى ذاته إيذاناً بأنهم ينفقون من الحلال الصرف فإن إنفاق الحرام بمعزل من إيجاب المدح وذم المشركين على تحريم بعض ما رزقهم الله تعالى بقوله قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً وأصحابنا جعلوا الإسناد المذكور للتعظيم والتحريض على الانفاق والذم لتحريم مالم يحرم واختصاص ما رزقناهم بالحلال للقرينة وتمسكوا لشمول الرزق لهما بما روى عنه عليه السلام في حديث عمرو بن قررة حين أتاه فقال يا رسول الله إن الله كتب على الشقوة فلا أرى أرزق إلا من دفي بكفي فأذن لي في الغناء من غير فاحشة من أنه قال عليه السلام لا إذن لك ولا كرامة ولا تعمة كذبت أي عدواً لله والله لقد رزقك الله حلالاً طيباً فاخترت ما حرم الله عليك من رزقه مكان ما أحل الله لك من حلاله وبأنه لو لم يكن الحرام رزقاً لم يكن المتغذى به طول عمره مرزوقاً وقد قال الله تعالى وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها والانفاق والافتاد أخوان خلا أن

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٢﴾ البقرة

٤

في الثاني معنى الإذهب بالكلية دون الأول والمراد بهذا الاتفاق الصرف إلى سبيل الخير فرضاً كان أو نفلاً ومن فسر بالزكاة ذكر أفضل أنواعه والأصل فيه أو خصصه بها لا فترانه بما هو شقيقها والجملة معطوفة على ما قبلها من الصلة وتقديم المفعول للاهتمام والمحافظة على رموس الآي وإدخال من التبعية عليه للكشف عن التبذير هذا وقد جوز أن يراد به الاتفاق من جميع المعاون التي منحهم الله تعالى من النعم الظاهرة والباطنة ويؤيده قوله عليه السلام إن علماً لا ينال به ككثرة لا ينفق منه وإليه ذهب من قال وبما خصصناهم من أنوار المعرفة يفيضون . (والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك) معطوف على الموصول الأول على تقديرى وصله بما قبله وفصله عنه مندرج معه في زمرة المتقين من حيث الصورة والمعنى معاً أو من حيث المعنى فقط اندراج خاصين تحت عام إذ المراد بالاولين الذين آمنوا بعد الشرك والغفلة عن جميع الشرائع كما يؤذن به التعبير عن المؤمن به بالغيب وبالأخريين الذين آمنوا بالقرآن بعد الإيمان بالكتب المنزلة قبل كعبد الله بن سلام وأضرابه أو على المتقين على أن يراد بهم الأولون خاصة ويكون تخصيصهم بوصف الاتقاء للإيذان بتزهمهم عن حالتهم الأولى بالكلية لما فيها من كمال القباحة والمباينة للشرائع كلها الموجبة للاتقاء عنها بخلاف الآخرين فإنهم غير تاركين لما كانوا عليه بالمرة بل متمسكون بأصول الشرائع التي لا تكاد تختلف باختلاف الأعصار ويجوز أن يجعل كلا الموصولين عبارة عن الكل مندرجات تحت المتقين ولا يكون توسيط العاطف بينهما لاختلاف الذوات بل لاختلاف الصفات كما في قوله | إلى الملك القرم وابن الهمام . وليث الكتبية في المزدحم | وقوله يالهف زياية للحارث الصابح فالغائم فالآيب الإيذان بأن كل واحد من الإيمان بما أشير إليه من الأمور الغائبة والإيمان بما يشهد بثبوتها من الكتب السماوية نعت جليل على حياله له شأن خطير مستتبع لأحكام حجة حقيق بأن يفرد له موصوف مستقل ولا يجعل أحدهما تنمة للآخر وقد شفع الأول بأداء الصلاة والصدقة اللتين هما من جملة الشرائع المندرجة تحت تلك الأمور المؤمن بها تكمله له فإن كمال العلم والعمل وقرن الثاني بالإيقان بالآخرة مع كونه منظوياً تحت الأول تنبيهاً على كمال صحته وتعريضاً بما في اعتقاد أهل الكتابين من الخلل كما سيأتي هذا على تقدير تعلق الباء بالإيمان وقس عليه الحال عند تعلقها بالمحذوف فإن كلا من الإيمان الغيبي المشفوع بما يصدقه من العبادتين مع قطع النظر عن المؤمن به والإيمان بالكتب المنزلة الشارحة لتفاصيل الأمور التي يجب الإيمان بها مقروناً بما قرن به فضيلة باهرة مستدعية لما ذكره الله تعالى أعلم وقد حمل ذلك على معنى أنهم الجامعون بين الإيمان بما يدركه العقل جملة والإتيان بما يصدقه من العبادات البدنية والمالية وبين الإيمان بما لا طريق إليه غير السمع وتكرير الموصول للتنبيه على تغاير القبيلين وتباين السبيلين فليتامل وأن يراد بالموصول الثاني بعد اندراج الكل في الأول فريق خاص منهم وهم مؤمنو أهل الكتاب بأن يخصوا بالذكر تخصيص جبريل وميكائيل به [إثر جريان ذكر الملائكة عليهم السلام تعظيماً لشأنهم وترغيباً لأنماهم وأقرانهم في تحصيل ما لهم من الكمال والإنزال النقل من الأعلى إلى الأسفل وتعلقه

أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥﴾ ٢ البقرة

- بالمعاني إنما هو بتوسط تعلقه بالآعيان المستتعبة لها فنزول ما عدا الصحف من الكتب الإلهية إلى الرسل عليهم السلام والله تعالى أعلم بأن يتلقاها الملك من جنابه عز وجل تلقياً روحانياً أو يحفظها من اللوح المحفوظ فينزل بها إلى الرسل فيلقياهم عليهم السلام والمراد بما أنزل إليك هو القرآن بأسره والشريعة عن آخرها والتعبير عن إنزاله بالماضي مع كون بعضه مترقياً حينئذ لتغليب المحقق على المقدار أو لتزليل ما في شرف الوقوع لتحقيقه منزلة الواقع كما في قوله تعالى إنا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى مع أن الجن ما كانوا سمعوا الكتاب جميعاً ولا كان الجميع إذ ذاك نازلاً وبما أنزل من قبلك التوراة والإنجيل وسائر الكتب السالفة وعدم التعريض لذكر من أنزل إليه من الأنبياء عليهم السلام لقصد الإيجاز مع عدم تعلق الغرض بالتفصيل حسب تعلقه به في قوله تعالى قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل الآية والإيمان بالكل جملة فرض وبالقرآن تفصيلاً من حيث إنا متمبدون بتفاصيله فرض كفاية فإن في وجوبه على الكل عيناً حرجاً بيناً وإخلاصاً بأمر المعاش وبناء الفعلين للمفعول للإيذان بتعين الفاعل والجرى على سنن الكبرياء وقد قرأنا على البناء للفاعل . (وبالأخرة هم يوقنون) ●
- الإيقان إتيان العلم بالشئ بنفى الشك والشبهة عنه ولذلك لا يسمى علمه تعالى يقيناً أى يعدلون علماً قطعياً مزيجاً لما كان أهل الكتاب عليه من الشكوك والأوهام التي من جملتها زعمهم أن الجنة لا يدخلها إلا من كان هوداً أو نصارى وأن النار لن تمسهم إلا أياماً معدودات واختلافهم في أن نعيم الجنة هل هو من قبيل نعيم الدنيا أو لا وهل هو دائم أو لا وفي تقديم الصلة وبناء يوقنون على الضمير تعريض بمن عداهم من أهل الكتاب فإن اعتقادهم في أمور الآخرة بمعزل من الصحة فضلاً عن الوصول إلى مرتبة اليقين والآخرة تأنيث الآخر كما أن الدنيا تأنيث الأدنى غلبتنا على الدارين فحزنا مجرى الأسماء وقرىء بحذف الهمزة وإلقاء حركاتها على اللام وقرىء يوقنون بقلب الواو همزة لإجراء لضم ما قبلها مجرى ضمها في وجوه ووقفت ونظيره ما في قوله [لحب المؤقذون إلى موسى * وجعدة إذ ضاءهما الوقود] وقوله تعالى (أولئك) إشارة إلى الذين حكيت خصالهم الحميدة من حيث اتصافهم بها وفيه دلالة على أنهم متميزون بذلك أكمل تميز منتظمون بسببه في سلك الأمور المشاهدة وما فيه من معنى البعد للإشعار بعلو درجتهم وبعد منزلاتهم في الفضل وهو مبتدأ وقوله عز و علا (على هدى) خبره وما فيه من الإبهام المفهوم من التكبير لكمال تفخيمه كأنه قيل على أى هدى هدى لا يبلغ كنهه ولا يقادر قدره وإيراد كلمة الاستعلاء بناء على تمثيل حالهم في ملاستهم بالهدى بحال من يعتلى الشئ ويستولى عليه بحيث يتصرف فيه كيفما يريد أو على استعارتها لتسكهم بالهدى استعارة تبعية متفرعة على تشبيهه باعتلاء الراكب واستوائه على مركوبه أو على جعلها قرينة للاستعارة بالكناية بين الهدى والمركوب للإيذان بقوة تمسكهم منه وكال رسوخهم فيه وقوله تعالى (من ربهم) متعلق بمحذوف وقع صفة له مبينة لفخامته الإضافية لإريان فخامته الذاتية ●
- • - أبو السعود ج ١

مؤكد لها أي على هدى كائن من عنده تعالى وهو شامل لجميع أنواع هدايته تعالى وفنون توفيقه والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميرهم لغاية تفخيم الموصوف والمضاف إليهم وتشريفهما ولزيادة تحقيق مضمون الجملة وتقريره ببيان ما يوجب ويقتضيه وقد أدغمت النون في الراء بغنة أو بغير غنة والجملة على تقدير كون الموصولين موصولين بالمتقين مستقلة لا محل لها من الإعراب مقرر لمضمون قوله تعالى هدى للمتقين مع زيادة تأكيد له وتحقيق كيف لا وكون الكتاب هدى لهم فن من فنون ما منحوه واستقروا عليه من الهدى حسبما تحققته لاسيما مع ملاحظة ما يستتبعه من الفوز والفلاح وقيل هي واقعة موقع الجواب عن سؤال ربها ينشأ مما سبق كأنه قيل ما للنوعتين بما ذكر من النعوت اختصاصا بهداية ذلك الكتاب العظيم الشأن وهل هم أحقاء بتلك الأثرة فأجيب بأنهم بسبب اتصافهم بذلك ما لكون لزام أصل الهدى الجامع لفنونه المستتبع للفوز والفلاح فأى ريب في استحقاقهم لما هو فرع من فروعه ولقد جار عن سنن الصواب من قال في تقرير الجواب إن أولئك الموصوفين غير مستبعد أن يفوزوا دون الناس بالهدى عاجلا وبالفلاح آجلا وأما على تقدير كونهما موصولين عنه فهي في محل الرفع على أنها خبر للمبتدأ الذى هو الموصول الأول والثاني معطوف عليه وهذه الجملة استئناف وقع جوابا عن سؤال ينساق إليه الذهن من تخصيص ما ذكر بالمتقين قبل بيان مبادئ استحقاقهم لذلك كأنه قيل ما بال المتقين مخصوصين به فأجيب بشرح ما انطوى عليه اسمهم إجمالا من نعوت الكمال وبيان ما يستدعيه من النتيجة أى الذين هذه شئونهم أحقاء بما هو أعظم من ذلك كقولك أحب الأنصار الذين قارعوا رسول الله ﷺ وبذلوا مهجتهم في سبيل الله أولئك سواد عيني وسويداء قلبي واعلم أن هذا المسلك يسلك تارة بإعادة اسم من استأنف عنه الحديث كقولك أحسنت إلى زيد زيد حقيق بالإحسان وأخرى بإعادة صفته كقولك أحسنت إلى زيد صديقك القديم أهل لذلك ولا ريب في أن هذا أبلغ من الأول لما فيه من بيان الموجب للحكم وإيراد اسم الإشارة بمنزلة إعادة الموصوف بصفاته المذكورة مع ما فيه من الإشعار بكمال تميزه بها وانتظامه بسبب ذلك في سلك الأمور المشاهدة والإيحاء إلى بعد منزلته كما مر هذا وقد جوز أن يكون الموصول الأول مجرى على المتقين حسبما فصل والثاني مبتدأ وأولئك الخ خبره ويجعل اختصاصهم بالهدى والفلاح تعريضا بغير المؤمنين من أهل الكتاب حيث كانوا يزعمون أنهم على الهدى ويطمعون في نيل الفلاح (وأولئك هم المفلحون) تكرير اسم الإشارة لاظهار مزيد العناية بشأن المشار إليهم وللتنبية على أن اتصافهم بتلك الصفات يقتضى نيل كل واحدة من تينك الأثرتين وأن كلا منهما كاف في تميزهم بها عن عداهم ويؤيده توسيط العاطف بين الجملتين بخلاف ما في قوله تعالى أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون فإن التسجيل عليهم بكال الغفلة عبارة عما يفيد تشبيههم بالبهائم فتكون الجملة الثانية مقرر للآولى وأما الإفلاح الذى هو عبارة عن الفوز بالمطلوب فلما كان مغايرا للهدى نتيجة له وكان كل منهما في نفسه أعز مرام يتنافس فيه المتنافسون فعل ما فعل وهم ضمير فصل يفصل الخبر عن الصفة ويؤكد النسبة ويفيد اختصاص المسند بالمسند إليه أو مبتدأ خبره المفلحون والجملة خبر لأولئك وتعريف المفلحين للدلالة على أن المتقين هم الناس الذين بلغك أنهم المفلحون في الآخرة أو إشارة إلى ما يعرفه كل أحد من

٢٦ البقرة

حقيقة المفلحين وخصائصهم هذا وفي بيان اختصاص المتقين ببذل هذه المراتب الفائقة على فنون من
الاعتبارات الرائقة اللائقة حسبا أشير إليه في تضاعيف تفسير الآية الكريمة من الترتيب في اقتضائه
أثرهم والإرشاد إلى اقتداء سيرهم ما لا يخفى مكانه والله ولي الهداية والتوفيق (إن الذين كفروا) كلام
مستأنف سبق لشرح أحوال الكفرة الغواة المردة العتاة لئريان أحوال أضدادهم المتصفين بنعوت الكمال
الفائزين بمباغهم في الحال والمآل وإنما ترك العاطف بينهما ولم يسلك به مسلك قوله تعالى إن الأبرار لفي
نعيم وإن الفجار لفي جحيم لما بينهما من التنافي في الأسلوب والتباين في الغرض فإن الأولى مسوقة لبيان
رفعة شأن الكتاب في باب الهداية والإرشاد وأما التعرض لأحوال المهتدين به فإنما هو بطريق
الاستطراد سواء جعل الموصول موصولا بما قبله أو مفضولا عنه فإن الاستئناف مبني على سؤال نشأ من
الكلام المتقدم فهو من مستتبعاته لا محالة وأما الثانية فموسوعة لبيان أحوال الكفرة أصالة وتراعى أمرهم
في الغواية والضلال إلى حيث لا يجديهم الإنذار والتبشير ولا يؤثر فيهم العظة والتذكير فهم ناكبون في
تبه الغي والفساد عن منهاج العقول وراكبون في مسلك المكابرة والعناد متن كل صعب وذلول وإنما
أوثر هذه الطريقة ولم يؤسس الكلام على بيان أن الكتاب هاد للأولين وغير مجد للآخرين لأن العنوان
الآخر ليس بما يورثه كمالا حتى يتعرض له في أثناء تعداد كمالاته وإن من الحروف التي تشابه الفعل في
عدد الحروف والبناء على الفتح ولزوم الأسماء ودخول نون الوقاية عليها كأتى ولعلنى ونظائرهما وإعطاء
معانيه والمتعدى خاصة في الدخول على اسمين ولذلك أعملت عمله الفرعى وهو نصب الأول ورفع الثاني
ليدانا بكونه فرعا في العمل دخيلا فيه وعند الكوفيين لا عمل لها في الخبر بل هو باق على حاله بقضية
الاستصحاب وأجيب بأن ارتفاع الخبر مشروط بالتجرد عن العوامل وإلا لما انتصب خبر كان وقد
زال بدخولها فتعين إعمال الحرف وأثرها تأكيد النسبة وتحقيقها ولذلك يتلقى بها القسم ويصدر بها
الاجوبة ويؤتى بها في مواقع الشك والإنكار لدفعه وردة قال المبرد قولك عبد الله قائم إخبار عن قيامه
وإن عبد الله قائم جواب سائل عن قيامه شاك فيه وإن عبد الله لقائم جواب منكر لقيامه وتعريف
الموصول إما للعهد والمراد به ناس بأعيانهم كأبي لهب وأبي جهل والوليد بن المغيرة وأضرابهم وأخبار
اليهود أو للجنس وقد خص منه غير المصرين بما أسند إليه من قوله تعالى سواء عليهم الخ والكفر في اللغة
ستر النعمة وأصله الكفر بالفتح أى السترو منه قيل للزراع والليل كافر قال تعالى كثر غيث أعجب الكفار
نباته وعليه قول لبيد في ليلة كفر النجوم غمامها ومنه المتكفر بسلاحه وهو الشاكي الذي غطى السلاح
بدنه وفي الشريعة إنكار ما علم بالضرورة مجيء الرسول ﷺ به وإنما عد لبس الغيار وشذ الزنار بغير اضطراب
ونظائرهما ككفر بالدلائل على التكذيب فإن من صدق النبي ﷺ لا يكاد يجترأ على أمثال ذلك إذ لا داعى
إليه كالزنى وشرب الخمر واحتججت المعتزلة على حدوث القرآن بما جاء فيه بلفظ الماضي على وجه الأخبار

فإنه يستدعى سابقة المخبر عنه لا محالة وأجيب بأنه من مقتضيات التعلق وحدوثه لا يستدعى حدوث الكلام كما أن حدوث تعلق العلم بالمعلوم لا يستدعى حدوث العلم (سواء) هو اسم بمعنى الاستواء نعت به كما ينعت بالمصادر مبالغة قال تعالى تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم وقوله تعالى (عليهم) متعلق به ومعناه عندهم وارتقاعه على أنه خبر لأن وقوله تعالى (أنذرتهم أم لم تنذرهم) مرتفع به على الفاعلية لأن الهمزة وأم مجردتان عن معنى الاستفهام لتحقيق الاستواء بين مدخوليهما كما جرد الأمر والنهي لذلك عن معنييهما في قوله تعالى استغفر لهم أو لا تستغفر لهم وحرف النداء في قولك اللهم اغفر لنا أيها العصابة عن معنى الطلب لجرد التخصيص كأنه قيل إن الذين كفروا مستو عليهم إنذارك وعدمه كقولك إن زيداً مخنصم أخوه وابن عمه أو مبتدأ وسواء عليهم خبر قدم عليه اعتناء بشأنه والجملة خبر لأن والفعل إنما يمتنع الإخبار عنه بقاءه على حقيقته أما لو أريد به اللفظ أو مطلق الحدث المدلول عليه ضمناً على طريقة الاتساع فهو كالاسم في الإضافة والإسناد إليه كما في قوله تعالى هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم وقوله تعالى وإذا قيل لهم لا تفسدوا وفي قولهم تسمع بالمعيدي خير من أن تراه كأنه قيل إنذارك وعدمه بيان عليهم والعدول إلى الفعل لما فيه من إيهام التجدد والتوصل إلى إدخال الهمزة ومعادها عليه لإفادة تقرير معنى الاستواء وتأكيده كما أشير إليه وقيل سواء مبتدأ وما بعده خبره وليس بذلك لأن مقتضى المقام بيان كون الإنذار وعدمه سواء لا بيان كون المستوى الإنذار وعدمه والإخبار إعلام المخوف للاحتراز عنه إفعال من نذر بالشئ إذا علمه فحذره والمراد ههنا التخويف من عذاب الله وعقابه على المعاصي والاقتصار عليه لما أنهم ليسوا بأهل للبشارة أصلاً ولأن الإنذار أوقع في القلوب وأشد تأثيراً في النفوس فإن دفع المضار أهم من جلب المنافع حيث لم يتأثروا به فلأن لا يرفعوا البشارة رأساً أولى وقرئ بتوسيط ألف بين الهمزتين مع تحقيقهما وتوسيطها والثانية بين بين وبتخفيف الثانية بين بين بلا توسيط وبجذف حرف الاستفهام وبجذفه وإلقاء حركته على الساكن قبله كما قرئ قد أفلح وقرئ بقلب الثانية ألفاً وقد نسب ذلك إلى اللحن .

● (لا يؤمنون) جملة مستقلة مؤكدة لما قبلها مبينة لما فيه من إجمال ما فيه الاستواء فلا محل لها من الإعراب أو حال مؤكدة له أو بدل منه أو خبر لأن وما قبلها اعتراض بما هو علة للحكم أو خبر ثان على رأى من يجوز عند كونه جملة والآية الكريمة مما استدلل به على جواز التكليف بما لا يطاق فإنه تعالى قد أخبر عنهم بأنهم لا يؤمنون فظهر استحالة إيمانهم لاستلزامه المستحيل الذي هو عدم مطابقة أخباره تعالى للواقع مع كونهم مأمورين بالإيمان باقين على التكليف ولأن من جملة ما كلفوه الإيمان بعدم إيمانهم المستمر والحق أن التكليف بالممتنع لذاته وإن جاز عقلاً من حيث أن الأحكام لا تستدعى أغراضاً لا سيما الامتثال لكنه غير واقع للاستقراء والإخبار بوقوع الشئ أو بعدمه لا ينفي القدرة عليه كإخباره تعالى عما يفعله هو أو العبد باختياره وليس ما كلفوه الإيمان بتفاصيل ما نطق به القرآن حتى يلزم أن يكلفوا الإيمان بعدم إيمانهم المستمر بل هو الإيمان بجميع ما جاء به النبي ﷺ إجمالاً على أن كون الموصول عبارة عنهم ليس معلوماً لهم وفائدة الإنذار بعد العلم بأنه لا يفيد إلزام الحجة وإحراز الرسول ﷺ فضل الإبلagh ولذلك قيل سواء عليهم ولم يقل عليك كما قيل لعبدة الأصنام سواء عليكم أدعوتهم أم أنتم صامتون

خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشْوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٧﴾ ٢ البقرة

وفي الآية الكريمة إخبار بالغيب على ما هو به إن أريد بالموصول أشخاص بأعيانهم فهم من المعجزات الباهرة (ختم الله على قلوبهم) استئناف تعليلي لما سبق من الحكم وبيان لما يقتضيه أو بيان وتأكيده ٧ والمراد بالقلب محل القوة العاقلة من الفؤاد والختم على الشيء الاستيثاق منه بضرب الخاتم عليه صيانة له أو لما فيه من التعرض له كما في البيت الفارغ والكيس المملوء والأول هو الأنسب بالمقام إذ ليس المراد به صيانة ما في قلوبهم بل إحداث حالة تجعلها بسبب تماديهم في الغي وانهماكهم في التقليد وإعراضهم عن منهاج النظر الصحيح بحيث لا يؤثر فيها الإنذار ولا ينفذ فيها الحق أصلاً إما على طريقة الاستعارة التبعية بأن يشبه ذلك بضرب الخاتم على نحو أبواب المنازل الخالية المبنية للسكنى تشبيه معقول بمحسوس بجامع عقلي هو الاشتغال على منع القابل عما من شأنه وحقه أن يقبله ويستعار له الختم ثم يشتق منه صيغة الماضي وإما على طريقة التمثيل بأن يشبه الهيئة المنتزعة من قلوبهم وقد فعل بها ما فعل من إحداث تلك الحالة المانعة من أن يصل إليها ما خلقت هي لأجله من الأمور الدينية النافعة وحيل ينها ويمنع بالمرّة بهيئة منتزعة من محال معدة لحلول ما يحلها حلولاً مستتبعا لمصالح مهمة وقد منع من ذلك بالختم عليها وحيل ينها وبين ما أعدت لأجله بالكلية ثم يستعار لها ما يدل على الهيئة المشبه بها فيكون كل من طرفي التشبيه مركباً من أمور عدة قد اقتصر من جانب المشبه به على ما عليه يدور الأمر في تصوير تلك الهيئة وانزعاجها وهو الختم والباقي منوى مراد قصداً بالفاظ متخيلة بها يتحقق التركيب وتلك الألفاظ وإن كان لها مدخل في تحقيق وجه الشبه الذي هو أمر عقلي منتزع منها وهو امتناع الانتفاع بما عدله بسبب مانع قوى لكن ليس في شيء منها على الأفراد تجوز باعتبار هذا المجاز بل هي باقية على حالها من كونها حقيقة أو مجازاً أو كناية وإنما التجوز في المجموع وحيث كان معنى المجموع بمجموع معاني تلك الألفاظ التي ليس فيها التجوز المهورد ولم تكن الهيئة المنتزعة منها مدلولاً وضعياً لها ليسكون ما دل على الهيئة المشبه بها عند استعماله في الهيئة المشبهة مستعملاً في غير ما وضع له فيندرج تحت الاستعارة التي هي قسم من المجاز اللغوي الذي هو عبارة عن الكلمة المستعملة في غير ما وضع له ذهب قدماء المحققين كالشيخ عبد القاهر وأضرابه إلى جعل التمثيل قسماً برأسه ومن رام تقليل الأقسام عد تلك الهيئة المشبه بها من قبيل المدلولات الوضعية وجعل الكلام المفيد لها عند استعماله فيما يشبه بها من هيئة أخرى منتزعة من أمور أخرى من قبيل الاستعارة وسماء استعارة تمثيلية وإسناد إحداث تلك الحالة في قلوبهم إلى الله تعالى لاستناد جميع الحوادث عندنا من حيث الخلق إليه سبحانه وتعالى وورود الآية الكريمة ناعية عليهم سوء صنيعهم ووخامة عاقبتهم لكون أفعالهم من حيث الكسب مستندة إليهم فإن خلقها منه سبحانه ليس بطريق الجبر بل بطريق الترتيب على ما اقترهه من القبايح كما يعرب عنه قوله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم ونحو ذلك وأما المعتزلة فقد سلكوا مسلك التأويل وذكروا في ذلك عدة من الآقاويل منها أن القوم لما أعرضوا عن الحق وتمسكوا بذلك في قلوبهم حتى صار كالطبيعة لهم شبه بالوصف الخلق المجبول عليه ومنها أن المراد به تمثيل قلوبهم بقلوب البهائم التي خلقها

الله تعالى خالية عن الفطن أو بقلوب قدر ختم الله تعالى عليها كما في سأل به الوادى إذا هلك وطار به العنقاء إذا طالت غيبته ومنها أن ذلك فعل الشيطان أو الكافر وإسناده إليه تعالى باعتبار كونه بإقداره تعالى وتمكينه ومنها أن أعراقهم لما رسيخت في الكفر واستحكمت بحيث لم يبق إلى تحصيل إيمانهم طريق سوى الإلجاء والقسر ثم لم يفعل ذلك محافظة على حكمة التكليف عبر عن ذلك بالختم لأنه سد لطريق إيمانهم بالكلية وفيه إشعار بترامى أمرهم في النقي والعناد وتناهى انهماكهم في الشر والفساد ومنها أن ذلك حكاية لما كانت الكفرة يقولونه مثل قولهم قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب تهمك بهم ومنها أن ذلك في الآخرة وإنما أخبر عنه بالماضى لتحقيق وقوعه ويعضده قوله تعالى ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عمياً وبكياً ومنها أن المراد بالختم وسم قلوبهم بسمه يعرفها الملائكة فيغضونهم ويتنفرون عنهم . (وعلى سمعهم) عطف على ما قبله داخل في حكم الختم لقوله عز وجل وختم على سمعه وقلبه وللوفاق على الوقف عليه لا على قلوبهم ولا اشتراكهما في الإدراك من جميع الجوانب وإعادة الجار للتأكيد والإشعار بتغاير الختمين وتقديم ختم قلوبهم للإيدان بأنها الأصل في عدم الإيمان وللإشعار بأن ختمها ليس بطريق التبعية بختم سمعهم بناء على أنه طريق إليها فالختم عليه ختم عليها بل هي مخنومة بختم على حدة لو فرض عدم الختم على سمعهم فهو باق على حاله حسبما يفصح عنه قوله تعالى ولو علم الله فيهم خيراً لآسمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون والسمع إدراك القوة السامعة وقد يطلق عليها وعلى العضو الحامل لها وهو المراد ههنا إذ هو المختوم عليه أصالة وتقديم حاله على حال أبصارهم للاشتراك بينه وبين قلوبهم في تلك الحال أو لأن جنايتهم من حيث السمع الذى به يتلقى الأحكام الشرعية وبه ينحقق الإنذار أعظم منها من حيث البصر الذى به يشاهد الأحوال الدالة على التوحيد فيبانيها أحق بالتقديم وأنسب بالمقام قالوا السمع أفضل من البصر لأنه عز وعلا حيث ذكرهما قدم السمع على البصر ولأن السمع شرط النبوة ولذلك ما بعث الله رسولا أصم ولأن السمع وسيلة إلى استكمال العقل بالمعارف التى تتلقف من أصحابها وتوحيدها للأمن عن اللبس واعتبار الأصل أو لتقدير المضاف أى وعلى حواس سمعهم والكلام في إيقاع الختم على ذلك كما مر من قبل . (وعلى أبصارهم غشاوة) الأبصار جمع بصر والكلام فيه كما سمعته في السمع والغشاوة فعالة من التغشية أى التغطية بنيت لما يشتمل على الشيء كالعصابة والعمامة وتنكيرها للتفخيم والتهويل وهى على رأى سيئويه مبتدأ خبره الظرف المقدم والجملة معطوفة على ما قبلها وإيثار الاسمية للإيدان بدوام مضمونها فإن ما يدرك بالقوة الباصرة من الآيات المنصوبة في الآفاق والأنفس حيث كانت مستمرة كان تعاميمهم من ذلك أيضاً كذلك وأما الآيات التى تتلقى بالقوة السامعة فلما كان وصولها إليها حيناً فحيناً أوثر في بيان الختم عليها وعلى ما هى أحد طريقى معرفته أعنى القلب الجملة الفعلية وعلى رأى الأخفش مرتفع على الفاعلية مما تعلق به الجار وقرى بالنصب على تقدير فعل ناصب أى وجعل على أبصارهم غشاوة وقيل على حذف الجار وإيصال الختم إليه والمعنى وختم على أبصارهم بغشاوة وقرى بالضم والرفع وبالفتح والنصب وهما لغتان فيها وغشاوة بالكسر مرفوعة وبالفتح مرفوعة ومنصوبة وغشاوة بالعين غير المعجمة والرفع . (ولهم عذاب عظيم) وعيد وبيان لما يستحقونه

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ البقرة

في الآخرة والعذاب كالنكال بناء ومعنى يقال أعذب عن الشيء إذا أمسك عنه ومنه الماء العذب لما أنه يقيم العطش ويردعه ولذلك يسمى نقاخاً لأنه ينقخ العطش ويكسره وفرانا لأنه يرفته على القلب ويكسره ثم اتسع فيه فأطلق على كل ألم فادح وإن لم يكن عقاباً يراد به ردع الجاني عن المعاودة وقيل اشتقاقه من التعذيب الذي هو إزالة العذاب كالتقذية والتمريض والعظيم نقيض الحقيق والكبير نقيض الصغير فمن ضرورة كون الحقيق دون الصغير كون العظيم فوق الكبير ويستعملان في الجثث والأحداث تقول رجل عظيم وكبير تريد جثته أو خطره ووصف العذاب به لتأكيد ما يفيد التنكير من التفخيم والهويل والمبالغة في ذلك والمعنى أن على أبصارهم ضرباً من العشاوة خارجاً عما يتعارفه الناس وهي عشاوة التعامى عن الآيات ولهم من الآلام العظام نوع عظيم لا يبلغ كنهه ولا يدرك غايته اللهم إنا نعوذ بك من ذلك كله يا أرحم الراحمين . (ومن الناس) شروع في بيان أن بعض من حكيت أحوالهم السالفة ليسوا بمقتصرين على ٨ ما ذكر من محض الإصرار على الكفر والعناد بل يضمون إليه فنوناً آخر من الشر والفساد وتعدد لجناياتهم الشنيعة المستتبعة لأحوال هائلة عاجلة وآجلة وأصل ناس أناس كما يشهد له إنسان وأناس وأنس حذفتمزته تخفيفاً كما قيل لوقه في الوقه وعوض عنها حرف التعريف ولذلك لا يكاد يجمع بينهما وأما ما في قوله | إن المنايا يطلعن على الإنسان الآمنينا | فساد سموا بذلك لظهورهم وتعلق الإنسان بهم كما سمي الجن جنناً لا جنتانهم وذهب بعضهم إلى أن أصله النوس وهو الحركة انقلبت واوه ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها وبعضهم إلى أنه مأخوذ من نسي نقلت لامة إلى موضع العين فصار نيساً ثم قلبت ألفاً سموا بذلك لنسيانهم ويروى عن ابن عباس أنه قال سمي الإنسان إنساناً لأنه عهد إليه فئسى واللام فيه إمالة العهد أو للجنس المقصور على المصرين حسبما ذكر في الموصول كأنه قيل ومنهم أو من أولئك والعدول إلى الناس للإيدان بكثرتهم كما ينبيء عنه التبعيض ومحل الظرف الرفع على أنه مبتدأ باعتبار مضمونه أو نعت مبتدأ كما في قوله عز وجل ومنادون ذلك أى وجمع منا الخ ومن في قوله تعالى (من يقول) موصولة أو موصوفة ومحملها الرفع على الخبرية والمعنى وبعض الناس أو وبعض من الناس الذى يقول كقوله تعالى ومنهم الذين يؤذون النبي الآية أو فريق يقول كقوله تعالى من المؤمنين رجال الخ على أن يكون مناط الإفادة والمقصود بالانصاله اتصافهم بما في حيز الصلة أو الصفة وما يتعلق به من الصفات جميعاً لا كونهم ذوات أولئك المذكورين وأما جعل الظرف خبراً كما هو الشائع في موارد الاستعمال فيأباه جزالة المعنى لأن كونهم من الناس ظاهر فالإخبار به عار عن الفائدة كما قيل فإن مباءة توهم كون المراد بالناس الجنس مطلقاً وكذا مدار الجواب عنه بأن الفائدة هو التنبيه على أن الصفات المذكورة تنافى الإنسانية فحق من يتصف بها أن لا يعلم كونه من الناس فيخبر به ويتعجب منه وأنت خير بأن الناس عبارة عن المعبودين أو عن الجنس المقصور على المصرين وأيا ما كان فالفائدة ظاهرة بل لأن خبرية الظرف تستدعى أن يكون اتصاف هؤلاء بتلك الصفات القبيحة المفصلة في ثلاث عشرة آية عنواناً

يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٠﴾ البقرة

للموضوع مفروغا عنه غير مقصود بالذات ويكون مناط الإفادة كونهم من أولئك المذكورين ولا ريب لأحد في أنه يجب حمل النظم الجليل على أجزال المعاني وأكملها وتوحيد الضمير في بقول باعتبار لفظة من وجمعه في قوله (آمنّا بالله وباليوم الآخر) وما بعده باعتبار معناها والمراد باليوم الآخر من وقت الحشر إلى ما لا يتناهى أو إلى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار إذ لا حد وراءه وتخصيصهم للإيمان بهما بالذكر مع تكرير الباء لدعاء أنهم قد حازوا الإيمان من قطريه وأحاطوا به من طرفيه وأنهم قد آمنوا بكل منهما على الاتصال والاستحكام وقد دسوا تحته مالم عليه من العقائد الفاسدة حيث لم يكن إيمانهم بواحد منهما إيمانا في الحقيقة إذ كانوا مشركين بالله بقولهم عزير ابن الله وجاحدين باليوم الآخر بقولهم . لن تمسنا النار إلا أياما معدودة . ونحو ذلك وحكاية عبارتهم لبيان كمال خبيثهم ودعارتهم فإن ما قالوا لو صدر عنهم لا على وجه الخداع والنفاق وعقيدتهم عقيدتهم لم يكن ذلك إيمانا فكيف وهم يقولونه تمويهها على المؤمنين واستهزائهم (ومالم يؤمنين) رد لما ادعوه ونفى لما انتحلوه وما حجازية فإن جواز دخول الباء في خبرها لتأكيد النفي اتفاق بخلاف التيمية وإثارة الجملة الاسمية على الفعلية الموافقة لدعوائهم المردودة للمبالغة في الرد بإفادة انتفاء الإيمان عنهم في جميع الأزمنة لافي الماضي فقط كما يفيد الفعلية ولا يتوهم أن الجملة الاسمية الإيجابية تفيد دوام الثبوت فعند دخول النفي عليها يتمين الدلالة على نفي الدوام فإنها بمعونة المقام تدل على دوام النفي قطعاً كما أن المضارع الخالي عن حرف الامتناع يدل على استمرار الوجود وعند دخول حرف الامتناع عليه يدل على استمرار الامتناع لا على امتناع الاستمرار كما في قوله عز وجل ولو يعجل الله للناس الشراستعجالهم بالخير لقضى إليهم أجلهم فإن عدم قضاء الأجل لاستمرار عدم التعجيل لا لعدم استمرار التعجيل وإطلاق الإيمان عما قيدوه به الاذان بأنهم ليسوا من جنس الإيمان في شيء أصلاً فضلاً عن الإيمان بما ذكروا وقد جوز أن يكون المراد ذلك ويكون الإطلاق للظهور ومدلول الآية الكريمة أن من أظهر الإيمان واعتقاده بخلافه لا يكون مؤمناً فلا حجة فيها على الكرامية القائلين بأن من تفوه بكلمتي الشهادة فارغ القلب عما يوافقه أو ينافيه مؤمن (يخادعون الله والذين آمنوا) بيان ليقول وتوضيح لما هو غرضهم مما يقولون أو استئناف وقع جواباً عن سؤال ينساق إليه الذهن كأنه قيل ما لهم يقولون ذلك وهم غير مؤمنين فقول يخادعون الله الخ أي يخادعون وقد قرئ كذلك وإثارة صيغة المفاعلة لإفادة المبالغة في السكيفية فإن الفعل متى غلب فيه بوائغ فيه قطعاً أو في الكمية كما في الممارسة والمزاولة فإنهم كانوا مداومين على الخدع والخدع أن يورم صاحبه خلاف ما يريد به من المكروه ليوقعه فيه من حيث لا يحتسب أو يورمه المساعدة على ما يريد هو به ليغتر بذلك فينجوا منه بسهولة من قولهم ضب خادع وخدع وهو الذي إذا أمر الحارث يده على باب جحره يورمه الإقبال عليه فيخرج من بابه الآخر وكلا المعنيين مناسب للمقام فإنهم كانوا يريدون بما صنعوا أن يطلعوا على أسرار المؤمنين فيذيعوها إلى المنافذين وأن يدفعوا عن أنفسهم ما يصيب سائر

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿١٠﴾ ٢ البقرة

- الكفرة وأياما كان نسبته إلى الله سبحانه إما على طريق الاستعارة والتمثيل لإفادة كمال شناعة جنائهم أى يعاملون معاملة الخادعين وإما على طريقة المجاز العقلي بأن ينسب إليه تعالى ما حقه أن ينسب إلى الرسول ﷺ لإبانة لمكانته عنده تعالى كما ينبيء عنه قوله تعالى إن الذين يبائعونك إنما يبائعون الله يد الله فوق أيديهم وقوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله مع إفادة كمال الشناعة كما مر وإما مجرد التوطئة والتمهيد لما بعده من نسبته إلى الذين آمنوا والإيذان بقوة اختصاصهم به تعالى كما في قوله تعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه وقوله تعالى إن الذين يؤذون الله ورسوله وإبقاء صيغة المخادعة على معناها الحقيقي بناء على زعمهم الفاسد وترجمة عن اعتقادهم الباطل كأنه قيل يزعمون أنهم يخدعون الله والله يخدعهم أو على جعلها استعارة تبعية أو تمثيلا لما أن صورة صنعهم مع الله تعالى والمؤمنين وصنعه تعالى معهم بإجراء أحكام الاسلام عليهم وهم عنده أخبت الكفرة وأهل الدرك الأسفل من النار استدراجا لهم وامتنال الرسول ﷺ والمؤمنين بأمر الله تعالى في ذلك مجازاة لهم بمثل صنيعهم صورة صنيع المتخادعين كما قيل مما لا يرتضيه الذوق السليم أما الأول فلأن المنافقين لو اعتقدوا أن الله تعالى يخدعهم بمقابلة خدعهم له لم يتصور منهم التصدى للخدع وأما الثاني فلأن مقتضى المقام إيراد حالهم خاصة وتصويرها بما يليق بها من الصورة المستهجنة وبيان أن غايتها آيلة إليهم من حيث لا يحتسبون كما يعرب عنه قوله عز و علا (وما يخدعون ● إلا أنفسهم) فالتعرض لحال الجانب الآخر مما يحل بتوفية المقام حقه وهو حال من ضمير يخادعون أى يفعلون ما يفعلون والحال أنهم ما يضررون بذلك إلا أنفسهم فإن دائرة فعلهم مقصورة عليهم أو ما يخدعون حقيقة إلا أنفسهم حيث يغرونها بالأكاذيب فيلقونها في مهاوى الردى وقرىء وما يخادعون والمعنى هو المعنى ومن حافظ على الصيغة فيما قبل قال وما يعاملون تلك المعاملة الشبيهة بمعاملة المتخادعين إلا أنفسهم لأن ضررها لا يحيق إلا بهم أو ما يخادعون حقيقة إلا أنفسهم حيث يمتنونها بالباطل وهي أيضاً تغرم وتمنهم الأمانى الفارغة وقرىء وما يخادعون من التخديع وما يخدعون أى يخدعون ويخدعون ويخادعون على البناء للمفعول ونصب أنفسهم بنزع الخافض والنفس ذات الشئ وحقيقته وقد يقال للروح لأن نفس الحى به والقلب أيضاً لأنه محل الروح أو متعلقه ولدم أيضاً لأن قوامها به وللباء أيضاً أشدة حاجتها إليه والمراد هنا هو المعنى الأول لأن المقصود بيان أن ضرر مخادعتهم راجع إليهم لا يتخطاهم إلى غيرهم وقوله تعالى (وما يشعرون) حال من ضمير ما يخدعون أى يقتصرون على خدع أنفسهم والحال أنهم ما يشعرون أى ● ما يحسون بذلك لتمايدهم في الغواية وحذف المفعول إما لظهوره أو لعمومه أى ما يشعرون بشئ أصلا جعل لحوق وبال ما صنعوا بهم في الظهور بمنزلة الأمر المحسوس الذى لا يخفى إلا على مؤوف الحواس مختل المشاعر. (في قلوبهم مرض) المرض عبارة عما يعرض للبدن فيخرجه عن الاعتدال اللائق به ويوجب ١٠ الخلل في أفعيله ويؤدى إلى الموت استعير ههنا لما في قلوبهم من الجهل وسوء العقيدة وعداوة النبي ﷺ
- ٦٠ - أبى السعود ج ١

وغير ذلك من فنون الكفر المؤدى إلى الهلاك الروحاني والتشكير للدلالة على كونه نوعاً مبهماً غير ما يتعارفه
 الناس من الأمراض والجلطة مقررة لما يفيدته قوله تعالى وما هم بمؤمنين من استمرار عدم إيمانهم أو تعليل له
 ● كأنه قيل ما لهم لا يؤمنون فقيل في قلوبهم مرض يمنعهم (فزادهم الله مرضاً) بأن طبع على قلوبهم لعله
 تعالى بأنه لا يؤثر فيها التذكير والإنذار والجلطة معطوفة على ما قبلها والغاء للدلالة على ترتب مضمونها
 عليه وبه اتضح كونهم من الكفرة المختوم على قلوبهم مع زيادة بيان السبب وقيل زادهم كفراً بزيادة
 التكليف الشرعية لأنهم كانوا كلماً ازداد التكليف بنزول الوحي يزدادون كفراً ويجوز أن يكون المرض
 مستعاراً لما تداخل قلوبهم من الضعف والجبن والخور عند مشاهدتهم لعزة المسلمين فزيادته تعالى إياهم
 مرضاً ما فعل بهم من إلقاء الروح وقذف الرعب في قلوبهم عند إعزاز الدين بإمداد النبي ﷺ بإنزال
 الملائكة وتأييده بفنون النصر والتمكين فقوله تعالى في قلوبهم مرض الخ حيث نذ استئنافاً لتعليل لقوله تعالى
 يخادعون الله الخ كأنه قيل ما لهم يخادعون ويدهنون ولم لا يجاهرون بما في قلوبهم من الكفر فقيل في
 ● قلوبهم ضعف مضاعف هذه حالهم في الدنيا . (ولهم) في الآخرة . (عذاب أليم) أى مؤلم يقال ألم وهو
 أليم كوجع وهو وجيع وصف به العذاب للبالغة كما في قوله [تحية بينهم ضرب وجيع] على طريقة جد
 جنده فإن الألم والوجع حقيقة للألم والمضروب كما أن الجدة للجاء وقيل هو بمعنى المؤلم كالسميع بمعنى
 ● المسمع وليس ذلك بثبت كما سيحىء في قوله تعالى بديع السموات والأرض . (بما كانوا يكذبون) الباء
 للسببية أو للقبالة وما مصدرية داخلية في الحقيقة على يكذبون وكلمة كانوا مقحمة لإفادة دوام كذبهم
 وتجده أى بسبب كذبهم أو بمقابلة كذبهم المتجدد المستمر الذى هو قولهم آمنا بالله وباليوم الآخر وهم
 غير مؤمنين فإنه إخبار بإحداثهم الإيمان فيما مضى لا إنشاء للإيمان ولو سلم فهو متضمن للإخبار بصدوره
 عنهم وليس كذلك لعدم التصديق القلبي بمعنى الإذعان والقبول قطعاً ويجوز أن يكون محمولا على الظاهر
 بناء على رأى من يجوز أن يكون لكان الناقصة مصدر كما صرح به في قول الشاعر [بذل وحلم ساد في قومه
 الفقى] وكونك إياه عليك يسير [أى لهم عذاب أليم بسبب كونهم يكذبون على الاستمرار وترتيب
 العذاب عليه من بين سائر موجباته القوية إما لأن المراد بيان العذاب الخاص بالمنافقين بناء على ظهور
 شركتهم للجاهرين فيما ذكر من العذاب العظيم حسب اشتراكهم فيما يوجبهم من الإصرار على الكفر
 كما ينبيه عنه قوله تعالى ومن الناس الخ وإما للإيذان بأن لهم بمقابلة سائر جنائياتهم العظيمة من العذاب
 مالا يوصف وإما للرمز إلى كمال سماجة الكذب نظراً إلى ظاهر العبارة الخيلة لا نفراده بالسببية مع
 إحاطة علم السامع بأن لحوق العذاب بهم من جهات شتى وإن الاقتصار عليه للإشعار بنهاية قببحه
 والتنفير عنه . عن الصديق رضى الله عنه وروى مرفوعاً أيضاً إلى النبي ﷺ إياكم والكذب فإنه بجانب
 للإيمان وما روى أن إبراهيم عليه السلام كذب ثلاث كذبات فالمراد به التعريض وإنما سمي به لشبهه به
 صورة وقيل ما موصولة والعائد محذوف أى بالذى يكذبونه وقرئ يكذبون والمفعول محذوف وهو
 إما النبي ﷺ أو القرآن وما مصدرية أى بسبب تكذيبهم إياه عليه السلام أو القرآن أو موصولة أى
 بالذى يكذبونه على أن العائد محذوف ويجوز أن يكون صيغة التفعيل للبالغة كما في بين في بان وقصص

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴿١١﴾ ٢ البقرة

أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢﴾ ٢ البقرة

- في قاص أو للتكثير كما في موت البهائم وبركت الإبل وأن يكون من قولهم كذب الوحشي إذا جرى شوطاً ثم وقف لينظر ما وراءه فإن المنافق متوقف في أمره متردد في رأيه ولذلك قيل له مذبذب . (وإذا ١١ قيل لهم لا تفسدوا في الأرض) شروع في تعديد بعض من قبائحهم المنفرة على ما حكى عنهم من الكفر والنفاق وإذا ظرف زمن مستقبل ويلزمها معنى الشرط غالباً ولا تدخل إلا في الأمر المحقق أو المرجح وقوعه واللام متعلقة بقيل ومعناها الانهاء والتبليغ والقائم مقام فاعله جملة لا تفسدوا على أن المراد بها اللفظ وقيل هو مضمريفسره المذكور والفساد خروج الشيء عن الحالة اللاتقة به والصالح مقابله والفساد في الأرض هيج الحروب والفتن المستتعة لزوال الاستقامة عن أحوال العباد واختلال أمر المعاش والمعاد والمراد بما نهوا عنه ما يؤدي إلى ذلك من إفساد أحوال المؤمنين إلى الكفار وإغرائهم عليهم وغير ذلك من فنون الشرور كما يقال للرجل لا تقتل نفسك بيدك ولا تلق نفسك في النار إذا أقدم على ما تلك عاقبته وهو إما معطوف على بقول فإن جعلت كلمة من موصولة فلا محل له من الإعراب ولا بأس بتخلل البيان أو الاستئناف وما يتعلق بهما بين أجزاء الصلة فإن ذلك ليس توسيطاً بالأجنبي وإن جعلت موصوفة فمحل الرفع والمعنى ومن الناس من إذا نهوا من جهة المؤمنين عما هم عليه من الإفساد في الأرض . (قالوا) ● إرادة للنهين إن ذلك غير صادر عنهم مع أن مقصودهم الأصلي إنكار كون ذلك إفساداً وإدعاء كونه إصلاحاً محضاً كما سيأتي توضيحه . (إنما نحن مصلحون) أي مقصرون على الإصلاح المحض بحيث ● لا يتعلق به شائبة الإفساد والفساد مشيرين بكلمة إنما إلى أن ذلك من الوضوح بحيث لا ينبغي أن يرتاب فيه وإما كلام مستأنف سيق لتعدد شنائعهم وأما عطفه على يكذبون بمعنى ولهم عذاب أليم بكذبهم وبقولهم حين نهوا عن الإفساد إنما نحن مصلحون كما قيل فيأباه أن هذا النحو من التعليل حقه أن يكون بأوصاف ظاهرة العلية مسلبة الثبوت للوصف غنية عن البيان لشهرة الاتصاف بها عند السامع أو لسبق ذكره صريحاً كما في قوله تعالى بما كانوا يكذبون فإن مضمونه عبارة عما حكى عنهم من قولهم آمنا بالله وباليوم الآخر أو لذكر ما يستلزمه استلزاماً ظاهراً كما في قوله عز وجل إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب فإن ما ذكر من الضلال عن سبيل الله مما يوجب حتماً نسيان جانب الآخرة التي من جملة يوم الحساب وما لم يكن كذلك لحقه أن يخبر بعليته قصداً كما في قوله تعالى ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار الآية وقوله ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق الآية إلى غير ذلك ولا ريب في أن هذه الشرطية وما بعدها من الشرطيتين المعطوفتين عليها ليس مضمون شيء منها معلوم الاتصاف إليهم عند السامعين بوجه من الوجوه المذكورة حتى تستحق الانتظام في سلك التعليل المذكور فإذا ن حققها أن تكون مسوقة على سنن تعديد قبائحهم على أحد الوجوهين مفيدة لا تصافهم بكل واحد من تلك الأوصاف قصداً واستقلالاً كيف لا وقوله عز وجل . (ألا إنهم هم المفسدون) ينادى بذلك نداء ١٢

وَلِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾ ٢ البقرة

جليا فإنه رد من جهته تعالى لدعوائهم المحكية بأبلغ رد وأدله على سخط عظيم حيث سلك فيه مسلك الاستئناف المؤدى إلى زيادة تمسك الحكم في ذهن السامع وصدرت الجملة بحرفي التأكيد ألا المنبهة على تحقق ما بعدها فإن الهمة الإنكارية الداخلة على النفي تفيد تحقيق الإثبات قطعاً كما في قوله تعالى أليس الله بكاف عبده ولذلك لا يكاد يقع ما بعدها من الجملة إلا مصدرة بما يلتقي به القسم وأختها التي هي أمان طلائع القسم وقيل هما حرفان بسيطان موضوعان للتنبيه والاستفتاح وإن المقررة للنسبة وعرف الخبر ووسط ضمير الفصل لرد ما في قصر أنفسهم على الإصلاح من التعريض بالمؤمنين ثم استدرك بقوله تعالى (ولكن لا يشعرون) للإيدان بأن كونهم مفسدين من الأمور المحسوسة لكن لا حس لهم حتى يذكره وهكذا الكلام في الشرطيتين الآتيتين وما بعدهما من رد مضمونهما ولولا أن المراد تفصيل جنائياتهم وتعدد خباياهم وهناتهم ثم إظهار فسادها وإبانة بطلانها لما فتح هذا الباب والله أعلم بالصواب . (وإذا قيل لهم) من قبل المؤمنين بطريق الأمر بالمعروف وإثرائهم عن المنكر إتماماً للنصح وإكمالاً للإرشاد .

● (آمنوا) حذف المؤمن به لظهوره أو أريد أفعالوا الإيمان (كما آمن الناس) الكاف في محل نصب على أنه نعت لمصدر مؤكد محذوف أي آمنوا إيماناً بمائلا لإيمانهم فمصدرية أو كافة كافي بما فيها من تكلف الحرف عن العمل وتصحيح دخولها على الجملة وتكون للتنبيه بين مضموني الجملتين أي حققوا إيمانكم كما تحقق إيمانهم واللام للجنس والمراد بالناس الكاملون في الإنسانية العاملون بقضية العقل فإن اسم الجنس كما يستعمل في مسماه يستعمل فيما يكون جامعاً للمعاني الخاصة به المقصودة منه ولذلك يسلب عما ليس كذلك فيقال هو ليس بإنسان وقد جمعهما من قال إذ الناس ناس والزمان زمان أو للعهد والمراد به الرسول ﷺ ومن معه أو من آمن من أهل جلدتهم كابن سلام وأضرابه والمعنى آمنوا إيماناً مقروناً بالإخلاص متمحضاً عن شوائب النفاق بمائلا لإيمانهم . (قالوا) مقابلين للأمر بالمعروف بالإنكار المنكر واصفين للراجيح الرزان بضد أو صافهم الحسان . (أتؤمن كما آمن السفهاء) مشيرين باللام إلى من أشير إليهم في الناس من الكاملين أو المعهودين أو إلى الجنس بأسره وهم مندرجون فيه على زعمهم الفاسد والسفه خفة وسخافة رأى يورثهما قصور العقل ويقابله الحلم والأناة وإنما نسبوهم إليه مع أنهم في الغاية القاصية من الرشد والرزانة والوقار لكمال انهماك أنفسهم في السفاهة وتماذيهن في الغواية وكونهم بمن زين له سوء عمله فرآه حسناً فمن حسب الضلال هدى يسمى الهدى لا محالة ضلالاً أو لتحقير شأنهم فإن كثيراً من المؤمنين كانوا فقراء ومنهم موال كصهيب وبلال أو للتجلد وعدم المبالاة بمن آمن منهم على تقدير كون المراد بالناس عبد الله بن سلام وأمثاله وأياماً كان فالذى يقتضيه جزالة التنزيل ويستدعيه نخامة الجليل أن يكون صدور هذا القول عنهم بحضور من المؤمنين الناصحين لهم جواباً

عن نصيحتهم وحيث كان لغواه تسفيه أولئك المشاهير الأعلام والقدح في إيمانهم لزم كونهم مجاهرين
 لا منافقين وذلك مما لا يكاد يساعده السباق والسياق وعن هذا قالوا ينبغي أن يكون ذلك فيما بينهم لا على
 وجه المؤمنين قال الإمام الواحدى إنهم كانوا يظهرون هذا القول فيما بينهم لا عند المؤمنين فأخبر الله
 تعالى نبيه عليه السلام والمؤمنين بذلك عنهم وأنت خير بأن إبراز ما صدر عن أحد المتحاورين في
 الخلاه في معرض ما جرى بينهما في مقام المحاورة مما لا عهد به في الكلام فضلاً عما هو في منصب الإعجاز
 فالحق الذي لا يحيد عنه أن قولهم هذا وإن صدر عنهم بمحض من الناصحين لا يقتضى كونهم مجاهرين فإنه
 ضرب من الكفر أنيق وفن في النفاق عريق مصنوع على شاكلة قولهم واسمع غير مسمع فكما أنه كلام ذو
 وجهين مثلهم محتمل للشر بأن يحمل على معنى اسمع منا غير مسمع كلاماً ترضاه ونحوه وللخير بأن يحمل
 على معنى اسمع غير مسمع مكروها كانوا يخاطبون به رسول الله ﷺ استهزاء به مظهرين لإرادة المعنى
 الأخير وهم مضمرون في أنفسهم المعنى الأول مطمئنون به ولذلك نهوا عنه كذلك هذا الكلام محتمل
 للشر كما ذكر في تفسيره وللخير بأن يحمل على ادعاء الإيمان كإيمان الناس وإنكار ما اتهموا به من النفاق
 على معنى أتؤمن كما آمن السفهاء والمجانين الذين لا اعتداد بإيمانهم لو آمنوا ولا تؤمن كإيمان الناس حتى
 تأمرونا بذلك قد خاطبوا به الناصحين استهزاء بهم مرأين لإرادة المعنى الأخير وهم معولون على الأول
 فرد عليهم ذلك بقوله عز قائلوا . (ألا إنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون) أبلغ رد وجهلوا أشنع تجهيل ●
 حيث صدرت الجملة بجر في التأكيد حسبما أشير إليه فيما سلف وجعلت السفاهة مقصورة عليهم وبالغة
 إلى حيث لا يدرون أنهم سفهاء ومن هذا اتضح لك سر ما مر في تفسير قوله تعالى إنما نحن مصلحون فإن
 حمله على المعنى الأخير كما هو رأى الجمهور مناف لحالهم ضرورة أن مشافهتهم للناصحين بادعاء كون ما نهوا
 عنه من الإفساد إصلاحاً كما مر إظهار منهم للشقاق وبروز بأشخاصهم من نفق النفاق والاعتذار بأن
 المراد بما نهوا عنه مداراتهم للشركيين كما ذكر في بعض التفاسير وبالإصلاح الذى يدعونه إصلاح ما بينهم
 وبين المؤمنين وأن معنى قوله تعالى ألا إنهم هم المفسدون أنهم في تلك المعاملة مفسدون لمصالح المؤمنين
 لإشعارها بإعطاء الدنيا وإنباتها عن ضعفهم الملجئ إلى توسيط من يتصدى لإصلاح ذات البين فضلاً
 عن كونهم مصلحين مما لا سبيل إليه قطعاً فإن قوله تعالى ولكن لا يشعرون ناطق بفساده كيف لا وأنه
 يقتضى أن يكون المنافقون في تلك الدعوى صادقين قاصدين للإصلاح وبأتهم الإفساد من حيث
 لا يشعرون ولا ريب في أنهم فيها كاذبون لا يعاشرهم إلا مضارة للدين وخيانة للمؤمنين فإذا ن طريق
 حل الإشكال ليس إلا ما أشير إليه فإن قولهم إنما نحن مصلحون محتمل للحمل على الكذب وإنكار صدور
 الإفساد المنسوب إليهم عنهم على معنى إنما نحن مصلحون لا يصدر عنا ما تنهوننا عنه من الإفساد وقد خاطبوا
 به الناصحين استهزاء بهم وإرادة لإرادة هذا المعنى وهم معرجون على المعنى الأول فرد عليهم بقوله تعالى
 ألا إنهم هم المفسدون الآية والله سبحانه أعلم بما أودعه في تضاعيف كتابه المسكون من السر المخزون
 نسأله العصمة والتوفيق والهداية إلى سواء الطريق وتفصيل هذه الآية الكريمة بلا يعلمون لما أنه أكثر
 طباقاً لذكر السفه الذى هو فن من فنون الجمل ولأن الوقوف على أن المؤمنين ثابتون على الحق وهم على

وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ ﴿٢٥﴾ البقرة

الباطل منوط بالتمييز بين الحق والباطل وذلك بما لا يتسنى إلا بالنظر والاستدلال وأما النفاق وما فيه من الفتنة والإفساد وما يترتب عليه من كون من يتصف به مفسداً فأمر بديهى يقف عليه من له شعور ولذلك فصلت الآية الكريمة السابقة بلا يشعرون . (وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا آمنوا) بيان لتباين أحوالهم وتناقض أفعالهم في أثناء المعاملة والمخاطبة حسب تباين المخاطبين ومسايق ما صدرت به قصتهم لتحرير مذهبهم والترجمة عن نفاقهم ولذلك لم يتعرض ههنا لمتعلق الإيمان فليس فيه شائبة التكرير . روى أن عبد الله بن أبي وأصحابه خرجوا ذات يوم فاستقبلهم نفر من الصحابة فقال ابن أبي انظروا كيف أرد هؤلاء السفهاء عنكم فلما دنوا منهم أخذ بيد أبي بكر رضى الله عنه فقال مرحباً بالصديق سيد بنى تميم وشيخ الإسلام وثانى رسول الله ﷺ فى الغار الباذل نفسه وماله لرسول الله ثم أخذ بيد عمر رضى الله عنه فقال مرحباً بسيد بنى عدى الفاروق القوى فى دينه الباذل نفسه وماله لرسول الله ﷺ ثم أخذ بيد على كرم الله وجهه فقال مرحباً بابن عم رسول الله ﷺ وختنه وسيد بنى هاشم ما خلا رسول الله ﷺ فنزل وقيل قال له على رضى الله عنه يا عبد الله اتق الله ولا تتناق فإن المنافقين شر خلق الله تعالى فقال له مه لا يا أبا الحسن أفى تقول هذا والله إن إيماننا كإيمانكم وتصديقنا كتصديقكم ثم افترقوا فقال ابن أبي لأصحابه كيف رأيتمونى فعلت فإذا رأيتموهم فافعلوا مثل ما فعلت فأثنوا عليه خيراً وقالوا ما نزال بخير ما عشت فينا فرجع المسلمون إلى رسول الله ﷺ وأخبروه بذلك فنزلت واللقاء المصادفة يقال لقيته ولاقيته

- أى صادفته واستقبلته وقرىء إذا لا قوا . (وإذا خلوا) من خلوت إلى فلان أى انفردت معه وقد يستعمل بالباء أو من خلا بمعنى مضى ومنه القرون الحالية وقولهم خلاك ذم أى جاوزك ومضى عنك وقد جاوز كونه من خلوت به إذا سخرت منه على أن تعديته بإلى فى قوله تعالى . (إلى شياطينهم) لتضمنه معنى الإنهاء أى وإذا أنهوا إليهم السخرية الخ وأنت خير بأن تقييد قولهم المحكى بذلك الإنهاء بما لا وجه له والمراد بشياطينهم المماثلون منهم للشيطان فى التمرد والعناد المظهورون لكفرهم وإضافتهم إليهم للمشاركة فى الكفر أو كبار المنافقين والقائلون صغارهم وجعل سيديوه نون الشيطان تارة أصلية فوزنه فيعال على أنه من شطن إذا بعد فإنه بعيد من الخير والرحمة ويشهد له قولهم تشيطان وأخرى زائدة فوزنه فعلا
- على أنه من شاط أى هلك أو بطل ومن أسمائه الباطل وقيل معناه هاج واحترق . (قالوا إنا معكم) أى فى الدين والاعتقاد لا نفارقكم فى حال من الأحوال وإنما خاطبهم بالجملة الاسمية المؤكدة لأن مدعاهم عندهم تحقيق الثبات على ما كانوا عليه من الدين والتأكيد للإنباء عن صدق رغبتهم ووفور نشاطهم لا لإنكار الشياطين بخلاف معاملتهم مع المؤمنين فإنهم إنما يدعون عندهم إحداه الإيماء لجزمهم بعد رواج ادعاء الكمال فيه أو الثبات عليه . (إنما نحن) أى فى إظهار الإيمان عند المؤمنين . (مستهزؤون) بهم من غير أن يخطر ببالنا الإيمان حقيقة وهو استئناف مبنى على سؤال ناشئ من ادعاء المعية كأنه قيل لهم عند قولهم إنا معكم فبالكم توافقون المؤمنين فى الإتيان بكلمة الإيمان فقالوا إنما نحن مستهزؤون بهم فلا يقدح ذلك فى

اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٥﴾ ٢ البقرة

كوننا معكم بل يؤكدوه وقد ضمنوا جوابهم أنهم يهينون المؤمنين ويعدون ذلك نصرة لدينهم أو تأكيد لما قبله فإن المستهزى بالشئ مصر على خلافه أو بدل منه لأن من حقر الاسلام فقد عظم الكفر والاستهزاء بالشئ السخرية منه يقال هزأت واستهزأت بمعنى وأصله الخفة من الهز وهو القتل السريع وهزأ بهزأ مات على مكانه وتهزأ به ناقته أى تسرع به وتحف . (الله يستهزى بهم) أى يحازيهم على استهزائهم سمي ١٥ جزاؤه باسمه كما سمي جزاء السيئة سيئة إما للشاكلة في اللفظ أو المقارنة في الوجود أو يرجع وبال الاستهزاء عليهم فيكون كالمستهزى بهم أو ينزل بهم الحقارة والهوان الذى هو لازم الاستهزاء أو يعاملهم معاملة المستهزى بهم أما فى الدنيا فبإجراء أحكام المسلمين عليهم واستدراجهم بالإمهال والزيادة فى النعمة على التماذى فى الطغيان وأما فى الآخرة فيما يروى أنه يفتح لهم باب إلى الجنة فيسرعون نحوه فإذا صاروا إليه سد عليهم الباب وذلك قوله تعالى فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون وإنما استؤنف للإيدان بأنهم قد بلغوا فى المبالغة فى استهزاء المؤمنين إلى غاية ظهرت شناعته عند السامعين وتعظم ذلك عليهم حتى اضطروا إلى أن يقولوا ماصير أمر هؤلاء وما عاقبة حالهم وفيه أنه تعالى هو الذى يتولى أمرهم ولا يحو جهم إلى المعارضة بالمثل ويستهزى بهم الاستهزاء الأبلغ الذى ليس استهزأؤهم عنده من باب الاستهزاء حيث ينزل بهم من النكال ويحل عليهم من الذل والهوان مالا يوصف وإيثار صيغة الاستقبال للدلالة على التجدد والاستمرار كما يعرب عنه قوله عز قائله أولايرون أنهم يفتنون فى كل عام مرة أو مرتين وما كانوا خالين فى أكثر الأوقات من تمتك أستار وتكشف أسرار ونزول فى شأنهم واستشعار حذر من ذلك كما أنبأ عنه قوله عز وجل يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما فى قلوبهم قل استهزؤا إن الله مخرج ما تحذرون . (ويمدّم) أى يزيدهم ويقويه من مدالجيش وأمدّه إذا زاده وقواه ● ومنه مددت الدواة والسراج إذا أصلحتهما بالخبر والزيت وإيثاره على يزيدهم للرمز إلى أن ذلك منوط بسوء اختيارهم لما أنه إنما يتحقق عند الاستمداد وما يجرى مجراه من الحاجة الداعية إليه كما فى الأمثلة المذكورة وقرئ يمدّم من الإمداد وهو صريح فى أن القراءة المشهورة ليست من المد فى العمر على أنه يستعمل باللام كالإملاء قال تعالى ونمذله من العذاب مدأ وحذف الجار وإيصال الفعل إلى الضمير خلاف الأصل لا يصار إليه إلا بدليل . (فى طغيانهم) متعلق بيمدّم والطغيان مجاوزة الحد فى كل أمر والمراد إفراطهم فى العتو وغلوهم فى الكفر وقرئ بكسر الطاء وهى لغة فيه كلفيان لغة فى لقيان وفى إضافته إليهم إيدان باختصاصه بهم وتأيد لما أشير إليه من ترتب المد على سوء اختيارهم . (يعمّهون) حال من الضمير المنصوب أو المجرور لكون المضاف مصدراً فهو مرفوع حكماً والعمه فى البصيرة كالعمى فى البصر وهو التحير والتردد بحيث لا يدري أين يتوجه وإسنادهذا المد إلى الله تعالى مع إسناده فى قوله تعالى وإخوانهم يمدونهم فى الغنى محقق لقاعدة أهل الحق من أن جميع الأشياء مستند من حيث الخلق إليه سبحانه وإن كانت أفعال العباد من حيث الكسب مستندة إليهم والمعتزلة لما تعذر عليهم لإجراء النظم الكريم على

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ قَبْلَ رَحْمَتِ تَجَرَّتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿٦٦﴾ ٢ البقرة

مسلكه نكبوا إلى شعاب التأويل فأجابوا أولاً بأنهم لما أصروا على كفرهم خذلهم الله تعالى ومنعهم الطافه فتزايد الرين في قلوبهم فسمى ذلك مدداً في الطغيان فأسند إيلأوه إليه تعالى في المسند مجاز لغوى وفي الإسناد مجاز عقلي لأنه إسناد للفعل إلى المسبب له وفاعله الحقيقي هم الكفرة وثانياً بأنه أريد بالمد في الطغيان ترك القسرو الإلجاء إلى الإيمان كما في قوله تعالى ونذرهم في طغيانهم يعمهون فالجواز في المسند فقط وثالثاً بأن المراد به معناه الحقيقي وهو فعل الشيطان لكنه أسند إليه سبحانه مجازاً لأنه يتمكنه تعالى وإفادته .

١٦ (أولئك) إشارة إلى المذكورين باعتبار اتصافهم بما ذكر من الصفات الشنيعة المعيزة لهم عن عداهم أكمل تمييز بحيث صاروا كأنهم حضار مشاهدون على ما هم عليه وما فيه من معنى البعد للإيدان ببعد منزلتهم في الشر وسوء الحال ومحل الرفع على الابتداء خبره قوله تعالى (الذين اشتروا الضلالة بالهدى) والجملة مسوقة لتقرير ما قبلها وبيان لكمال جهالتهم فيما حكى عنهم من الأقوال والأفعال بإظهار غاية سماحتها وتصويرها بصورة مالا يكاد يتعاطاه من له أدنى تمييز فضلاً عن العقلاء والضلالة الجور عن القصد والهدى التوجه إليه وقد استعير الأول للعدول عن الصواب في الدين والثاني للاستقامة عليه والاشتراء استبدال السلعة بالثمن أى أخذها به لا بذله لتحصيلها كما قيل وإن كان مستلزماً له فإن المعتبر في عقد الشراء ومفهومه هو الجلب دون السلب الذى هو المعتبر في عقد البيع ثم استعير لا أخذ شيء بإعطاء ما في يده عيناً كان كل منهما أو معنى لا للإعراض عما في يده محصلاً به غيره كما قيل وإن استلزمه لما مر سره ومنه قوله [أخذت بالجملة رأساً أزعر] * وبالتنايب الواضحات الدردرا [وبالطويل العمر عمرًا جيدرا] * كما اشترى المسلم إذ تنصراً [فاشترأ الضلالة بالهدى مستعار لا أخذها بدلاً منه أخذاً منوطاً بالرغبة فيها والإعراض عنه ولما اقتضى ذلك أن يكون ما يجرى مجرى الثمن حاصلًا للكفرة قبل العقد وما يجرى مجرى المبيع غير حاصل لهم إذ ذاك حسبما هو في البيت ولا ريب في أنهم بمعزل من الهدى مستمرون على الضلالة استدعى الحال تحقيق ما جرى مجرى العوضين فنقول وبالله التوفيق ليس المراد بما تعلق به الاشتراء ههنا جنس الضلالة الشاملة لجميع أصناف الكفرة حتى تكون حاصلة لهم من قبل بل هو فردها الكامل الخاص بهؤلاء على أن اللام للعمد وهو عمهم المقرون بالمد في الطغيان المترتب على ما حكى عنهم من القبائح وذلك إنما يحصل لهم عند اليأس من اهتدائهم والختم على قلوبهم وكذا ليس المراد بما في حيز الثمن نفس الهدى بل هو التمكن التام منه بتعاوض الأسباب وتأخذ المقدمات المستتبعة له بطريق الاستعارة كأنه نفس الهدى بجامع المشاركة في استتباع الجدوى ولا مرية في أن هذه المرتبة من التمكن كانت حاصلة لهم بما شاهدوه من الآيات الباهرة والمعجزات القاهرة من جهة الرسول ﷺ وبما سمعوه من نصائح المؤمنين التي من جملتها ما حكى من النهي عن الإفساد في الأرض والأمر بالإيمان الصحيح وقد نبذوا وراء ظهورهم وأخذوا بدلها الضلالة الهائلة التي هي العمه في تيه الطغيان وحمل الهدى على الفطرة الأصلية الحاصلة لكل أحد ياباه أن إضاعتها غير مختصة بهؤلاء ولئن حملت على الإضاعة التامة الواصلة إلى حد الختم على القلوب المختصة

بهم فليس في إضاعتها فقط من الشناعة ما في إضاعتهما مع مؤيدها من المؤيدات العقلية والنقلية على أن ذلك يقضى إلى كون ذكر ما فصل من أول السورة الكريمة إلى هنا ضائعاً وأبعد منه حمل اشتراء الضلالة بالهدى على مجرد اختيارها عليه من غير اعتبار كونه في أيديهم بناء على أنه يستعمل اتساعاً في إثارة أحد الشيتين الكائنين في شرف الوقوع على الآخر فإنه مع خلوه عن المزايا المذكورة بالمرّة محل بروق الترشيح الآتي هذا على تقدير جعل الاشتراء المذكور عبارة عن معاملتهم السابقة المحكية وهو الأنسب بتجاوب أطراف النظم الكريم وأما إذا جعل ترجمة عن جناية أخرى من جنائياتهم فالمراد بالهدى ما كانوا عليه من معرفة صحة نبوة النبي ﷺ وحقية دينه بما كانوا يشاهدونه من نعوته عليه الصلاة والسلام في التوراة وقد كانوا على يقين منه حتى كانوا يستفتحون به على المشركين ويقولون اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نحمد نعمة في التوراة ويقولون لهم قد أظل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به كما سيأتي ولا مساغ لحمل الهدى على ما كانوا يظهرونه عند لقاء المؤمنين فإنها ضلالة مضاعفة . (فما ربحت تجارتهم) عطف على الصلة داخل في حيزها والفاء للدلالة على ترتب مضمونه عليها والتجارة صناعة التجار وهو التصدى للبيع والشراء لتحصيل الربح وهو الفضل على رأس المال يقال ربح فلان في تجارته أى استشف فيها وأصاب الربح وإسناد عدمه الذى هو عبارة عن الخسران إليها وهو لأربابها بناء على التوسع المبني على ما بينهما من الملازمة وفائدته المبالغة في تحسيرهم لما فيه من الإشعار بكثرة الخسار وعمومه المستتبع لسرايته إلى ما يلا بسهم وإيرادها أثر الاشتراء المستعار للاستبدال المذكور ترشيح للاستعارة وتقصير لما فاتهم من فوائد الهدى بصورة خسران التجارة الذى يتجاشى عنه كل أحد للإشباع في التحسير والتحسير ولا ينافى ذلك أن التجارة في نفسها استعارة لأنهما كهم فيما هم عليه من إثارة الضلالة على الهدى وتمرنهم عليه معربة عن كون ذلك صناعة لهم راسخة إذ ليس من ضروريات الترشيح أن يكون باقياً على الحقيقة تابعاً للاستعارة لا يقصده إلا تقويتها كما في قولك رأيت أسداً وأنى البراش فإنك لا تريد به إلا زيادة تصوير للشجاع وأنه أسد كامل من غير أن تريد بلفظ البراش معنى آخر بل قد يكون مستعاراً من ملائم المستعار منه للملائم المستعار له ومع ذلك يكون ترشيحاً لأصل الاستعارة كما في قوله [فلما رأيت النسر عزابن داية * وعشش في وكره جاش له صدرى] فإن لفظ الوكرين مع كونه مستعاراً من معناه الحقيقي الذى هو موضع يتخذه الطائر للتفريخ للرأس واللحية أو للفودين أعنى جانبي الرأس ترشيح باعتبار معناه الأصلي لاستعارة لفظ النسر للشيب ولفظ ابن داية للشعر الأسود وكذا لفظ التعشيش مع كونه مستعاراً للحلول والنزول المستمرين ترشيح لتينك الاستعارتين بالاعتبار المذكور وقرىء تجارتهم وتعددها لتعدد المضاف إليهم . (وما كانوا مهتدين) • أى إلى طرق التجارة فإن المقصود منها سلامة رأس المال مع حصول الربح ولئن فات الربح في صفقة فربما يتدارك في صفقة أخرى لبقاء الأصل وأما إتلاف الكل بالمرّة فليس من باب التجارة قطعاً فهو لاء الذين كان رأس مالهم الهدى قد استبدلوا بها الضلالة فأضاعوا كلنا الطلبتين فبقوا خائبين خاسرين نائمين عن طريق التجارة بألف منزل فالجملة راجعة إلى الترشيح معطوفة على ما قبلها مشاركة له في الترتب على الاشتراء

٧ - أبو السعود ج ١ ،

مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي

ظُلُمَاتٍ لَا يَبْصُرُونَ ﴿١٧﴾ ٢ البقرة

١٧

المذكور والاولى عطفها على اشتروا الخ. (مثلهم) زيادة كشف لحالهم وتصوير لهاغب تصويرها بصورة ما يؤدي إلى الخسار بحسب المال بصورة ما يفضي إلى الخسار من حيث النفس تهويلا لها وإبانة لفظا عنها فإن التمثيل ألطف ذريعة إلى تسخير الوهم للعقل واستنزاه من مقام الاستعصاء عليه وأقوى وسيلة إلى تفهيم الجاهل الغبي وقمع سورة الجامع الأبى كيف لا وهو رفع الحجاب عن وجوه المعقولات الخفية وإبراز لها في معرض المحسوسات الجلية وإبداء للنكر في صورة المعروف وإظهار للوحشي في هيئة المألوف والمثل في الأصل بمعنى المثل والنظير يقال مثل ومثل ومثيل كشبه وشبه وشبيه ثم أطلق على القول السائر الذي يمثل مضربه بمورده وحيث لم يكن ذلك إلا قولا بديعاً فيه غرابة صيرته جديراً بالتسيير في البلاد وخليقاً بالقبول فيما بين كل حاضر وباء استعير لكل حال أو صفة أو قصة لها شأن عجيب وخطر غريب من غير أن يلاحظ بينها وبين شيء آخر تشبيه ومنه قوله عز وجل والله المثل الأعلى أى الوصف الذى له شأن عظيم وخطر جليل وقوله تعالى مثل الجنة التى وعد المتقون أى قصتها العجيبة الشأن. (كمثل الذى) • أى الذين كما فى قوله تعالى وخضتم كالذى خاضوا خلا أنه وحد الضمير فى قوله تعالى. (استوقد ناراً) • نظر إلى الصورة وإنما جاز ذلك مع عدم جواز وضع التامم مقام القائمين لأن المقصود بالوصف هى الجملة الواقعة صلة له دون نفسه بل إنما هو وصلة لوصف المعارف بها ولأنه حقيق بالتخفيف لاستطالته بصلته ولذلك بولغ فيه فخذف ياؤه ثم كسره ثم اقتصر على اللام فى أسماء المفاعلين والمفعولين ولأنه ليس باسم تام بل هو كجزئه فحقه أن لا يجمع ويستوى فيه الواحد والمتعدد كما هو شأن أخواته وليس الذين جمعه المصحح بل النون فيه مزيدة للدلالة على زيادة المعنى ولذلك جاء بالياء أبداً على اللغة الفصيحة أو قصد به جنس المستوقد أو الفوج أو الفريق المستوقد والنار جوهر لطيف مضىء حار محرق واشتقاقها من نار ينور إذانفر لأن فيها حركة واضطراباً واستيقادها طلب وقودها أى سطوعها وارتفاعها وتكبيرها للتفخيم. (فلما أضاءت ما حوله) الإضاءة فرط الإضاءة كما يعرب عنه قوله تعالى هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نوراً وتنجى متعديّة ولازمة والفاء للدلالة على ترتبها على الاستيقاد أى فلما أضاءت النار ما حوله المستوقد أو فلما أضاء ما حوله والتأنيث لكونه عبارة عن الأماكن والأشياء أو أضاءت النار نفسها فيما حوله على أن ذلك ظرف لإشراق النار المنزل منزلتها لا لنفسها أو ما مزيدة وحوله ظرف وتأليف الحول للدوران وقيل للعام حول لأنه يدور. (ذهب الله بنورهم) النور ضمير كل نير واشتقاقه من النار والضمير للذى والجمع باعتبار المعنى أى أطفأ الله نارهم التى هى مدار نورهم وإنما علق الإذهاب بالنور دون نفس النار لأنه المقصود بالاستيقاد لا الاستدفاء ونحوه كما ينبى عنه قوله تعالى فلما أضاءت حيث لم يقل فلما شب ضرامها أو نحو ذلك وهو جواب لما أو استئناف أجيب به عن سؤال سائل يقول

صَمُّكُمْ عَمَىٰ فَهَمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿١٨﴾ البقرة

ما بالهم أشبهت حال مستوقد انطفأت ناره أو بدله من جملة التمثيل على وجه البيان والضمير على الوجهين للمنافقين والجواب محذوف كما في قوله تعالى فلما ذهبوا به إلى اجتازوا الأمن من الإلباس كأنه قيل فلما أضام ما حوله خمدت فبقوا في الظلمات خابطين متحيرين خائبين بعد الكدح في إحيائها وإسناد الإذهاب إلى الله تعالى إما لأن الكل بخلقه تعالى وإما لأن الانطفاء حصل بسبب خفي أو أمر سماوي كريح أو مطر وإما للبالغه كما يؤذن به تعدية الفعل بالباء دون الهمزة لما فيه من معنى الاستصحاب والإمساك يقال ذهب السلطان بماله إذا أخذه وما أخذه الله عز وجل فأمسكه فلا مرسل له من بعده ولذلك عدل عن الضوء الذي هو مقتضى الظاهر إلى النور لأن ذهاب الضوء قديجتماع بقاء النور في الجملة لعدم استلزام عدم القوى لعدم الضعيف والمراد إزالته بالكلية كما يفصح عنه قوله تعالى . (وتركهم في ظلمات لا يبصرون) فإن الظلمة التي هي عدم النور وانطماسه بالمرّة لا سيما إذا كانت متضاعفة متراكمة متراكباً بعضها على بعض كما يفيد الجمع والتشكيك التفتيح وما بعدها من قوله تعالى لا يبصرون لا يتحقق إلا بعد أن لا يبقى من النور عين ولا أثر وإما لأن المراد بالنور ما لا يرضى به الله تعالى من النار المجازية التي هي نار الفتنة والفساد كما في قوله تعالى كلما أو قدوا نارا للحرب أطفأها الله ووصفها بإضاءة ما حول المستوقد من باب الترشيح أو النار الحقيقية التي يوقدها الغواة ليتوصلوا بها إلى بعض المعاصي ويهتدوا بها في طرق العيث والفساد فأفأها الله تعالى وخيب آمالهم وترك في الأصل بمعنى طرح وخلي وله مفعول واحد فضمن معنى التصيير فجري مجرى أفعال القلوب قال [فتركته جزر السباع ينشئه * يقضمن حسن بنانه والمعصم] والظلمة مأخوذة من قولهم ما ظلمك أن تفعل كذا أي ما منعك لأنها تسد البصر وتمنعه من الرؤية وقرىء في ظلمات بسكون اللام وفي ظلمة بالتوحيده ومفعول لا يبصرون من قبيل المطروح كأن الفعل غير متعد والمعنى أن حالهم العجيبة التي هي اشتراؤهم الضلالة التي هي عبارة عن ظلمة الكفر والنفاق المستتبعين لظلمة سخط الله تعالى وظلمة يوم القيامة يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم وظلمة العقاب السرمدي بالهدى الذي هو النور الفطري المؤيد بما شاهدوه من دلائل الحق أو بالهدى الذي كانوا حصلوه من التوراة حسبما ذكر كحال من استوقد ناراً عظيمة حتى كاد ينطفئ بها فأطفأها الله تعالى وتركه في ظلمات هائلة لا يتسنى فيها الإبصار . (صم بكم عمى) أخبار لمبتدأ محذوف هو ضمير ١٨ المنافقين أو خبر واحد بالتأويل المشهور كما في قولهم هذا حلوحامض والصمم آفة مانعة من السماع وأصله الصلابة واكتناز الأجزاء ومنه الحجر الأصم والقناة الصماء وصمام القارورة سدادهما سمي به فقدان حاسة السمع لما أن سببه اكتناز باطن الصباخ وانسداده منافذه بحيث لا يكاد يدخله هواً يحصل الصوت بتموجه واليكم الخرس والعمى عدم البصر عما من شأنه أن يبصر وصفوا بذلك مع سلامة مشاعرهم المعدودة لما أنهم حيث سدوا مسامعهم عن الإصاخة لما يتلى عليهم من الآيات والذكر الحكيم وأبوا أن يتلقوها بالقبول وينطقوا بها ألسنتهم ولم يجتولوا ما شاهدوا من المعجزات الظاهرة على يدى رسول

أَوْ كَصِيبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصْصِيْعَهُمْ فِيْٓءَآذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوَاعِقِ
حَذَرًا لِّلْمَوْتِ ۚ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٢﴾ البقرة

الله ﷻ ولم ينظروا إلى آيات التوحيد المنصوبة في الآفاق والأنفس بعين التدبر وأصروا على ذلك بحيث لم يبق لهم احتمال الارعواء عنه صاروا كفاقدى تلك المشاعر بالكلية وهذا عند مفلقي سحرة البيان من باب التمثيل البالغ المؤسس على تناسى التشبيه كما في قول من قال [ويصعد حتى يظن الجاهول * بأن له حاجة في السماء] لما أن المقدر في النظم في حكم الملفوظ لا من قبيل الاستعارة التي يطوى فيها ذكر المستعار له بالكلية حتى لو لم يكن هناك قرينة لحمل على المعنى الحقيقي كما في قول زهير [لدى أسد شاكي السلاح مقذف * له لبد أظفاره لم تقلم] (فهم لا يرجعون) الفاء للدلالة على ترتب ما بعدها على ما قبلها أي هم بسبب اتصافهم بالصفات المذكورة لا يعودون إلى الهدى الذي تركوه وضيعوه أو عن الضلالة التي أخذوها والآية نتيجة للتمثيل مفيدة لزيادة تهويل وتفظيع فإن قصارى أمر التمثيل بقاؤهم في ظلمات هائلة من غير تعرض لمشعري السمع والنطق ولا اختلال مشعر الأبصار وقيل الضمير المقدر وما بعده للوصول باعتبار المعنى كالضمائر المتقدمة فالآية الكريمة تنمة للتمثيل وتكميل له بأن ما أصابهم ليس مجرد انطفاء نارهم وبقائهم في ظلمات كثيفة هائلة مع بقاء حاسة البصر بحالها بل اختلت مشاعرهم جميعاً واتصفوا بتلك الصفات على طريقة التشبيه أو الحقيقة فبقوا جامدين في مكانهم لا يرجعون ولا يدرون أيتقدمون أم يتأخرون وكيف يرجعون إلى ما ابتدأوا منه والعدول إلى الجملة الإسمية للدلالة على استمرار تلك الحالة فيهم وقرئ صما بكما عمياً إما على الذم كما في قوله تعالى حمالة الحطب والمخصوص بالذم هم المنافقون والمستوقدون وإما على الحالية من الضمير المنصوب في تركهم أو المرفوع في لا يبصرون وإما على المفعولية لتركهم فالضميران للمستوقدين . (أو كصيب) تمثيل لحالهم أثر تمثيل ليعم البيان منها كل دقيق وجليل ويوفى حقها من التفظيع والتهويل فإن تفننهم في فنون الكفر والضلال وتقلعهم فيها من حال إلى حال حقيق بأن يضرب في شأنه الأمثال ويرخي في حليته أغنة المقال ويمد لشرحه أطناب الإطناب ويعقد لأجله فصول وأبواب لما أن كل كلام له حظ من البلاغة وقسط من الجزالة والبراعة لا بد أن يوفى فيه حق كل من مقامى الإطناب والإيجاز فما ظنك بما في ذروة الإعجاز من التنزيل الجليل ولقد نعى عليهم في هذا التمثيل تفاصيل جناياتهم وهو عطف على الأول على حذف المضاف لما سيأتى من الضمائر المستدعية لذلك أي كمثل ذوى صيب وكلمة أو للإبذان بتساوى القصتين في الاستقلال بوجه التشبيه وبصحة التمثيل بكل واحدة منهما وبهما معاً والصيب فيعمل من الصوب وهو النزول الذي له وقع وتأثير يطلق على المطر وعلى السحاب قال الشماخ [عفا آيه نسج الجنوب مع الصبا * وأسمع دان صادق الوعد صيب] ولعل الأول هو المراد ههنا لاستلزامه الثاني وتنكيره لما أنه أريد به نوع منه شديد هائل كالنار في التمثيل الأول وأمد به ما فيه من المبالغات من جهة مادته الأولى التي هي الصاد المستعلية والياء المشددة والباء الشديدة ومادته

- الثانية أعنى الصوب المنبئ عن شدة الانسكاب ومن جهة بنائه الدال على الثبات وقرىء أو كصائب . (من السماء) متعلق بصيب أو بمحذوف وقع صفة له والمراد بالسما هذه المظلة وهي في الأصل كل ماعلاك من سقف ونحوه وعن الحسن أنها موج مكفوف أى ممنوع بقدرة الله عز وجل من السيلان وتعريفها للإيدان بأن انبعاث الصيب ليس من أفق واحد فإن كل أفق من آفاقها أى كل ما يحيط به كل أفق منها سما على حدة قال ومن بعد أرض يبتنا وسما كما أن كل طبقة من طباقها سما قال تعالى وأوحى في كل سما أمرها والمعنى أنه صيب عام نازل من غمام مطبق آخذ بالآفاق وقيل المراد بالسما السحاب واللام لتعريف الماهية . (فيه ظلمات) أى أنواع منها وهي ظلمة تكافئه وانتساجه بتتابع القطر وظلمة لإظلال ما يلزمه من الغمام الأسخم المطبق الآخذ بالآفاق مع ظلمة الليل وجعله محلا لها مع أن بعضها غيره كظلمة الغمام والليل لما أنهما جعلتا من توابع ظلمته مبالغة في شدته وتهويلا لأمره وإيدانا بأنه من الشدة والهول بحيث تغمر ظلمته ظلمات الليل والغمام وهو السر في عدم جعل الظلمات هو الأصل المستتبع للبوأى مع ظهور ظرفيتها للكل إذ لو قيل أو كظلمات فيها صيب الخ لما أفاد أن للصيب ظلمة خاصة به فضلا عن كونها غالبية على غيرها .
- (ورعد) وهو صوت يسمع من السحاب والمشهور أنه يحدث من اصطكاك أجرام السحاب بعضها ببعض أو من انفلاق بعضها عن بعض عند اضطرابها بسوق الرياح إياه سواقا عنيفا . (وبرق) وهو ما يلعب من السحاب من برق الشيء بريقاً أى لمع وكلاهما في الأصل مصدر ولذلك لم يجمعوا وكونهما في الصيب باعتبار كونهما في أعلاه ومصبه ووصول أثرهما إليه وكونهما في الظلمات الكائنة فيه والتنوين في الكل للتفخيم والتهويل كأنه قيل فيه ظلمات شديدة داجية ورعد قاصف وبرق خاطف وارتفاع الجميع بالظرف على الفاعلية لتحقيق شرط العمل بالاتفاق وقيل بالابتداء والجملة إما صفة لصيب أو حال منه لتخصسه بالصفة أو بالعمل فيما بعده من الجار أو من المستكن في الظرف الأول على تقدير كونه صفة لصيب والضمائر في قوله عز وجل . (يجعلون أصابعهم في آذانهم) للضاف الذى أقيم مقامه المضاف إليه فإن معناه باق وإن حذف لفظه تعويلا على الدليل كما في قوله تعالى وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا بياتاً أو هم قاتلون فإن الضمير للأهل المدلول عليه بما قام مقامه من القرية قال حسان رضى الله عنه [يسقون من ورد البريص عليهم * بردى يصفق بالرحيق السلسل] فإن تذكير الضمير المستكن في يصفق لرجوعه إلى الماء المضاف إلى بردى وإلا لآثت حتما وإشارا لجعل المنبئ عن دوام الملابس واستمرار الاستقرار على الإدخال المفيد لمجرد الانتقال من الخارج إلى الداخل للمبالغة في بيان سد المسامع باعتبار الزمان كما أن إيراد الأصابع بدل الأنامل للإشباع في بيان سدها باعتبار الذات كأنهم سدوها بجملاتها لا بأناملها فحسب كما هو المعتاد ويجوز أن يكون هذا إيما إلى كمال حيرتهم وفرط دهشتهم وبلوغهم إلى حيث لا يهتدون إلى استعمال الجوارح على النهج المعتاد وكذا الحال في عدم تعيين الأصبع المعتاد أعنى السبابة وقيل ذلك لرعاية الأدب والجملة استئناف لا محل لها من الإعراب مبنى على سؤال نشأ من الكلام كأنه قيل عند بيان أحوالهم الهائلة فماذا يصنعون في تضاعيف تلك الشدة فقليل يجعلون الخ وقوله تعالى (من الصواعق) متعلق بيجعلون أى من أجل الصواعق المقارنة للرعد من قولهم سقاه من

يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ أَبْصَرَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾ ٢ البقرة

- العيمة والصاعقة قصفة رعد هائل تنقض معها بثقة نار لا تمر بشيء إلا أتت عليه من الصعق وهو شدة الصوت وبنائها إما أن يكون صفة لقصفة الرعد أو للرعد والناء للبالغة كما في الرواية أو مصدر أكالعافية وقد تطلق على كل هائل مسموع أو مشاهد يقال صعقته الصاعقة إذا أهلكته بالإحراق أو بشدة الصوت وسد الأذان إنما يفيد على التقدير الثاني دون الأول وقرئ من الصواعق وليس ذلك بقلب من الصواعق لا استواء كلا البناءين في التصريف يقال صعق الديك وخطيب مصقع أي مجرب بخطبته (حذر الموت) منصوب يجعلون على العلة وإن كان معرفة بالإضافة كقوله [وأغفر عوراء الكريم ادخاره * واصفح عن شتم اللئيم تكريماً] ولا ضير في تعدد المفعول له فإن الفعل يعمل بعلم شتى وقيل هو نصب على المصدرية أي يحذرون حذراً مثل حذر الموت والحذر والحذر هو شدة الخوف وقرئ حذار الموت والموت زوال الحياة وقيل عرض يضادها لقوله تعالى خلق الموت والحياة ورد بأن الخلق بمعنى التقدير والاعدام مقدرة (والله محيط بالكافرين) أي لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط به المحيط شبه شمول قدرته تعالى لهم وانطواء ملكوته عليهم بإحاطة المحيط بما أحاط به في استحالة الفوت أو شبه الهيئة المنتزعة من شئونه تعالى معهم بالهيئة المنتزعة من أحوال المحيط مع المحاط فالاستعارة المبنية على التشبيه الأول استعارة تبعية في الصفة متفرعة على ما في مصدرها من الاستعارة والمبنية على الثاني تمثيلية قد اقتصر من طرف المشبه به على ما هو العمدية في انتزاع الهيئة المشبه بها أعنى الإحاطة والباقي منوى بالفاظ متخيلة بها يحصل التركيب المعتبر في التمثيل كما مر تحريره في قوله عز وجل ختم الله على قلوبهم والجملة اعتراضية منبهة على أن ما صنعوا من سد الأذان بالأصابع لا يغني عنهم شيئاً فإن القدر لا يدفعه الحذر والحيل لا ترد بأس الله عز وجل وفائدة وضع الكافرين موضع الضمير الراجع إلى أصحاب الصيب الإيدان بأن ما دهمهم من الأمور الهائلة المحكية بسبب كفرهم على منهاج قوله تعالى كمثل ريح فيها صراصات حرث قوم ظلوا أنفسهم فأهلكته فإن الإهلاك الناشئ من السخط أشد وقيل هذا الاعتراض من جملة أحوال المشبه على أن المراد بالكافرين المنافقون قد دل به على أنه لا مدفع لهم من عذاب الله تعالى في الدنيا والآخرة وإنما وسط بين أحوال المشبه مع أن القياس تقديره أو تأخيره لإظهار كمال العناية وقرط الاهتمام بشأن المشبه ٢ (يكاد البرق) استئناف آخر وقع جواباً عن سؤال مقدر كأنه قيل فكيف حالهم مع ذلك البرق فقيل يكاد ذلك (يخطف أبصارهم) أي يختلسها ويستلها بسرعة وكاد من أفعال المقاربة وضعت لمقاربة الخبر من الوجود لتأخذ أسبابه وتعاضد مبادئه لكنه لم يوجد بعد لفقد شرط أو لعروض مانع ولا يكون خبرها إلا مضارعاً عارياً عن كلمة أن وشذ مجيئه اسماً صريحاً كما في قوله [قأبت إلى فهم وما كدت آيباً وكذا مجيئه مع أن حملها على عسى كما في مثل قول روبة [قد كاد من طول البلى أن يحصا كما تحمل

- هي عليها بالحذف لما بينهما من المقارنة في أصل المقاربة وليس فيها شائبة الإنشائية كما في عسى وقرى ويخطف بكسر الطاء ويخطف ويخطف بفتح الياء والحاء بنقل فتحة التاء إلى الحاء وإدغامها في الطاء ويخطف بكسرهما على اتباع الياء والحاء ويخطف من صيغة التفعيل ويخطف من قوله تعالى ويتخطف الناس من حولهم (كلما أضاء لهم) كل ظرف وما مصدرية والزمان محذوف أى كل زمان أضاءه وقيل مانكرة موصوفة ● معناها الوقت والعائد محذوف أى كل وقت أضاء لهم فيه والعامل فى كلما جوابها وهو استئناف ثالث كأنه قيل ما يفعلون فى أثناء ذلك الهول أيفعلون بأبصارهم ما فعلوا بأذانهم أم لا فقيل كلما نور البرق لهم مشى ومسلكا على أن أضاء متعد والمفعول محذوف أو كلما لمع لهم على أنه لازم ويؤيده قراءة كلما أضاء (مشوا فيه) أى فى ذلك المسلك أو فى مطرح نوره خطوات يسيرة مع خوف أن يخطف أبصارهم وإشار ● المشى على ما فوقه من السعى والعدو للإشدار بعدم استطاعتهم لها (وإذا أظلم عليهم) أى خفى البرق واستتر والمظلم وإن كان غيره لكن لما كان الإظلام دائراً على استتاره أسند إليه مجازاً تحقيقاً لما أريد من المبالغة فى موجبات تخبطهم وقد جوز أن يكون متعدياً منقولاً من ظلم الليل ومنه ما جاء فى قول أبى تمام [هما أظلما حالى ثم أجليا * ظلالميهما عن وجه أمر دأشب | ويعضده قراءة أظلم على البناء للمفعول (قاموا) أى وقفوا فى أما كنهم على ما كانوا عليه من الهيئة متحيرين مترصدين لحففة أخرى عسى يتسنى ● لهم الوصول إلى المقصد أو الانتجاع إلى ملجأ يعصمهم وإيراد كلما مع الإضاءة وإذا مع الإظلام للإيذان بأنهم حراس على المشى مترقبون لما يصححه فكلمها وجدوا فرصة انتزعوها ولا كذلك الوقوف وفيه من الدلالة على كمال التحير وقطائر اللب مالا يوصف (ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم) كلفة لوتعليق ● حصول أمر ماض هو الجزاء بحصول أمر مفروض فيه هو الشرط لما بينهما من الدوران حقيقة أو ادعاء ومن قضية مفروضة الشرط دلالتها على انتفائه قطعاً والمنازع فيه مكابر وأما دلالتها على انتفاء الجزاء فقد قيل وقيل والحق الذى لا محيد عنه أنه إن كان ما بينهما من الدوران كلياً أو جزئياً قد بنى الحكم على اعتباره فهى دالة عليه بواسطة مدلولها الوضعى لا محالة ضرورة استلزام انتفاء العلة لانتفاء المعلول أما فى مادة الدوران الكلى كما فى قوله عز وجل ولو شاء لهداكم أجمعين وقولك لو جئتني لأكرمك فظاهر لأن وجود المشيئة علة لوجود الهداية حقيقة ووجود الحجى علة لوجود الإكرام ادعاء وقد انتفيا بحكم المفروضة فانتفى معلولاها حتماً ثم إنه قد يساق الكلام لتعليل انتفاء الجزاء بانتفاء الشرط كما فى المثالين المذكورين وهو الاستعمال الشائع لكلمة لو ولذلك قيل هى لامتناع الثانى لامتناع الأول وقد يساق للاستدلال بانتفاء الثانى لكونه ظاهراً أو مسلماً على ابتغاء الأول لكونه خفياً أو متنازعا فيه كما فى قوله سبحانه لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا وفى قوله تعالى لو كان خيراً ما سبقونا إليه فإن فسادهما لازم لتعدد الآلهة حقيقة وعدم سبق المؤمنين إلى الإيمان لازم لخيريته فى زعم الكفرة ولا ريب فى انتفاء اللازمين فتعين انتفاء الملزومين حقيقة فى الأول وادعاء باطلاً فى الثانى ضرورة استلزام انتفاء اللازم لانتفاء الملزوم لكن لا بطريق السببية الخارجية كما فى المثالين الأولين بل بطريق الدلالة العقلية الراجعة إلى سببية العلم بانتفاء الثانى للعلم بانتفاء الأول ومن لم يتنبه له زعم أنه لانتفاء الأول لانتفاء الثانى وأما

في مادة الدوران الجزئي كما في قولك لو طلعت الشمس لوجد الضوء فلأن الجزء المنوط بالشرط الذي هو
 طلوعها ليس وجود أي ضوء كان كضوء القمر المجامع لعدم الطلوع مثلاً بل إنما هو وجود الضوء الخاص
 الناشئ من الطلوع ولا ريب في انتفائه بانتفاء الطلوع هذا إذا بني الحكم على اعتبار الدوران وأما إذا بني
 على عدمه فإما أن يعتبر هناك تحقق مدار آخر له أولاً فإن اعتبر بالدلالة تابعة لحال ذلك المدار فإن كان بينه
 وبين انتفاء الأول منافاة تعين الدلالة كما إذا قلت لو لم تطلع الشمس لوجد الضوء فإن وجود الضوء وإن
 علق صورة بعدم الطلوع لكنه في الحقيقة معلق بسبب آخر له ضرورة أن عدم الطلوع من حيث هو هو
 ليس مدار الوجود الضوء في الحقيقة وإنما وضع موضع المدار لكونه كاشفاً عن تحقق مدار آخر له فكأنه
 قيل لو لم تطلع الشمس لوجد الضوء بسبب آخر كالقمر مثلاً ولا ريب في أن هذا الجزء منفك عند انتفاء
 الشرط لاستحالة وجود الضوء القمري عند طلوع الشمس وإن لم يكن بينهما أفاة تعين عدم الدلالة
 كما في قوله ﷺ في بنت أبي سلمة لو لم تكن ربيتي في حجرى ما حملت لى إنها لا بنته أختى من الرضاة فإن
 المدار المعتبر في ضمن الشرط أعنى كونها ابنة أخيه عليه السلام من الرضاة غير مناف لا انتفائه الذي هو
 كونها ربيته عليه السلام بل مجامع له ومن ضروره أنه مجامعة أثرهما أعنى الحرمة الناشئة من كونها ربيته
 عليه السلام والحرمة الناشئة من كونها ابنة أخيه من الرضاة وإن لم يعتبر هناك تحقق مدار آخر بل بني الحكم
 على اعتبار عدمه فلا دلالة لها على ذلك أصلاً كيف لا ومساق الكلام حينئذ لبيان ثبوت الجزء على كل حال
 بتعليقه بما ينافيه ليعلم ثبوته عند وقوع ما لا ينافيه بالطريق الأولى كما في قوله عز وجل لو أنتم تملكون
 خزائن رحمة ربى إذا لم مسكتهم وقوله عليه السلام لو كان الإيمان في الثريا لالتها رجال من فارس وقول على رضى
 الله عنه لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً فإن الأجزية المذكورة قد نيطت بما ينافيها ويستدعى نقاضها فإذا
 بأنها في أنفسها بحيث يجب ثبوتها مع فرض انتفاء أسبابها أو تحقق أسباب انتفائها فكيف إذا لم يكن كذلك
 على طريقة الوصلية في مثل قوله تعالى يكاد زيتها يضىء ولو لم تمسسه نار ولها تفاصيل وتفاصيل حررهاها
 في تفسير قوله تعالى أولو كنا كارهين وقول عمر رضى الله عنه نعم العبد صيب لو لم يخف الله لم يعصه وإن حمل
 على تعليق عدم العصيان في ضمن عدم الخوف بمدار آخر نحو الحياء والإجلال وغيرهما بما يجامع الخوف كان
 من قبيل حديث ابنة أبي سلمة وإن حمل على بيان استحالة عصيانه مبالغة كان من هذا القبيل والآية الكريمة
 واردة على الاستعمال الشائع مفيدة لكامل فظاعة حالهم وغاية هول مادهم من المشاق وأنها قد بلغت من
 الشدة إلى حيث لو تعلقت مشيئة الله تعالى بإزالة مشاعرهم لزال لتحقق ما يقتضيه اقتضاء تاماً وقيل كلمة لو فيها
 لربط جزائها بشرطها مجردة عن الدلالة على انتفاء أحدهما لا انتفاء الآخر بمنزلة كلمة أن ومفعول المشيئة
 محذوف جرياً على القاعدة المستمرة فإنها إذا وقعت شرطاً وكان مفعولها مضموناً للجزء فلا يكاد يذكر
 إلا أن يكون شيئاً مستغرباً كما في قوله [فلو شئت أن أبكى دما لبكيت] عليه ولكن ساحة الصبر أوسع
 أى لو شاء الله أن يذهب بسمعهم وأبصارهم لفعل ولكن لم يشأ لما يقتضيه من الحكم والمصالح وقرئ لاذهب
 بأسماعهم على زيادة الباء كما في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة والإفراد في المشهورة لأن السمع
 مصدر في الأصل والجملة الشرطية معطوفة على ما قبلها من الجمل الاستثنائية وقيل على كلاً أضاء الخ وقوله

- عز وجل (إن الله على كل شيء قدير) تعليل للشرطية وتقرير لمضمونها الناطق بقدرته تعالى على إزالة مشاعرهم بالطريق البرهاني والشيء بحسب مفهومه اللغوي يقع على كل ما يصح أن يعلم ويخبر عنه كأنما ما كان على أنه في الأصل مصدر شاء أطلق على المفعول واكتفى في ذلك باعتبار تعلق المشيئة به من حيث العلم والإخبار عنه فقط وقد خص ههنا بالممكن موجوداً كان أو معدوماً بقضية اختصاص تعلق القدرة به لما أنها عبارة عن التمكن من الإيجاد والإعدام الخاصين به وقيل هي صفة تقتضي ذلك التمكن والقادر هو الذي إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل والقدير هو الفعال لكل ما يشاء كما يشاء ولذلك لم يوصف به غير الباري جل جلاله ومعنى قدرته تعالى على الممكن الموجود حال وجوده أنه إن شاء إبقائه على الوجود أبقاه عليه فإن علة الوجود هي علة البقاء وقد مر تحقيقه في تفسير قوله تعالى رب العالمين وإن شاء إعدامه أعدمه ومعنى قدرته على المعدوم حال عدمه أنه إن شاء إيجاده أوجده وإن لم يشأ لم يوجده وقيل قدرة الإنسان هيئة بها يتمكن من الفعل والبرك وقدرة الله تعالى عبارة عن نفي العجز واشتقاق القدرة من القدر لأن القادر يوقع الفعل بقدر ما تقتضيه إرادته أو بقدر قوته وفيه دليل على أن مقدور العبد مقدور لله تعالى حقيقة لأنه شيء وكل شيء مقدور له تعالى واعلم أن كل واحد من التمثيلين وإن احتمل أن يكون من قبيل التمثيل المفرق كما في قوله [كأن قلوب الطير رطباً ويابساً * لدى وكرها العناب والحشف البالي] بأن يشبه المنافقون في التمثيل الأول بالمستوقدين وهدام الفطرى بالنار وتأيدهم إياه بما شاهدوه من الدلائل باستيقادها وتمكنهم التام من الانتفاع به بإضاءتها ما حولهم وإزالته بإذهاب النور الناري وأخذ الضلالة بمقابلته بملاستهم الظلمات الكشيفة وبقائهم فيها ويشبهوا في التمثيل الثاني بالسابلة والقرآن وما فيه من العلوم والمعارف التي هي مدار الحياة الأبدية بالصيب الذي هو سبب الحياة الأرضية وما عرض لهم بنزوله من الغيوم والأحزان وانكساف البال بالظلمات وما فيه من الوعد والوعيد بالرعد والبرق وتصامهم عما يقرع أسماعهم من الوعيد بحال من يهوله الرعد والبرق فيخاف صواعقه فيفسد أذنه عنها ولا خلاص له منها واهتزازهم لما يلع لهم من رشد يدركونه أو رقد يبرزونه بمشيهم في مطرح ضوء البرق كلما أضاء لهم وتحيرهم في أمرهم حين عن لهم مصيبة بوقوفهم إذا أظلم عليهم لكن الحمل على التمثيل المركب الذي لا يعتبر فيه تشبيه كل واحد من المفردات الواقعة في أحد الجانبين بواحد من المفردات الواقعة في الجانب الآخر على وجه التفصيل بل ينتزع فيه من المفردات الواقعة في جانب المشبه هيئة فتشبه بهيئة أخرى منتزعة من المفردات الواقعة في جانب المشبه به بأن ينتزع من المنافقين وأحوالهم المفصلة في كل واحد من التمثيلين هيئة على حدة وينتزع من كل واحد من المستوقدين وأصحاب الصيب وأحوالهم المحكية هيئة بحالها فتشبه كل واحدة من الأوليين بما يضاعها من الآخرين هو الذي يقتضيه جزالة التنزيل ويستدعيه فخامة شأنه الجليل لاشتراكه على التشبيه الأول إجمالاً مع أمرزائده هو تشبيه الهيئة بالهيئة وإيدانه بأن اجتماع تلك المفردات مستتب هيئة عجيبة حقيقة بأن تكون مثلاً في الغرابة .

يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٢١﴾ ٢ البقرة

٢١ (يا أيها الناس اعبدوا ربكم) إثر ما ذكر الله تعالى علو طبقة كتابه الكريم وتحزب الناس في شأنه إلى ثلاث فرق مؤمنة به محافظة على مافيه من الشرائع والأحكام وكافرة قد نبذته وراء ظهرها بالمجاهرة والشقاق وأخرى مذبذبة بينهما بالمخادعة والتفادى ونعت كل فرقة منها بما لها من النعوت والأحوال وبين ما لهم من المصير والمآل أقبل عليهم بالخطاب على نهج الالتفات هزأ لهم إلى الإصغاء وتوجيها لقلوبهم نحو التلقى وجبرأ لما في العبادة من الكلفة بلذة الخطاب فأمرهم كافة بعبادته ونهاهم عن الإشراك به وبإحرف وضع لنداء البعيد وقد ينادى به القريب تنزيلاً له منزلة البعيد إما لإجلالاً كما في قول الداعي يا الله ويارب وهو أقرب إليه من جبل الوريد استقصاراً لنفسه واستبعاداً لها من محافل الزلفى ومنازل المقربين ولما تنبها على غفلته وسوء فهمه وقد يقصد به التنبيه على أن ما يعقبه أمر خطير يعتنى بشأنه وأى اسم مبهم جعل وصلة إلى نداء المعروف باللام لا على أنه المنادى أصالة بل على أنه صفة موصحة له منزلة لإبهامه والتمزم رفعه مع انتصاب موصوفه محلاً لإشعاراً بأنه المقصود بالنداء وأفحمت بينهما كلمة التنبيه تأكيداً لمعنى النداء وتعويصاً عما يستحقه أى من المضاف إليه ولما ترى من استقلال هذه الطريقة بضروب من أسباب المبالغة والتأكيد كثر سلوكها في التنزيل المجيد كيف لا وكل ما ورد في تضاعيفه على العباد من الأحكام والشرائع وغير ذلك خطوب جليلة حقيقة بأن تقشعر منها الجلود وتطمئن بها القلوب الآية ويتلقوها بأذان واعية وأكثرهم عنها غافلون فاقتضى الحال المبالغة والتأكيد في الإيقاظ والتنبيه والمراد بالناس كافة المكلفين الموجودين في ذلك العصر لما أن الجوع وأسماءها المحلاة باللام للعموم بدليل صحة الاستثناء منها والتأكيد بما يفيد العموم كما في قوله تعالى فسجد الملائكة كلهم أجمعون واستدلال الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين بعمومها شائعاً ذائعاً وأما من عداهم ممن سيوجد منهم فغير داخلين في خطاب المشافهة وإنما دخولهم تحت حكمه لما تواتر من دينه ﷺ ضرورة أن مقتضى خطابه وأحكامه شامل للموجودين من المكلفين ولمن سيوجد منهم إلى قيام الساعة ولا يقدر في العموم ما روى عن علقمة والحسن البصري من أن كل ما نزل فيه يا أيها الناس فهو مكى إذ ليس من ضرورة نزوله بمكة شرفها الله تعالى اختصاص حكمه بأهلها ولا من قضية اختصاصه بهم اختصاصه بالكفار إذ لم يكن كل أهلها حينئذ كفر ولا ضير في تحقق العبادة في بعض المكلفين قبل ورود هذا الأمر لما أن المأمور به القدر المشترك الشامل لإنشاء العبادة والثبات عليها والزيادة فيها مع أنها متكررة حسب تكرار أسبابها ولا في انتفاء شرطها في الآخرين منهم أعنى الإيمان لأن الأمر بها منتظم للأمر بما لا يتم إلا به وقد علم من الدين ضرورة اشتراطها به فإن أمر المحدث بالصلاة مستتبع للأمر بالتوضي لا محالة وقد قيل المراد بالعبادة ما يعم أفعال القلب أيضاً لما أنها عبارة عن غاية التذلل والخضوع وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن كل ما ورد في القرآن من العبادات فعناها التوحيد وقيل معنى اعبدوا وحدوا وأطيعوا ولا في كون بعض من الفرقتين الأخيرتين ممن لا يجدى فيهم الإنذار بموجب النص القاطع لما أن الأمر لقطع الأعذار

- ليس فيه تكليفهم بما ليس في وسعهم من الإيمان بعدم إيمانهم أصلاً إذ لا قطع لأحد منهم بدخوله في حكم النص قطعاً وورود النص بذلك لكونهم في أنفسهم بسوء اختيارهم كذلك لأن كونهم كذلك لورود النص بذلك فلا جبر أصلاً نعم لتخصيص الخطاب بالمشركين وجه لطيف ستقف عليه عند قوله تعالى وأنتم تعملون وإيراده تعالى بعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضمير المخاطبين لتأكيد موجب الأمر بالإشعار بعليتها للعبادة (الذي خلقكم) صفة أجريت عليه سبحانه للتبجيل والتعليل إثر التعليل وقد جوز كونها للتقييد والتوضيح
- بناء على تخصيص الخطاب بالمشركين وحمل الرب على ما هو أعم من الرب الحقيقي والآلهة التي يسمونها أرباباً والخلق لإيجاد الشيء على تقدير واستواء وأصله التقدير يقال خلق النعل أي قدرها وسواها بالمقياس وقرئ خلقكم بإدغام القاف في الكاف (والذين من قبلكم) عطف على الضمير المنسوب ومتمم لما قصد من التعظيم والتعليل فإن خلق أصولهم من موجبات العبادة كخلق أنفسهم ومن ابتدائية متعلقة بمحذوف أي كانوا من زمان قبل زمانكم وقيل خلقهم من قبل خلقكم فحذف الخلق وأقيم الضمير مقامه والمراد بهم من تقدمهم من الأمم السالفة كافة ومن ضرورة عموم الخطاب بيان شمول خلقه تعالى للكل وتخصيصه بالمشركين يؤدي إلى عدم التعرض لخلق من عداهم من معاصريهم وإخراج الجملة مخرج الصلة التي حقها أن تكون معلومة الانتساب إلى الموصول عندهم أيضاً مع أنهم غير معترفين بغاية الخلق وإن اعترفوا بنفسه كما ينطق به قوله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله الإيذان بأن خلقهم للتقوى من الظهور بحيث لا يتأتى لأحد إنكاره وقرئ وخلق من قبلكم وقرئ والذين من قبلكم بإقحام الموصول الثاني بين الأول وصلته تأكيداً لإقحام اللام بين المضافين في لا أبالك أو يجعله موصوفاً بالظرف خبراً لمبتدأ محذوف أي الذين هم أناس كانوا من قبلكم (لعلكم تتقون) المعنى الوضعي لكلمة لعل هو إنشاء توقع أمر متردد بين الوقوع وعدمه مع رجحان الأول إما محبوب فيسمى ترجيحاً أو مكروه فيسمى إشفاقاً وذلك المعنى قد يعتبر تحققه بالفعل إماماً من جهة المتكلم كما في قولك لعل الله يرحمني وهو الأصل الشائع في الاستعمال لأن معاني الإنشاءات قائمة به وإما من جهة المخاطب تنزيلاً له منزلة المتكلم في التلبس التام بالكلام الجاري بينهما كما في قوله سبحانه فقولا له قولاً ليناً لعله يتذكر أو يخشى وقد يعتبر تحققه بالقوة بضرب من التجوز إيذاناً بأن ذلك الأمر في نفسه مثنة للتوقع متصف بحيثية مصححة له من غير أن يعتبر هناك توقع الفعل من متوقع أصلاً فإن روعيت في الآية الكريمة جهة المتكلم يستحيل إرادة ذلك المعنى لا متناع التوقع من علام الغيوب عز وجل فيصار إما إلى الاستعارة بأن يشبه طلبه تعالى من عباده التقوى مع كونهم مثنة لها لتعاوض أسبابها برجاء الراجي من المرجو منه أمراً هين الحصول في كون متعلق كل منهما متردداً بين الوقوع وعدمه مع رجحان الأول فيستعار له كنية لعل استعارة تبعية حرفية للبالغة في الدلالة على قوة الطلب وقرب المطلوب من الوقوع وإما إلى التمثيل بأن يلاحظ خلقه تعالى لإيham مستعدين للتقوى وطلبه إياها منهم وهم متمكنون منها جامعون لأسبابها وينتزع من ذلك هيئة فتشبه بهيئة منزعة من الراجي ورجائه من المرجو منه شيئاً سهل المنال فيستعمل في الهيئة الأولى ما حقه أن يستعمل في الثانية فيكون هناك استعارة تمثيلية قد صرح من ألفاظها بما هو العمدة في انتزاع الهيئة المشبه بها أعني كنية الترجي والباقي منوى بالفاظ متخيلة بها

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٢٧﴾ ٢ البقرة

يحصل التركيب المعبر في التمثيل كما مر مراراً وأما جعل المشبه إرادته تعالى في الاستعارة والتمثيل فأمر مؤسس على قاعدة الاعتزال القائلة بجواز تخلف المراد عن إرادته تعالى فالجملة حال إما من فاعل خلقكم أى طالباً منكم التقوى أو من مفعوله وما عطف عليه بطريق تغليب المخاطبين على الغائبين لأنهم المأمورون بالعبادة أى خلقكم وإياهم مطلوباً منكم التقوى أو علة له فإن خلقهم على تلك الحال في معنى خلقهم لأجل التقوى كأنه قيل خلقكم لتتقوا أو كي تتقوا إما بناء على تجويز تعليل أفعاله تعالى بأغراض راجعة إلى العباد كما ذهب إليه كثير من أهل السنة وإما تنزيلاً لترتب الغاية على ما هي ثمرة له منزلة ترتب الغرض على ما هو غرض له فإن استتباع أفعاله تعالى لغايات ومصالح متقنة جليلة من غير أن تكون هي علة غائية لها بحيث لو لاها لما أقدم عليها مما لا نزاع فيه وتقييد خلقهم بما ذكر من الحال أو العلة لتكميل عليه للبأمر به وتأكيدها فإن إتيانهم بما خلقوا له أدخل في الوجوب وإيثار تقوى على تعبدون مع موافقته لقوله تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون للبلاغة في إيجاب العبادة والتشديد في إلزامها لما أن التقوى قصارى أمر العابد ومنتهى جهده فإذا لزمهم التقوى كان ما هو أدنى منها ألزم والإتيان به أهون وإن روعيت جهة المخاطب فلفعل في معناها الحقيقي والجملة حال من ضمير عبدوا كأنه قيل عبدوا ربكم راجعين للانتظام في زمرة المتقين الفائزين بالهدى والفلاح على أن المراد بالتقوى مرتبتها الثالثة التي هي التبتل إلى الله عز وجل بالكلية والتزهد عن كل ما يشغل سره عن مراقبته وهي أقصى غايات العبادة التي يتنافس فيها المتنافسون وبالا انتظام القدر المشترك بين إنشائه والثبات عليه ليرتجيه أرباب هذه المرتبة ومادونها من مرتبتي التوقي عن العذاب المخلد والتجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك كما مر في تفسير المتقين ولعل توسيط الحال من الفاعل بين وصفي المفعول لما في التقديم من فوات الإشعار بكون الوصف الأول معظم أحكام الربوبية وكونه عريقاً في إيجاب العبادة وفي التأخير من زيادة طول الكلام هذا على تقدير اعتبار تحقق التوقع بالفعل فأما إن اعتبر تحققه بالقوة فالجملة حال من مفعول خلقكم وما عطف عليه على الطريقة المذكورة أى خلقكم وإياهم حال كونكم جميعاً بحيث يرجو منكم كل راج أن تتقوا فإنه سبحانه وتعالى لما برأهم مستعدين للتقوى جامعين لمبادئها الآفاقية والآنفسية كان حالهم بحيث يرجو منهم كل راج أن يتقوا لا محالة وهذه الحالة مقارنة لخلقهم وإن لم يتحقق الرجاء قطعاً واعلم أن الآية الكريمة مع كونها بعبارتها ناطقة بوجوب توحيدة تعالى وتحتم عبادته على كافة الناس مرشدة لهم بإشارتها إلى أن مطالعة الآيات التكوينية المنصوبة في الأنفس والآفاق مما يقضى بذلك قضاء متقناً وقديين فيها أولاً من تلك الآيات ما يتعلق بأنفسهم من خلقهم وخلق أسلافهم لما أنه أقوى شهادة وأظهر دلالة ثم عقب بما يتعلق بمعاشهم فقيل (الذي جعل لكم الأرض فراشاً) وهو في محل النصب على أنه صفة ثانية لربكم موضحة أو مادحة أو على تقدير أخص أو أمدح أو في محل الرفع

- على المدح والتعظيم بتقدير المبتدأ قال ابن مالك التزم حذف الفعل في المنصوب على المدح إشعاراً بأنه إنشاء كما في المنادى وحذف المبتدأ في المرفوع لإجراء الوجهين على سنن واحد وأما كونه مبتدأ خبره فلا تجعلوا كما قيل فيستدعى أن يكون مناط النهي ما في حيز الصلة فقط من غير أن يكون لما سلف من خلقهم وخلق من قبلهم مدخل في ذلك مع كونه أعظم شأننا وجعل بمعنى صير والمنصوبان بعده مفعولاه وقيل هو بمعنى خلق وانتصاب الثاني على الحالية والظرف متعلق به على التقديرين وتقديمه على المفعول الصريح لتعجيل المسرة ببيان كون ما يعقبه من منافع المخاطبين وللتشويق إليه لأن النفس عند تأخير ما حقه التقديم لا سيما بعد الإشعار بمنفعته تبقى مترقبة له فيتمكن لديها عند وروده عليها فضل تمكن أو لما في المؤخر وما عطف عليه من نوع طول فلو قدم لفات تجاوب أطراف النظم الكريم ومعنى جعلها فراشاً جعل بعضها بارزاً من الماء مع اقتضاء طبعها الرسوب وجعلها متوسطة بين الصلابة واللين صالحة للقيود عليها والنوم فيها كاللبساط المفروش وليس من ضرورة ذلك كونها سطحاً حقيقياً فإن كرية شكلها مع عظم جرمها مصححة لا فتراشها وقرى بساطاً ومهاداً . (والسما بناء) عطف على المفعولين السابقين ●
- وتقديم حال الأرض لما أن احتياجهما إليها وانتفاعهم بها أكثر وأظهر أى جعلها قبة مضروبة عليكم والسما اسم جنس يطلق على الواحد والمتعدد أو جمع سماوة أو سماء والبناء في الأصل مصدر سمي به المبني بيتاً كان أو قبة أو خباء ومنه قولهم بنى على امرأته لما أنهم كانوا إذا تزوجوا امرأة ضربوا عليها خباء جديداً . (وأنزل من السماء ماء) عطف على جعل أى أنزل من جهتها أو منها إلى السحاب ومن السحاب إلى الأرض كما روى ذلك عنه عليه الصلاة والسلام أو المراد بالسماء جهة العلو كما ينبنى عنه الإظهار في موضع الإضمار وهو على الأولين لزيادة التقرير ومن لا ابتداء الغاية متعلقة بأنزل أو بمحذوف وقع حالا من المفعول أى كائناً من السماء قدم عليه لكونه نكرة وأما تقديم الظرف على الوجه الأول مع أن حقه التأخير عن المفعول الصريح فلما لأن السماء أصله ومبدؤه ولما مر من التشويق إليه مع ما فيه من مزيد انتظام بينه وبين قوله تعالى (فأخرج به) أى بسبب الماء (من الثمرات رزقا لكم) وذلك ●
- بأن أودع في الماء قوة فاعلة وفي الأرض قوة منفعة فتولد من تفاعلها أصناف الثمار أو بأن أجرى عادته بإفاضة صور الثمار وكيفيةها المتخالفة على المادة الممزوجة منها وإن كان المؤثر في الحقيقة قدرته تعالى ومشيتته فإنه تعالى قادر على أن يوجد جميع الأشياء بلا مباد ومواد كما أبدع نفوس المبادئ والأسباب لكن له عز وجل في إنشائها متقلبة في الأحوال ومتبدلة في الأطوار من بدائع حكم باهرة تجدد لأولى الأبصار عبراً ومزيد طمأنينة إلى عظيم قدرته ولطيف حكمته ما ليس في إبداعها بغته ومن للتبعض لقوله تعالى فأخرجنا به ثمرات ولوقوعها بين منكرين أعنى ماء ورزقا كأنه قيل وأنزل من السماء بعض الماء فأخرج به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم وهكذا الواقع إذ لم ينزل من السماء كل الماء ولا أخرج من الأرض كل الثمرات ولا جعل كل المرزوق ثماراً أو للتبيين ورزقا مفعول بمعنى المرزوق ومن الثمرات بيان له أو حال منه كقولك أنفقت من الدراهم ألفاً ويجوز أن يكون من الثمرات مفعولا ورزقا حالا منه أو مصدراً من أخرج لأنه بمعنى رزق وإنما شاع ورود الثمرات دون الثمار مع أن الموضع موضع

كثرة لأنه أريد بالثمرات جماعة الثمرة في قولك أدركت ثمرة بستانه ويؤيده القراءة على التوحيد أو لأن
الجموع يقع بعضها موقع بعض كقوله تعالى كم تركوا من جنات وعيون وقوله تعالى ثلاثة قروء أو لأنها
محلة باللام خارجة عن حد القلة واللام متعلقة بمحذوف وقع صفة لرزقا على تقدير كونه بمعنى المرزوق
● أي زرقا كأنهم أو دعامة لتقوية عمل رزقا على تقدير كونه مصدراً كأنه قيل رزقا إياكم . (فلا تجعلوا
لله أنداداً) إما متعلق بالأمر السابق مترتب عليه كأنه قيل إذا أمرتم بعبادة من هذا شأنه من التفرد بهذه
النعوت الجليلة والأفعال الجميلة فلا تجعلوا له شريكا وإنما قيل أنداداً باعتبار الواقع لا لأن مدار النهي
هو الجمعية وقرئ نداء وإيقاع الاسم الجليل موقع الضمير لتعيين المعبود بالذات لئلا يعينه بالصفات وتعليل
الحكم بوصف الألوهية التي عليها يدور أمر الوحداية واستحالة الشركة والإيدان باستبعادها لسائر
الصفات وإما معطوف عليه كما في قوله تعالى اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً والفاء للإشعار بعلمية ما قبلها
من الصفات المجرة عليه تعالى للنهي أو الانتهاء أو لأن مآل النهي هو الأمر بتخصيص العبادة به تعالى
المترتب على أصلها كأنه قيل اعبدوه فخصوها به والإظهار في موضع الإضمار لما مر آنفاً وقيل هو نفى
منسوب بإضمار أن جواباً للأمر ويأباه أن ذلك فيما يكون الأول سبباً للثاني ولا ريب في أن العبادة
لا تكون سبباً للتوحيد الذي هو أصلها ومبناها وقيل هو منصوب بلعل نصب فأطلع في قوله تعالى لعل
أبلغ الأسباب أسباب السموات فأطلع إلى إله موسى أي خلقكم لتتقوا وتخافوا عقابه فلا تشبهوه بخلقهم
وحيث كان مدار هذا النصب تشبيه لعل في بعد المرجو بليت كان فيه تنبيه على تقصيرهم بجعلهم المرجو
القریب بمنزلة الممتنى البعيد وقيل هو متعلق بقوله تعالى الذي جعل الخ على تقدير رفعه على المدح أي هو
الذي حفكم بهذه الآيات العظام والدلائل النيرة فلا تتخذوا له شركاء فيه ما من لزوم كون خلقهم
وخلق أسلافهم بمعزل من مناطية النهي مع عراقتهم فيها وقيل هو خبر للبوصول بتأويل مقول في حقه
وقد عرفت ما فيه مع لزوم المصير إلى مذهب الانخفش في تنزيل الاسم الظاهر منزلة الضمير كما في قولك
زيد قام أبو عبد الله إذا كان ذلك كنيته والند المثل المساوي من ند ندوداً إذا نفر وناددته خالفته خص
بالمخالف المماثل بالذات كما خص المساوي بالمماثل في المقدار وتسمية ما يعبد المشركون من دون الله أنداداً
والحال أنهم ما زعموا أنها تماثله تعالى في صفاته ولا أنها تخالفه في أفعاله لما أنهم لما تركوا عبادته تعالى
إلى عبادتها وسموها آلهة شابهت حالهم حال من يعتقد أنها ذوات واجبة بالذات قادرة على أن تدفع عنهم
بأس الله عز وجل وتمنحهم ما لم يرد الله تعالى بهم من خير فحكم بهم وشنع عليهم أن جعلوا أنداداً لمن
يستحيل أن يكون له ند واحد وفي ذلك قال موحد الجاهلية زيد بن عمرو بن نفيل [أرباً واحداً أم ألف
رب * أدين إذا تقسمت الأمور] [تركت اللات والعزى جميعاً * كذلك يفعل الرجل البصير]
● وقوله تعالى (وأنتم تعلمون) حال من ضمير لا تجعلوا بصرف التقيد إلى ما أفاده النهي من قبح المنهى عنه
ووجوب الاجتناب عنه ومفعول تعلمون مطروح بالكلية كأنه قيل لا تجعلوا ذلك فإنه قبيح واجب
الاجتناب عنه والحال إنكم من أهل العلم والمعرفة بدقائق الأمور وإصابة الرأي أو مقدر حسبما يقتضيه
المقام نحو وأنتم تعلمون بطلان ذلك أو تعلمون أنه لا يماثله شيء أو تعلمون ما بينه وبينها من التفاوت أو

وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٣﴾ ٢ البقرة

تعملون أنها لا تفعل مثل أفعاله كما في قوله تعالى هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء أو غير ذلك وحاصله تنشيط المخاطبين وحثهم على الانتهاء عما نهوا عنه هذا هو الذي يستدعيه عموم الخطاب في النهي بجعل المهي عنه القدر المشترك المنتظم لإنشاء الانتهاء كما هو المطلوب من الكفرة وللثبات عليه كما هو شأن المؤمنين حسبما مر مثله في الأمر وأما صرف التقييد إلى نفس النهي فيستدعي تخصيص الخطاب بالكفرة لا محالة إذ لا يتسنى ذلك بطريق قصر النهي على حالة العلم بضرورة شمول التكليف للعالم والجاهل المتمكن من العلم بل إنما يتأتى بطريق المبالغة في التوبيخ والتقريع بناء على أن تعاطى القبائح من العالمين بقبحها أقبح وذلك إنما يتصور في حق الكفرة فن صرف التقييد إلى نفس النهي مع تعميم الخطاب للمؤمنين أيضاً فقد نأى عن التحقيق إن قلت أليس في تخصيصه بالكفرة في الأمر والنهي خلاص من أمثال ما مر من التكاليف وحسن انتظام بين السباق والسياق إذ لا محيد في آية التحدى من تجريد الخطاب وتخصيصه بالكفرة لا محالة مع ما فيه من رياء محل المؤمنين ورفع شأنهم عن جبر الانتظام في سلك الكفرة والإيذان بأنهم مستمررون على الطاعة والعبادة حسبما مر في صدر السورة الكريمة مستغنون في ذلك عن الأمر والنهي قلت بلى إنه وجه سرى ونهج سوى لا يضل من ذهب إليه ولا يزل من ثبت قدمه عليه فتأمل (وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا) شروع في تحقيق أن الكتاب الكريم الذي من ٢٣ جملته ما تلى من الآيتين الكريمتين بوجوب العبادة والتوحيد منزل من عند الله عز وجل على رسوله ﷺ كما أن ما ذكر فيهما من الآيات التكوينية الدالة على ذلك صادرة عنه تعالى لتوضيح اتصافه بما ذكر في مطلع السورة الشريفة من النعوت الجليلة التي من جملتها نزاهته عن أن يعتريه ريب ما والتعبير عن اعتقادهم في حقه بالريب مع أنهم جازمون بكونه من كلام البشر كما يعرب عنه قوله تعالى إن كنتم صادقين إما للإيذان بأن أقصى ما يمكن صدوره عنهم وإن كانوا في غاية ما يكون من المكابرة والعناد هو الارتياب في شأنه وأما الجزم المذكور فخارج من دائرة الاحتمال كما أن تنكيهه وتصديره بكلمة الشك للإشعار بأن حقه أن يكون ضعيفاً مشكوك الوقوع وإما للتنبيه على أن جزمهم ذلك بمنزلة الريب الضعيف لكمال وضوح دلائل الإعجاز ونهاية قوتها وإنما لم يقل وإن ارتبتم فيما نزلنا الخ لما أشير إليه فيما سلف من المبالغة في تنزيهه ساحة التنزيل عن شائبة وقوع الريب فيه حسبما نطق به قوله تعالى لا ريب فيه والإشعار بأن ذلك إن وقع فن جهمتهم لا من جهته العالية واعتبار استقرارهم فيه وإحاطته بهم لا ينافي اعتبار ضعفه وقلته لما أن ما يقتضيه ذلك هو دوام ملابستهم به لا قوته وكثرته ومن في عما ابتدائية متعلقة بمحذوف وقع صفة لريب وحملها على السببية ربما يوهم كونه محلاً للرب في الجملة وحاشاه ذلك وما موصولة كانت أو موصوفة عبارة عن الكتاب الكريم لا عن القدر المشترك بينه وبين أبعاضه وليس معنى كونهم

في ريب منه ارتياهم في استقامة معانيه وصحة أحكامه بل في نفس كونه وحياً منزلاً من عند الله عز وجل وإيثار التنزيل المنبئ عن التدريج على مطلق الإنزال لتذكير منشأ ارتياهم وبناء التحدى عليه إرخاء للعنان وتوسيعاً للبيدان فإنهم كانوا اتخذوا نزوله منجماً وسيلة إلى إنكاره فجعل ذلك من مبادئ الاعتراف به كأنه قيل إن ارتبتم في شأن ما نزلناه على مهل وتدرج فهاتوا أنتم مثل نوبة فذة من نوبه ونجم فرد من نجومه فإنه أيسر عليكم من أن ينزل جملة واحدة ويتحدى بالكل وهذا كما ترى غاية ما يكون في التيسيت وإزاحة العمل وفي ذكره ﷺ بعنوان العبودية مع الإضافة إلى ضمير الجلالة من التشريف والتنويه والتنبيه على اختصاصه به عز وجل وانقياده لأوامره تعالى مالا يخفى وقرىء على عبادنا والمراد هو ﷺ وأمه أو جميع الأنبياء عليهم السلام ففيه إيدان بأن الارتياح فيه ارتياح فيما أنزل من قبله لكونه مصداقاً له ومهيئاً عليه والأمر في قوله تعالى (فأتوا بسورة) من باب التعجيز وإلحاق الحجر كما في قوله تعالى فأت بها من المغرب والفاء للجواب وسببية الارتياح للأمر أو الإتيان بالمأمور به لما أشير إليه من أنه عبارة عن جزمهم المذكور فإنه سبب للأول مطلقاً وللثاني على تقدير الصدق كأنه قيل إن كان الأمر كما زعمتم من كونه كلام البشر فأتوا بمثله لأنكم تقدرون على ما يقدر عليه سائر بني نوعكم والسورة الطائفة من القرآن العظيم المترجمة وأقلها ثلاث آيات وواوها أصلية منقولة من سور البلد لأنها محيطة بطائفة من القرآن مفرزة محوزة على حيالها أو محتوية على فنون رائعة من العلوم احتواء سور المدينة على ما فيها أو من السورة التي هي الرتبة قال [ولرھط حراب وقد سورة * في المجد ليس غرابها بمطار] فإن سور القرآن مع كونها في أنفسها رتباً من حيث الفضل والشرف أو من حيث الطول والقصر فهي من حيث انتظامها مع أخواتها في المصحف مراتب يرتقي إليها القارئ شيئاً فشيئاً وقيل وواوها مبدلة من الهمزة فعناها البقية من الشيء ولا يخفى ما فيه ومن في قوله تعالى (من مثله) بيانية متعلقة بمحذوف وقع صفة لسورة والضمير لما نزلنا أي بسورة كائنة من مثله في علو الرتبة وسمو الطبقة والنظم الرائق والبيان البديع وحياسة سائر نعوت الإعجاز وجعلها تبعيضية يوم أن له مثلاً محققاً قد أريد تعجيزهم عن الإتيان ببعضه كأنه قيل فأتوا ببعض ما هو مثل له فلا يفهم منه كون المماثلة من تنمة المعجوز عنه فضلاً عن كونها مداراً للعجز مع أنه المراد وبناء الأمر على المجازاة معهم بحسب حساباتهم حيث كانوا يقولون لو نشاء لقلنا مثل هذا أو على التهمك بهم ياباه ما سبق من تنزيله منزلة الريب فإن مبنى التهمك على تسليم ذلك منهم وتسويفه ولو بغير جد وقيل هي زائدة على ما هو رأي الأخفش بدليل قوله تعالى فأتوا بسورة مثله بعشر سور مثله وقيل هي ابتدائية فالضمير حينئذ للنزل عليه حتماً لما أن رجوعه إلى المنزل يوم أن له مثلاً محققاً قد ورد الأمر التعجيزي بالإتيان بشيء منه وقد عرفت ما فيه بخلاف رجوعه إلى المنزل عليه فإن تحقق مثله عليه السلام في البشرية والعربية والامية يهون الخطاب في الجملة خلاً أن تخصيص التحدى يفرد بشاركه عليه السلام فيما ذكر من الصفات المنافية للإتيان بالمأمور به لا يدل على عجز من ليس كذلك من علمائهم بل ربما يوم قدرتهم على ذلك في الجملة فرادى أو مجتمعين مع أنه يستدعى عراء المنزل عما فصل من النعوت الموجبة لاستحالة وجود مثله فإين هذا من تحدى أمة جملة وأمرهم بأن يحتشدوا في حلبة المعارضة

- بخيلهم ورجلهم حسبما ينطق به قوله تعالى (وادعوا شهداءكم من دون الله) ويتعاونوا على الإتيان بقدر يسير مماثل في صفات الكمال لما أتى بجملته واحد من أبناء جنسهم والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة أو الناصر ومعنى دون أدنى مكان من شيء يقال هذا دون ذاك إذا كان أحط منه قليلاً ثم استعير للتفاوت في الأحوال والرتب فقبل زيد دون عمرو أى في الفضل والرتبة ثم اتسع فاستعمل في كل تجاوز حد إلى حد وتخطى حكم إلى حكم من غير ملاحظة انحطاط أحدهما عن الآخر فجري مجرى أداة الاستثناء وكلمة من إما متعلقة بادعوا فتكون لا ابتداء الغاية والظرف مستقر والمعنى ادعوا متجاوزين الله تعالى الاستظهار من حضركم كأنما من كان أو الحاضرين في مشاهدكم ومحاضركم من رؤسائكم وأشرافكم الذين تفرعون إليهم في المللات وتولون عليهم في المهمات أو القائمين بشهادتكم الجارية فيما بينكم من أمنائكم المتولين لاستخلاص الحقوق بتنفيذ القول عند الولاية أو القائمين بنصرتكم حقيقة أو زعماً من الإنس والجن ليعينوك وإخراجه سبحانه وتعالى من حكم الدعاء في الأول مع اندراجهم في الحضور لتأكيد تناوله لجميع ما عداه لا لبيان استبداده تعالى بالقدره على ما كلفوه فإن ذلك مما يؤهم أنهم لو دعوه تعالى لأجابهم إليه وأما في سائر الوجوه فللتصريح من أول الأمر ببراءتهم منه تعالى وكونهم في عدوة المحادة والمشاقة له قاصرين استظهارهم على ما سواه والاتفات لإدخال الروعة وتربية المهابة وقيل المعنى ادعوا من دون أولياء الله شهداءكم الذين هم وجوه الناس وفرسان المقالة والمناقلة ليشهدوا لكم أن ما أتيتم به مثله إيذاناً بأنهم يابون أن يرضوا لأنفسهم الشهادة بصحة ما هو بين الفساد وجلى الاستحالة وفيه أنه يؤذن بعدم شمول التحدى لأولئك الرؤساء وقيل المعنى ادعوا شهداءكم فصححوا بهم دعواكم ولا تستشهدوا بالله تعالى قائمين الله يشهد أن ما ندعيه حق فإن ذلك ديدن المحجوج وفيه أنه إن أريد بما يدعون حقية ما هم عليه من الدين الباطل فلا أساس له بمقام التحدى وإن أريد مثلية ما أتوا به للتحدى به فمع عدم ملائمة لا ابتداء التحدى يوم أنهم قد تصدوا للمعارضة وأتوا بشيء مشتبهِ الحال مترددين المثلية وعدمها وأنهم ادعوا مستشدين في ذلك بالله سبحانه إذ عند ذلك تمس الحاجة إلى الأمر بالاستشهاد بالناس والنهي عن الاستشهاد به تعالى وأنى لهم ذلك وما نبض لهم عرق ولا نبسوا بينت شفة وإما متعلقة بشهداءكم والمراد بهم الأصنام ودون بمعنى التجاوز على أنها ظرف مستقر وقع حالاً من ضمير المخاطبين والعامل ما دل عليه شهداءكم أى ادعوا أصنامكم الذين اتخذتموهم آلهة متجاوزين الله تعالى في اتخاذها كذلك وكلمة من ابتدائية فإن اتخاذ ابتداء من التجاوز والتعبير عن الأصنام بالشهداء لتعيين مدار الاستظهار بها بتذكير ما زعموا من أنها بمكان من الله تعالى وأنها تنفعهم بشهادتها لهم أنهم على الحق فإن ما هذا شأنه يجب أن يكون ملاذاً لهم في كل أمرهم وملجأ يأوون إليه في كل خطب ملم كأنه قيل أولئك عدتكم فادعوهم لهذه الداهية التي دهمتكم فوجه الالتفات الإيذان بكال سخافة عقولهم حيث آثروا على عبادة من له الألوهية الجامعة لجميع صفات الكمال عبادة مالا أحقر منه وقيل لفظة دون مستعارة من معناها الوضعي الذي هو أدنى مكان من شيء لقدامه كما في قول الأعشى [تريك القذى من دونها وهى دونه] أى تريك القذى قدامها وهى قدام القذى فتكون ظرفاً لغواً معمولاً لشهداءكم لكفاية راحة الفعل فيه من غير حاجة إلى
- ٩ - أبى السعود ج ١ ،

فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿٢٤﴾ البقرة

اعتماد ولا إلى تقدير يشهدون أى ادعوا شهداءكم الذين يشهدون لكم بين يدي الله تعالى ليعينوكم في المعارضة وإيرادها بهذا العنوان لما مر من الإشعار بمناط الاستعانة بها ووجه الالتفات تربية المهابة وترشيع ذلك المعنى فإن ما يقوم بهذا الأمر في ذلك المقام الخطير حقه أن يستعان به في كل مرام وفي أمرهم على الوجهين بأن يستظهروا في معارضة القرآن الذى أخرس كل منطق بالجماد من التهم بهم مالا يوصف وكلية من ههنا تبعيضية لما أنهم يقولون جلس بين يديه وخلفه بمعنى في لأنهما ظرفان للفعل ومن بين يديه ومن خلفه لأن الفعل إنما يقع في بعض تينك الجهتين كما تقول جتته من الليل تريد بعض الليل وقد يقال كلمة من الداخلة على دون في جميع المواقع بمعنى في كما في سائر الظروف التي لا تتصرف وتكون منصوبة على الظرفية أبداً ولا تنجر إلا بمن خاصة وقيل المراد بالشهداء مداره القوم ووجوه المحافل والمحاضر ودون ظرف مستقر ومن ابتدائية أى ادعوا الذين يشهدون لكم أن ما أتيتم به مثله متجاوزين في ذلك أولياء الله ومحصله شهداء مغايرين لهم إيداناً بأنهم أيضاً لا يشهدون بذلك وإنما قدر المضاف إلى الله تعالى رعاية للمقابلة فإن أولياء الله تعالى يقابلون أولياء الأصنام كما أن ذكر الله تعالى يقابل ذكر الأصنام والمقصود بهذا الأمر إرخاء العنان والاستدراج إلى غاية التبكيت كأنه قيل تركنا إلزامكم بشهداء لا ميل لهم إلى أحد الجانبين كما هو المعتاد واكتفينا بشهداءكم المعروفين بالذب عنكم فإنهم أيضاً لا يشهدون لكم حذراً من اللائمة وأنفة من الشهادة البينة البطلان كيف لا وأمر الإعجاز قد بلغ من الظهور إلى حيث لم يبق إلى إنكاره سبيل قطعاً وفيه مامر من عدم الملامة لا ابتداء التحدى وعدم تناوله لأولئك الشهداء وإيهام أنهم تعرضوا للمعارضة وأتوا بشيء احتاجوا في إثبات مثلتيه للتمحدي به إلى الشهادة وشتان بينهم وبين ذلك (إن كنتم صادقين) أى في زعمكم أنه من كلامه عليه السلام وهو شرط حذف جوابه لدلالة ما سبق عليه أى إن كنتم صادقين فأتوا بسورة من مثله الخ واستلزام المقدم للتألي من حيث أن صدقهم في ذلك الزعم يستدعى قدرتهم على الإتيان بمثله بقضية مشاركتهم له عليه السلام في البشرية والعربية مع ما بهم من طول الممارسة للخطب والأشعار وكثرة المزوالة لا ساليب النظم والنثر والمبالغة في حفظ الوقائع والأيام لا سيما عند المظاهرة والتعاون ولا ريب في أن القدرة على الشيء من موجبات الإتيان به ودواعي الأمر به (فإن لم تفعلوا) أى ما أمرتم به من الإتيان بالمثل بعد ما بذلتم في السعى غاية المجهود وجاوزتم في الجد كل حدم معهود متشبثين بالذيول راكبين متن كل صعب وذلول وإنما لم يصرح به إيداناً بعدم الحاجة إليه بناء على كمال ظهور تهاكهم على ذلك وإنما أورد في حيز الشرط مطلق الفعل وجعل مصدر الفعل المأمور به مفعولاً له للإيجاز البديع المغنى عن التطويل والتكرير مع سر سري استقل به المقام وهو الإيدان بأن المقصود بالتكليف هو إيقاع نفس الفعل المأمور به لإظهار عجزهم عنه لا لتحصيل المفعول أى المآتي به ضرورة استحالاته وأن مناط الجواب في الشرطية أعنى الأمر باتقاء النار هو عجزهم عن إيقاعه لا فوت حصول المفعول فإن مدلول لفظ

الفعل هو أنفـس الأفعال الخاصة لازمة كانت أو متعدية من غير اعتبار تعلقاتها بمفعولاتها الخاصة فإذا علق بفعل خاص متعد فإنما يقصده إيقاع نفس ذلك الفعل وإخراجه من القوة إلى الفعل وأما تعلقه بمفعوله المخصوص فهو خارج عن مدلول الفعل المطلق وإنما يستفاد ذلك من الفعل الخاص ولذلك تراهم يتوسلون بذلك إلى تجريد الأفعال المتعدية عن مفعولاتها وتنزيلها منزلة الأفعال اللازمة فيقولون مثلاً معنى فلان يعطى ويمنع بفعل الإعطاء والمنع يرشدك إلى هذا قوله تعالى فإن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون بعد قوله تعالى اتوني بأخ لكم من أبيكم فإنه لما كان مقصود يوسف عليه السلام بالأمر ومرى غرضه بالتكليف منه استحضر بنيامين لم يكتف في الشرطية الداعية لهم إلى الجد في الامتثال والسعى في تحقيق المأمور به بالإشارة الإجمالية إلى الفعل الذي ورد به الأمر بأن يقول فإن لم تفعلوا بل أعاده بعينه متعلقاً بمفعوله تحقيقاً لمطلبه وإعراباً عن مقصده هذا وقد قيل أطلق الفعل وأريد به الإتيان مع ما يتعلق به إما على طريقة التعبير عن الأسماء الظاهرة بالضائر الراجعة إليها حذراً من التكرار أو على طريقة ذكر اللازم وإرادة الملزوم لما بينهما من التلازم المصحح للانتقال بمعونة قرائن الحال فتدبر وإشار كلفة إن المفيدة للشك على إذا مع تحقق الجزم بعدم فعلهم مجازاة معهم بحسب حسابهم قبل التجربة أو النهـم بهم (ولن تفعلوا) كلفة لن لنفي المستقبل كلا خلا أن في لن زيادة تأكيد وتشديد وأصلها عند الخليل لا أن وعند الفراء لا أبدلت ألفها نونا وعند سيدييه حرف مقتضب للبعث المذكور وهي إحدى الروايتين عن الخليل والجملة اعتراض بين جزأى الشرطية مقرر لمضمون مقدمها ومؤكد لإيجاب العمل بتاليها وهذه معجزة باهرة حيث أخبر بالغيب الخاص عليه به عز وجل وقد وقع الأمر كذلك كيف لا ولو عارضوه بشيء يدانيه في الجملة لتناقله الرواة خلفاً عن سلف (فاتقوا النار) جواب للشرط على أن اتقاء النار كناية عن الاحتراز من العناد إذ بذلك يتحقق تسببه عنه وترتبه عليه كأنه قيل فإذا عجزتم عن الإتيان بمثله كما هو المقرر فاحترزوا من إنكار كونه منزلاً من عند الله سبحانه فإنه مستوجب للعقاب بالنار لكن أثر عليه الكناية المذكورة المبنية على تصوير العناد بصورة النار وجعل الاتصاف به عين الملابس بها للبالغ في تهويل شأنه وتفظيع أمره وإظهار كمال العناية بتحذير المخاطبين منه وتنفيرهم عنه وحثهم على الجد في تحقيق المسكنى عنه وفيه من الإيجاز البديع ما لا يخفى حيث كان الأصل فإن لم تفعلوا فقد صح صدقه عندكم وإذا صح ذلك كان لزومكم العناد وترككم الإيمان به سبباً لاستحقاقكم العقاب بالنار فاحترزوا منه واتقوا النار (التي وقودها الناس والحجارة) صفة للنار مورثة لها زيادة هول وفظاعة أعادنا الله من ذلك والوقود ما يوقد به النار وترفع من الحطب وقرى بضم الواو وهو مصدر سمي به المفعول مبالغة كما يقال فلان غرقومه وزين بلده والمعنى أنها من الشدة بحيث لا تمس شيئاً من رطب أو يابس إلا أحرقت لا كثيران الدنيا تفتقر في الالتهاب إلى وقود من حطب أو حشيش وإنما جعل هذا الوصف صلة للوصول مقتضية لكون انتسابها إلى ما نسبت هي إليه معلوم للمخاطب بناء على أنهم سمعوه من أهل الكتاب قبل ذلك أو من الرسول ﷺ أو سمعوا قبل هذه الآية المدنية قوله تعالى ناراً وقودها الناس والحجارة فأشير ههنا إلى ما سمعوه أولاً وكون سورة التحريم مدنية لا يستلزم كون

وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأُتُوا بِهِ مُتَشَبِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥﴾ البقرة

جميع آياتها كذلك كما هو المشهور وأما أن الصفة أيضاً يجب أن تكون معلومة الانتساب إلى الموصوف عند المخاطب فالحط فيه حين لما أن المخاطب هناك المؤمنون وظاهر أنهم سمعوا ذلك من رسول الله ﷺ والمراد بالحجارة الأصنام وبالناس أنفسهم حسبما ورد في قوله تعالى إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم الآتية (أعدت للكافرين) أي هيئت للذين كفروا بما نزلناه وجعلت عدة لعذابهم والمراد إما جنس الكفار والمخاطبون داخلون فيهم دخولا أوليا وإما هم خاصة ووضع الكافرين موضع ضميرهم لزمهم وتعليل الحكم بكفرهم وقرئ اعتدت من العناد بمعنى العدة وفيه دلالة على أن النار مخلوقة موجودة الآن والجملة استئناف لا محل لها من الإعراب مقرر لمضمون ما قبلها ومؤكدة لإيجاب العمل به ومبينة لمن أريد بالناس دافعة لاحتمال العموم وقيل حال يا ضمير قد من النار لا من ضميرها في وقودها لما في ذلك من الفصل بينهما بالخبر وقيل صلة بعد صلة أو عطف على الصلة بترك العاطف (وبشر الذين آمنوا) أي بأنه منزل من عند الله عز وجل وهو معطوف على الجملة السابقة لكن لا على أن المقصود عطف نفس الأمر حتى يطلب له مشاكل يصح عطفه عليه بل على أنه عطف قصة المؤمنين بالقرآن ووصف ثوابهم على قصة الكافرين به وكيفية عقابهم جرياً على السنة الإلهية من شفع الترفع بالترهيب والوعد بالوعيد وكان تغيير السبك لتخييل كمال التباين بين حال الفريقين وقرئ وبشر على صيغة الفعل مبنياً للفعول عطفاً على أعدت فيكون استئنافاً وتعليق التبشير بالموصول للإشعار بأنه معلل بما في حيز الصلة من الإيمان والعمل الصالح لكن لا لذاتهما فإنهما لا يكفان النعم السابقة فضلاً من أن يقتضيا ثواباً فيما يستقبل بل يجعل الشارع ومقتضى وعده وجعل صلتها فعلاً مفيداً للحدوث بعد إيراد الكفار بصيغة الفاعل لحث المخاطبين بالالتقاء على إحداث الإيمان وتحذيرهم من الاستمرار على الكفر والخطاب للنبي ﷺ وقيل لكل من يتأتى منه التبشير كما في قوله عليه السلام بشر المشائين إلى المساجد في ظلم الليالي بالنور التام يوم القيامة فإنه عليه السلام لم يأمر بذلك واحداً بعينه بل كل أحد ممن يتأتى منه ذلك وفيه رمز إلى أن الأمر لعظمه وغمامته شأنه حقيق بأن يتولى التبشير به كل من يقدر عليه والبشارة الخبر السار الذي يظهر به أثر السرور في البشارة وتبشير الصبح أوائل ضوئه (وعملوا الصالحات) الصالحة كالحسنة في الجريان مجرى الاسم وهي كل ما استقام من الأعمال بدليل العقل والنقل واللام للجنس والجمع لإفادة أن المراد بها جملة من الأعمال الصالحة التي أشير إلى أهماتها في مطلع السورة الكريمة وطائفة منها متفاوتة حسب تفاوت حال المكلفين في مواجب التكليف وفي عطف العمل على الإيمان دلالة على تغايرهما وإشعار بأن مدار استحقاق البشارة بمجموع الأمرين فإن الإيمان أساس والعمل الصالح كالبناء عليه ولا غناء بأساس لا بناء به (أن لهم جنات) منصوب بنزع الخافض وإفضاء الفعل إليه أو مجرور بإضماره مثل الله لا فعلن والجنة هي المرة من مصدر

جنته إذا ستره تطلق على النخل والشجر المتكاثف المظلل بالتفاف أغصانه قال زهير [كان عيني في غربي مقتلة • من التواضع تسقى جنة سحقاً] أى نخلًا طويلاً كأنها لفرط تكاثفها والتفافها وتغطيتها لما تحتها بالمرة نفس السترة وعلى الأرض ذات الشجر قال الفراء الجنة ما فيه النخيل والفردوس ما فيه الكرم لحق المصدر حينئذ أن يكون مأخوذاً من الفعل المبني للمفعول وإنما سميت دار الثواب بها مع أن فيها ما لا يوصف من الغرفات والقصور لما أنها مناط نعيمها ومعظم ملاذها وجمعها مع التنكير لأنها سبع على ما ذكره ابن عباس رضى الله عنهما جنة الفردوس وجنة عدن وجنة النعيم ودار الخلد وجنة المأوى ودار السلام وعليون وفي كل واحدة منها مراتب ودرجات متفاوتة بحسب تفاوت الأعمال وأصحابها (تجرى من تحتها الأنهار) فى حين النصب على أنه صفة جنات فإن أريد بها الأشجار فجريان الأنهار من تحتها ظاهر وإن أريد بها الأرض المشتملة عليها فلا بد من تقدير مضاف أى من تحت أشجارها وإن أريد بها مجموع الأرض والأشجار فاعتبار التحتية بالنظر إلى الجزء الظاهر المصحح لإطلاق اسم الجنة على الكل عن مسروق إن أنهار الجنة تجري فى غير أخدود واللام فى الأنهار للجنس كما فى قولك لفلان بستان فيه الماء الجارى والتين والعنب أو عوض عن المضاف إليه كما فى قوله تعالى واشتعل الرأس شيباً أول للعهد والإشارة إلى ما ذكر فى قوله عز وعلا أنهار من ماء غير آسن الآية والنهر بفتح الهاء وسكونها المجرى الواسع فوق الجدول ودون البحر كالنيل والفرات والتركيب للسعة والمراد بها ماؤها على الإضمار أو على المجاز اللغوى أرى أرى أنفسها وقد أسند إليها الجريان مجازاً عقلياً كما فى سأل الميزاب (كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذى رزقنا من قبل) صفة أخرى لجنات أخرت عن الأولى لأن جريان الأنهار من تحتها وصف لها باعتبار ذاتها وهذا وصف لها باعتبار أهلها المتنعمين بها أو خبر مبتدأ محذوف أو جملة مستأنفة كأنه حين وصفت الجنات بما ذكر من الصفة وقع فى ذهن السامع أثمارها كثمار جنات الدنيا أولاً فبين حالها وكلما نصب على الظرفية ورزقا مفعول به ومن الأولى والثانية للابتداء واقعتان موقع الحال كأنه قيل كل وقت رزقوا رزقا مبتدأ من الجنات مبتدأ من ثمرة على أن الرزق مفيد بكونه مبتدأ من الجنات وابتدأه منها مفيد بكونه مبتدأ من ثمرة فصاحب الحال الأولى رزقا وصاحب الثانية ضميره المستكن فى الحال ويجوز كون من ثمرة بيانا قدم على المبين كما فى قولك رأيت منك أسدا وهذا إشارة إلى ما رزقوا وإن وقعت على فرد معين منه كقولك مشيراً إلى نهر جار هذا الماء لا ينقطع فإنك إن أشرت إلى ما تعينه بحسب الظاهر لكنك إنما تعنى بذلك النوع المعلوم المستمر فالمعنى هذا مثل الذى رزقناه من قبل أى من قبل هذا فى الدنيا ولكن لما استحکم الشبه بينهما جعل ذاته ذاته وإنما جعل ثمر الجنة كثمار الدنيا لتميل النفس إليه حين تراه فإن الطباع مائلة إلى المألوف متنفرة عن غير معروف ولتبين لها مزيتها وكنه النعمة فيه إذ لو كان جنساً غير معهود لظن أنه لا يكون إلا كذلك أو مثل الذى رزقناه من قبل فى الجنة لأن طعامها متشابه الصور كما يحكى عن الحسن رضى الله عنه إن أحدهم يؤتى الصحيفة فيأكل منها ثم يؤتى بأخرى فيراها مثل الأولى فيقول ذلك فيقول الملك كل فاللون واحد والطعم مختلف أو كما روى أنه • قال والذى نفسى بيده إن الرجل من أهل الجنة ليتناول الثمرة لياكلها فهاهى واصله إلى فيه حتى يبذل

الله تعالى مكانها مثلها والاول أنسب لمحافظة عموم كلما فإنه يدل على ترديدهم هذه المقالة كل مرة رزقوا
 لا فيما عدا المرة الأولى يظهرون بذلك التبجح وفرط الاستغراب لما بينهما من التفاوت العظيم من حيث
 اللذة مع اتحادهما في الشكل واللون كأنهم قالوا هذا عين ما رزقناه في الدنيا فمن أين له هذه الرتبة من
 اللذة والطيب ولا يقدح فيه ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما من أنه ليس في الجنة من أطعمة الدنيا
 إلا الاسم فإن ذلك لبيان كمال التفاوت بينهما من حيث اللذة والحسن والهيئة لا لبيان أن لا تشابه بينهما
 أصلاً كيف لا وإطلاق الأسماء منوط بالاتحاد النوعي قطعاً هذا وقد فسرت الآية الكريمة بأن مستلزمات
 أهل الجنة بمقابلة ما رزقوه في الدنيا من المعارف والطاعات متفاوتة الحال فيجوز أن يريدوا هذا ثواب
 الذى رزقناه في الدنيا من الطاعات ولا يساعده تخصيص ذلك بالثمرات فإن الجنة وما فيها من فنون
 الكرامات من قبيل الثواب (وأتوا به متشابهاً) اعتراض مقرر لما قبله والضمير المجرور على الأول راجع
 إلى ما دل عليه نحوى الكلام مما رزقوا في الدارين كما في قوله تعالى إن يكن غنياً أو فقيراً فإنه أولى بهما
 • أى بجنسى الغنى والفقير وعلى الثانى إلى الرزق (ولهم فيها أزواج مطهرة) أى مما في نساء الدنيا من
 الأحوال المستنقذة كالحيض والدرن ودنس الطبع وسوء الخلق فإن التطهر يستعمل في الأجسام
 والأخلاق والأفعال وقرئ مطهرات وهما لغتان فصيحتان يقال النساء فعلت وفعلن وهن فاعلة
 وفواعل قال [وإذا العذاري بالدخان تقنعت * واستعجلت نصب القدور فبكت] فالجمع على اللفظ
 والإفراد على تأويل الجماعة وقرئ مطهرة بتشديد الطاء وكسر الهاء بمعنى متطهرة ومطهرة أبلى من طاهرة
 ومتطهرة للإشعار بأن مطهر أطهر من وما هو إلا الله سبحانه وتعالى وأما التطهر فيحتمل أن يكون من
 قبل أنفسهن كما عند اغتسالهن والزواج يطلق على الذكر والأنثى وهو في الأصل اسم للمالعين من جنسه
 وليس في مفهومه اعتبار التوالد الذى هو مدار بقاء النوع حتى لا يصح إطلاقه على أزواج أهل الجنة
 لخلودهم فيها واستغنائهم عن الأولاد كما أن المدارية لبقاء الفرد ليست بمعتبرة في مفهوم اسم الرزق حتى
 • يخل ذلك بإطلاقه على ثمار الجنة (وهم فيها خالدون) أى دائمون والخلود في الأصل الثبات المديد دام
 أو لم يدم ولذلك قيل للأثافي والأحجار الخوالد وللجزء الذى يبقى من الإنسان على حاله خلد ولو كان
 وضعه الدوام لما قيد بالتأيد في قوله عز وعلا خالدين فيها أبداً ولما استعمل حيث لا دوام فيه لكن المراد
 هم الدوام قطعاً لما يفضى به من الآيات والسنن وما قيل من أن الأبدان مؤلفة من الأجزاء المتضادة
 في الكيفية معرضة للاستحالات المؤدية إلى الانحلال والانفكاك مداره قياس ذلك العالم الكامل بما
 يشاهد في عالم الكون والفساد على أنه يجوز أن يعيدها الخالق تعالى بحيث لا يعتورها الاستحالة ولا
 يعتريها الانحلال قطعاً بأن تجعل أجزاؤها متفاوتة في الكيفيات متعادلة في القوى بحيث لا يقوى شيء
 منها عند التفاعل على إحالة الآخر متعاقبة متلازمة لا ينفك بعضها عن بعض وتبقى هذه النسبة منحفظة فيما
 بينها أبداً لا يعتريها التغيير بالاكل والشرب والحركات وغير ذلك واعلم أن معظم اللذات الحسية لما كان
 مقصوراً على المساكن والمطاعم والمناكح حسبها يقضى به الاستقرار وكان ملاك جميع ذلك الدوام والثبات
 إذ كل نعمة وإن جلت حيث كانت في شرف الزوال ومعرض الانحلال فإنها منغصة غير صافية من شوائب

إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴿٢٦﴾ ٢ البقرة

الأم بشر المؤمنين بها وبدوامها تكميلاً للبهجة والسرور اللهم وفقنا لما مضى عليك وثبتنا على ما يؤدي إلينا من العقد والعمال (إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً مابعوضة) شروع في تنزيه ساحة التنزيل عن تعلق ريب خاص اعترافهم من جهة ما وقع فيه من ضرب الأمثال وبيان لحكمته وتحقيق للحق أثر تنزيهها عما اعترافهم من مطلق الريب بالتحدي وإلقام الحجر وإلحام كافة البلغاء من أهل المدر والوبر روى أبو صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما أن المنافقون طعنوا في ضرب الأمثال بالنار والظلمات والرعد والبرق وقالوا الله أجل وأعلى من ضرب الأمثال وروى عطاء رضي الله عنه أن هذا الطعن كان من المشركين وروى عنه أيضاً أنه لما نزل قوله تعالى يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له الآية وقوله تعالى مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء الآية قالت اليهود أي قدر للذباب والعنكبوت حتى يضرب الله تعالى بهما الأمثال وجعلوا ذلك ذريعة إلى إنكار كونه من عند الله تعالى مع أنه لا يخفى على أحد من له تمييز أنه ليس بما يتصور فيه التردد فضلاً عن التكثير بل هو من أوضح أدلة كونه خارجاً عن طوق البشر نازلاً من عند خلاق القوى والقدر كيف لا وإن التمثيل كما مر ليس إلا إبراز المعنى المقصود في معرض الأمر المشهور وتحلية المعقول بحلية المحسوس وتصوير أوابد المعاني بهيئة المأنوس لاستمالة الوهم واستنزاه عن معارضته للعقل واستعصائه عليه في إدراك الحقائق الخفية وفهم الدقائق الالائية كي يتابعه فيما يقتضيه ويشايعه إلى ما يرتضيه ولذلك شاعت الأمثال في الكتب الإلهية والكلمات النبوية وذاعت في عبارات البلغاء وإشارات الحكماء ومن قضية وجوب التماثل بين الممثل والممثل به في مناط التمثيل تمثيل العظيم بالعظيم والحقير بالحقير وقد مثل في الإنجيل غل الصدر بالنخالة ومعارضة السفهاء بإثارة الزناير وجاء في عبارات البلغاء أجمع من ذرة وأجرأ من الذباب وأسمع من قراد وأضعف من بعوضة إلى غير ذلك مما لا يكاد يحصر والحياة تغير النفس وانقباضها عما يعاب به أو يذم عليه يقال حي الرجل وهو حي واشتقاقه من الحياة اشتقاق شطى وحشى ونسى من الشطى والنسى والحشى يقال شطى الفرس ونسى وحشى إذا اعتلت منه تلك الأعضاء كأن من يعتريه الحيا تعتل قوته الحيوانية وتنتقص واستحيا بمعناه خلا أنه يتعدى بنفسه وبحرف الجر يقال استحييته واستحييت منه والاول لا يتعدى إلا بحرف الجر وقد يحذف منه إحدى اليامين ومنه قوله [ألا يستحي منا الملوك ويتقى * محارمنا لا يبوء الدم بالدم] وقوله [إذا ما استحين الماء يعرض نفسه * كر عن بسبت في إناه من الورد] فكما أنه إذا أسند إليه سبحانه بطريق الإيجاب في مثل قوله ﷺ إن الله يستحي من ذى الشبهة المسلم أن يعذبه وقوله عليه السلام إن الله حي كريم يستحي إذا رفع إليه العبد يديه أن يردهما صفراً حتى يضع فيهما خيراً يراد به الترك الخاص على طريقة التمثيل حيث مثل في

الحديثين الكريمين تركه تعذيب ذى الشبهة وتخيب العبد من عطائه بترك من يتركهما حياة كذلك إذا نفي عنه تعالى في المواد الخاصة كما في هذه الآية الشريفة وفي قوله تعالى والله لا يستحي من الحق يراد به سلب ذلك الترك الخاص المضاهى لترك المستحي عنه لاسلب وصف الحياة عنه تعالى رأساً كما في قولك إن الله لا يوصف بالحياة لأن تخصيص السلب ببعض المواد يؤهم كون الإيجاب من شأنه تعالى في الجملة فالمراد ههنا عدم ترك ضرب المثل المماثل لترك من يستحي من ضربه وفيه رمز إلى تعاضد الدواعي إلى ضربه وتأخذ البواعث إليه إذا استحياء إنما يتصور في الأفعال المقبولة للنفس المرضية عندها ويجوز أن يكون وروده على طريقة المشاكلة فإنهم كانوا يقولون أما يستحي رب محمد أن يضرب مثلاً بالآشياء المحقرة كما في قول من قال [من مبلغ أفناء يعرب كلهم * أنى بنيت الجار قبل المنزل] وضرب المثل استعماله في مضربه وتطبيقه به لا صنعه وإنشاؤه في نفسه وإلا لكان لإنشاء الأمثال السائرة في موارد ضربها لها دون استعمالها بعد ذلك في مضاربها لفقدان الإنشاء هناك والأمثال الواردة في التنزيل وإن كان استعمالها في مضاربها عين إنشائها في أنفسها لكن التعبير عنه بالضرب ليس بهذا الاعتبار بل باعتبار الأول قطعاً وهو مأخوذ إما من ضرب الخاتم بجامع التطبيق فكما أن ضربه تطبيقه بقالبه كذلك استعمال الأمثال في مضاربها تطبيقها بها كأن المضارب قوالب تضرب الأمثال على شاكلتها لكن لا بمعنى أنها تنشأ بحسبها بعد أن لم تكن كذلك بل بمعنى أنها توردها منطبقاً عليها سواء كان إنشاؤها حينئذ كعامية الأمثال التنزيلية فإن مضاربها قوالبها أو قبل ذلك كسائر الأمثال السائرة فإنها وإن كانت مصنوعة من قبل إلا أن تطبيقها أى إيرادها منطبقاً على مضاربها إنما يحصل عند الضرب وإما من ضرب الطين على الجدار ليلتصق به بجامع الإلتصاق كأن من يستعملها يلصقها بمضاربها ويجعلها ضربة لازب لا تنفك عنها لشدة تعلقها بها ومحل أن يضرب على تقدير تعدية يستحي بنفسه النصب على المفعولية وأما على تقدير تعديته بالجار فعند التحليل الخفض بإضممار من وعند سيديوه النصب بإفشاء الفعل إليه بعد حذفها ومثلاً مفعول ليضرب وما اسمية إبهامية تزيد ما تقارنه من الاسم المنكر لإبهامها وشیاعاً كما في قولك أعطى كتاباً ما كأنه قيل مثلاً ما من الأمثال أى مثل كان فى صفة لما قبلها أو حرفية مزبدة لتقوية النسبة وتوكيدها كما في قوله تعالى فبما رحمة من الله وبعوضة بدل من مثلاً أو عطف بيان عند من يجوز في النكرات أو مفعول ليضرب ومثلاً حال تقدمت عليها لكونها نكرة أو هما مفعولاه لتضمنه معنى الجعل والتصيير وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى هو بعوضة والجملة على تقدير كونها موصوفة صفة لها محذوفة الصدر كما في قوله تعالى تماماً على الذى أحسن على قراءة الرفع وعلى تقدير كونها موصوفة صفة لها كذلك ومحل ما على الوجهين النصب على أنه بدل من مثلاً أو على أنه مفعول ليضرب وعلى تقدير كونها إبهامية صفة لمثلاً كذلك وأما على تقدير كونها استفهامية فهى خبر لها كأنه لما ردد استبعادهم ضرب المثل قيل ما بعوضة أى مانع فيها حتى لا يضرب بها المثل بل له تعالى أن يمثل بما هو أصغر منها وأحقر كجناحها على ما وقع في قوله ﷺ لو كانت الدنيا ترن عند الله جناح بعوضة ماسق الكافر منها شربة ماء والبعوض فعول من البعض وهو القطع كالوضع والعصب غلب على هذا النوع كالخوش في لغة هذيل من الخنش وهو الخدش . (فا فوقها) عطف على بعوضة على

- تقدير نصبها على الوجوه المذكورة وما موصولة أو موصوفة صلتها أو صفتها الظرف وأما على تقدير رفعها فهو عطف على ما الأولى على تقدير كونها موصولة أو موصوفة وأما على تقدير كونها استفهامية فهو عطف على خبرها أعني بعوضة لا على نفسها كما قيل والمعنى ما بعوضة فالذى فوقها أو فشىء فوقها حتى لا يضرب بها المثل وكذا على تقدير كونها صفة للنكرة أو زائدة وبعوضة خبر للضمير وذكر البعوضة فما فوقها من بين أفراد المثل إنما هو بطريق التمثيل دون التعيين والتخصيص فلا يخل بالشروع بل يقرره ويؤكد بطريق الأولوية والمراد بالفوقية إما الزيادة في المعنى الذى أريد بالتمثيل أعني الصغروا الحقارة وإما الزيادة في الحجم والجنس لكن لا بالغاً ما يبلغ بل في الجملة كالذهاب والعنكبوت وعلى التقدير الأول يجوز أن يكون ما الثانية خاصة استفهامية إنكارية والمعنى إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فأى شيء فوقها في الصغر والحقارة فإذا ن له تعالى أن يمثل بكل ما يريد ونظيره في احتمال الأمرين ما روى أن رجلاً بمنى خر على طنب فسقاط فقالت عائشة رضى الله عنها حين ذكر لها ذلك سمعت رسول الله ﷺ قال ما من مسلم يشاك شوكه فما فوقها إلا كتبت له بهادر جنة ومحبت عنه بها خطيئة فإنه يحتمل ما يجاوز الشوك في القلة كمنخبة النملة بقوله عليه السلام ما أصاب المؤمن من مكروه فهو كفارة لخطاياها حتى نخبة النملة وما تجاوزها من الألم كأمثال ما حكى من الحرور (فأما الذين آمنوا) شروع في تفصيل ما يترتب على ضرب المثل من الحكم إثر تحقيق حقيقة صدوره عنه تعالى والفاء للدلالة على ترتب ما بعدها على ما يدل عليه ما قبلها كأنه قيل فيضربه فأما الذين الخ وتقديم بيان حال المؤمنين على ما حكى من الكفرة عما لا يفتقر إلى بيان السبب وفي تصدير الجملتين بأما من إحماد أمر المؤمنين وذم الكفرة ما لا يخفى وهو حرف متضمن لمعنى اسم الشرط وفعله بمنزلة مهما يكن من شيء ولذلك يجاب بالفاء وفائدته توكيد ما صدر به وتفصيل ما في نفس المتن من الأقسام فقد تذكر جميعاً وقد يقتصر على واحد منها كما في قوله عز من قائل فأما الذين في قلوبهم زيغ الخ قال سيبويه أما زيد فذاهب معناه مهما يكن من شيء فهو ذاهب لا محالة وأنه منه عزيمة وكان الأصل دخول الفاء على الجملة لأنها الجزاء لكن كرهوا إيلاءها حرف الشرط فأدخلوها الخبر وعوض المبتدأ عن الشرط لفظاً والمراد بالموصول فريق المؤمنين المعهودين كما أن المراد بالموصول الآتى فريق الكفرة لا من يؤمن بضرب المثل ومن يكفر به لا اختلال المعنى أى فأما المؤمنون . (فيعلمون أنه الحق من ربهم) كسائر ما ورد منه تعالى والحق هو الثابت الذى يحق ثبوته لا محالة بحيث لا سبيل للعقل إلى إنكاره لا الثابت مطلقاً واللام للدلالة على أنه مشهود له بالحقيقة وأن له حكماً ومصالح ومن لا ابتداء الغاية المجازية وعاملها محذوف وقع حالا من الضمير المستكن في الحق أو من الضمير العائد إلى المثل أو إلى ضربه أى كائناً وصادراً من ربهم والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميرهم لتشير بهم وللإيدان بأن ضرب المثل تربية لهم وإرشاد إلى ما يوصلهم إلى كمالهم اللائق بهم والجملة سادة مسددة معول يعلمون عند الجمهور ومسدة معوله الأول والثاني محذوف عند الأخفش أى يعلمون حقيقته ثابتة وأعمل الاكتفاء بحكاية عليهم المذكور عن حكاية اعترافهم بموجبه كما في قوله تعالى والراشخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا للإشعار بقوة ما بينهما من التلازم وظهوره المغنى عن الذكر . (وأما الذين كفروا) بمن حكيت
- ١٠٠ - أبى السعود ج ١

● أقوالهم وأحوالهم . (فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلاً) أوثر يقولون على لا يعلمون حسبما يقتضيه ظاهر قرينه دلالة على كمال غلوهم في الكفر وتراعى أمرهم في العتو فإن مجرد عدم العلم بحقيقته ليس بمثابة إنكارها والاستهزاء به صريحاً وتمهيداً لتعداد مانعي عليهم في تضاعيف الجواب من الضلال والفسق ونقض العهد وغير ذلك من شنائعهم المترتبة على قولهم المذكور على أن عدم العلم بحقيقته لا يعم جميعهم فإن منهم من يعلم بها وإنما يقول ما يقول مكابرة وعناداً وحمله على عدم الإذعان والقبول الشامل للجهل والعناد تعسف ظاهر هذا وقد قيل كان من حقه وأما الذين كفروا فلا يعلمون ليطابق قرينه ويقابل قسمه لكن لما كان قولهم هذا دليلاً واضحاً على جهلهم عدل إليه على سبيل الكناية ليكون كالبرهان عليه فتأمل وكن على الحق المبين وماذا إما مؤلفة من كلمة استفهام وقعت مبتدأ خبره ذا معنى الذي وصلته ما بعده والعائد محذوف فالأحسن أن يجيء جوابه مرفوعاً وإما منزلة منزلة اسم واحد بمعنى أى شيء فالأحسن في جوابه النصب والإرادة نزوع النفس وميلها إلى الفعل بحيث يحملها إليه أو القوة التي هي مبدؤه والأول مع الفعل والثاني قبله وكلاهما لا يتصور في حقه تعالى ولذلك اختلفوا في إرادته عز وجل فقيل إرادته تعالى لأفعاله كونه غير ساه فيه ولا مكره ولا أفعال غيره أمره بها فلا تكون المعاضى بإرادته تعالى وقيل هي علمه باشتغال الأمر على النظام الأكمل والوجه الأصح فإنه يدعو القادر إلى تحصيله والحق أنها عبارة عن ترجيح أحد طرفي المقدور على الآخر وتخصيصه بوجه دون وجه أو معنى بوجه وهي أعم من الاختيار فإنه ترجيح مع تفضيل وفي كلمة هذا تحقيق الدشار إليه واستدلال له ومثلاً نصب على التمييز أو على الحال كما في قوله تعالى ناقة الله لكم آية وليس مرادهم بهذه العظيمة استفهام الحكمة في ضرب المثل ولا القدح في اشتماله على الفائدة مع اعترافهم بصدوره عنه جل وعلا بل غرضهم التنبيه بادعاء أنه من الدناءة والحقارة بحيث لا يليق بأن يتعلق به أمر من الأمور الداخلة تحت إرادته تعالى على استحالة أن يكون ضرب المثل به من عنده سبحانه فقوله عز من قائل . (يضل به كثيراً ويهدى به كثيراً) جواب عن تلك المقالة الباطلة ورد لها ببيان أنه مشتمل على حكمة جليلة وغاية جميلة هي كونه ذريعة إلى هداية المستعدين للهداية وإضلال المنهمكين في الغواية فوضع الفعلان موضع الفعل الواقع في الاستفهام مبالغة في الدلالة على تحققهما فإن إرادتهما دون وقوعهما بالفعل وتجاويزا عن نظم الإضلال مع الهداية في سلك الإرادة لإيهامه تساويهما في تعلقهما وليس كذلك فإن المراد بالذات من ضرب المثل هو التذكير والاهتمام كما ينبي عنه قوله تعالى وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون ونظائره وأما الإضلال فهو أمر عارض مترتب على سوء اختيارهم وأوثر صيغة الاستقبال إيداناً بالتجدد والاستمرار وقيل وضع الفعلان موضع مصدرهما كأنه قيل أراد إضلال كثير وهداية كثير وقدم الإضلال على الهداية مع تقدم حال الممتدين على حال الضالين فيما قبله ليكون أول ما يقرع أسماعهم من الجواب أمراً فظيلاً يسوهم ويفت في أعضادهم وهو السر في تخصيص هذه الفائدة بالذكر وقيل هو بيان للجملتين المصدرتين بأما وتسجيل بأن العلم بكونه حقاً هدى وأن الجهل بوجه إرادته والإنكار لحسن مورده ضلال وفسوق وكثرة كل فريق إنما هي بالنظر إلى أنفسهم لا بالقياس إلى مقابلهم فلا يقدح في

الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٢٧﴾ البقرة

ذلك أقلية أهل الهدى بالنسبة إلى أهل الضلال حسبما نطق به قوله تعالى وقليل من عبادى الشكور ونحو ذلك واعتبار كثرتهم الذاتية دون قلتهم الإضافية لتكميل فائدة ضرب المثل وتكثيرها ويجوز أن يراد فى الأولين الكثرة من حيث العدد وفى الآخرين من حيث الفضل والشرف كما فى قول من قال [إن الكرام كثير فى البلاد وإن * قلو كما غيرهم قل وإن كثروا] وإسناد الإضلال أى خلق الضلال إليه سبحانه مبنى على أن جميع الأشياء مخلوقة له تعالى وإن كان أفعال العباد من حيث الكسب مستندة إليهم وجعله من قبيل إسناد الفعل إلى سببه بأباه التصريح بالسبب وقرئ بضل به كثير ويهدى به كثير على البناء للمفعول وتكرير به مع جواز الاكتفاء بالأول لزيادة تقرير السببيه وتأكيدها . (وما يضل به) أى بالمثل أو بضربه . (إلا ● الفاسقين) عطف على ما قبله وتكملة للجواب والرد وزيادة تعيين لمن أريد إضلالهم ببيان صفاتهم القبيحة المستتعبة له وإشارة إلى أن ذلك ليس إضلالاً ابتدائياً بل هو تثبيت على ما كانوا عليه من فنون الضلال وزيادة فيه وقرئ وما يضل به إلا الفاسقون على البناء للمفعول والفسق فى اللغة الخروج يقال فسقت الرطبة عن قشرها والفأرة من جحرها أى خرجت قال رؤبة [يذهبن فى نجد وغور أغاراً * فواسقاً عن قصدها جوارراً] وفى الشريعة الخروج عن طاعة الله عز وجل بارتكاب الكبيرة التى من جملتها الإصرار على الصغيرة وله طبقات ثلاث الأولى التغايب وهو ارتكابها أحياناً مستقبلاً لها والثانية الانهماك فى تعاطيها والثالثة المثابرة عليها مع جمود قبحها وهذه الطبقة من مراتب الكفر فالمراد بيلغها الفاسق لا يسلب عنه اسم المؤمن لا تصافه بالتصديق الذى عليه يدور الإيمان ولقوله تعالى وإن افتتان من المؤمنين اقتتلوا والمعزلة لما ذهبوا إلى أن الإيمان عبارة عن مجموع التصديق والإقرار والعمل والكفر عن تكذيب الحق وجحوده ولم يتسن لهم إدخال الفاسق فى أحدهما فجعلوه قسماً بين قسمى المؤمن والكافر لمشاركتة كل واحد منهما فى بعض أحكامه والمراد بالفاسقين ههنا العاتون الماردون فى الكفر الخارجون عن حدوده من حكى عنهم ما حكى من إنكار كلام الله تعالى والاستهزاء به وتخصيص الإضلال بهم مترتباً على صفة الفسق وما أجرى عليهم من القبايح للإيدان بأن ذلك هو الذى أعدهم للإضلال وأدى بهم إلى الضلال فإن كفرهم وعدوهم عن الحق وإصرارهم على الباطل صرفت وجوه أنظارهم عن التدبر فى حكمة المثل إلى حقارة المثل به حتى رخصت به جهالتهم وازدادت ضلالتهم فأنكروه وقالوا فيه ما قالوا . (الذين ٢٧ ينقضون عهد الله) صفة للفاسقين للذم وتقرير مامم عليه من الفسق والنقض فسخ التركيب من المركبات الحسية كالحبل والغزل ونحوهما واستعماله فى إبطال العهد من حيث استعارة الحبل له لما فيه من ارتباط أحد كلامى المتعاهدين بالآخر فإن شفع بالحبل وأريد به العهد كان ترشيحاً للمجاز وإن قرن بالعهد كان رمزاً إلى ما هو من روادفه وتنبهها على مكانه وأن المذكور قد استعير له كما يقال شجاع يفترس أقرانه

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٨﴾ البقرة

وعالم يغترف منه الناس تنبيهها على أنه أسد في شجاعته وبحر في إفاضته والعهد الموثق يقال عهد إليه كذا إذا وصاه به ووثقه عليه والمراد ههنا إما العهد المأخوذ بالعقل وهو الحجة القائمة على عباده الدالة على وجوده ووحدته وصدق رسوله عليه السلام وبه أول قوله تعالى وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى أو المعنى الظاهر منه أو المأخوذ من جهة الرسل عليهم السلام على الأمم بأنهم إذا بعث إليهم رسول مصدق بالمعجزات صدقوه واتبعوه ولم يكتموا أمره وذكره في الكتب المتقدمة ولم يخالفوا حكمه كما ينبي عنه قوله عز وجل وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه ونظائره وقيل عهود الله تعالى ثلاثة الأول ما أخذه على جميع ذرية آدم عليه السلام بأن يقرؤا على ربوبيته والثاني ما أخذه على الأنبياء عليهم السلام بأن يقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه والثالث ما أخذه على العلماء بأن يبينوا الحق ولا يكتموه . (من بعد ميثاقه) الميثاق إما اسم لما يقع به الوثاق والإحكام وإما مصدر بمعنى التوثيق كالميعاد بمعنى الوعد فعلى الأول إن رجع الضمير إلى العهد كان المراد بالميثاق ما وثقوه به من القبول والالتزام وإن رجع إلى لفظ الجلالة يراد به آياته وكتبه وإنذار رسله عليهم السلام والمضاف محذوف على الوجهين أى من بعد تحقق ميثاقه وعلى الثاني إن رجع الضمير إلى العهد والميثاق مصدر من المبني للفاعل فالمعنى من بعد أن وثقوه بالقبول والالتزام أو من بعد أن وثقه الله عز وجل بإزالة الكتب وإنذار الرسل وإن كان مصدرأ من المبني للفعول فالمعنى من بعد كونه موثقاً إما بتوثيقهم إياه بالقبول وإما بتوثيقه تعالى إياه بإزالة الكتب وإنذار الرسل . (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل) يحتمل كل قطعية لا يرضى بها الله سبحانه وتعالى كقطع الرحم وموالاة المؤمنين والتفرقة بين الأنبياء عليهم السلام والكتب في التصديق وترك الجماعات المفروضة وسائر ما فيه رفض خير أو تعاطى شرفاته يقطع ما بين الله تعالى وبين العبد من الوصلة التي هي المقصودة بالذات من كل وصل وفصل والأمر هو القول الطالب للفعل مع العلو وقيل بالاستعلاء وبه سمي الأمر الذي هو واحد الأمور تسمية للفعول بالمصدر فإنه مما يؤمر به كما يقال له شأن وهو القصد والطلب لما أنه أثر للشأن وكذا يقال له شيء وهو مصدر شاء لما أنه أثر للمشيئة ومحل أن يوصل إما النصب على أنه بدل من الموصول أو من ضميره والثاني أولى لفظاً ومعنى . (ويفسدون في الأرض) بالمنع عن الإيمان والاستهزاء بالحق وقطع الوصل التي عليها يدور فلك نظام العالم وصلاحه . (أولئك) إشارة إلى الفاسقين باعتبار اتصافهم بما فصل من الصفات القيحة وفيه إيدان بأنهم متميزون بها أكمل تميز ومنتظمون بسبب ذلك في سلك الأمور المحسوسة وما فيه من معنى البعد للدلالة على بعد منزلتهم في الفساد . (هم الخاسرون) الذين خسروا بإهمال العقل عن النظر واقتناص ما يفيدهم الحياة الأبدية واستبدال الإنكار والطعن في الآيات بالإيمان بها والتأمل في حقائقها والافتباس من أنوارها واشتراء النقص بالوفاء والفساد بالصالح والقطعية بالصلة والعقاب بالثواب . (كيف تكفرون بالله) التفات إلى خطاب المذكورين مبني على إيراد ما عدد من

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٩﴾ ٢ البقرة

- قبائحهم السابقة لتزايد السخط الموجب للشفافة بالتوبيخ والتقريع والاستفهام إنكارى لا بمعنى إنكار الوقوع كما في قوله تعالى كيف يكون للبشر كين عمد عند الله وعند رسوله الخ بل بمعنى إنكار الواقع واستبعاده والتعجب منه وفيه من المبالغة ما ليس في توجيه الإنكار إلى نفس الكفر بأن يقال أتكفرون لأن كل موجود يجب أن يكون وجوده على حال من الأحوال قطعاً فإذا انتفى جميع أحوال وجوده فقد انتفى وجوده على الطريق البرهاني وقوله عز وجل . (وكنتم أمواتاً) إلى آخر الآية حال من ضمير الخطاب في ● تكفرون مؤكدة للإنكار والاستبعاد بما عدد فيها من الشئون العظيمة الداعية إلى الإيمان الرادعة عن الكفر من حيث كونها نعمة عامة ومن حيث دلالتها على قدرة تامة كقوله تعالى وقد خلقكم أطواراً وكيف منصوبة على التشبيه بالظرف عند سيويه وبالحال عند الأخفش أى في أى حال أو على أى حال تكفرون به تعالى والحال إنكم كنتم أمواتاً أى أجساماً لا حياة لها عناصر وأغذية ونظفاً ومعضاً مخلقة وغير مخلقة والأموات جمع ميت كأقوال جمع قيل وإطلاقها على تلك الأجسام باعتبار عدم الحياة مطلقاً كما في قوله تعالى بلدة ميتاً وقوله تعالى وآية لهم الأرض الميتة . (فأحياكم) بنفخ الأرواح فيكم والفاء الدلالة على التعقيب فإن الإحياء حاصل إثر كونهم أمواتاً وإن توارده عليهم في تلك الحالة أطوار مترتبة بعضها مترخ عن بعض كما أشير إليه آنفاً (ثم يميتكم) أى عند انقضاء آجالكم وكون الإمامة من دلائل القدرة ظاهراً وأما كونها من النعم فلكونها وسيلة إلى الحياة الثانية التي هي الحيوان والنعمة العظمى والتراخي المستفاد من كلمة ثم بالنسبة إلى زمان الإحياء دون زمان الحياة فإن زمان الإمامة غير مترخ عنه . (ثم يحييكم) بالنشور يوم ينفخ في الصور أو للسؤال في ● القبور وأياما كان فهو مترخ من زمان الإمامة وإن كان أثر زمان الموت المستمر . (ثم إليه ترجعون) بعد ● الحشر لا إلى غيره فيجازيكم بأعمالكم إن خير أئمة وإن شر أئمة أو إليه تنشرون من قبوركم للحساب وهذه الأفعال وإن كان بعضها ماضياً وبعضها مستقبلاً لا يتسنى مقارنة شيء منها لما هو حال منه في الزمان لكن الحال في الحقيقة هو العلم المتعلق بها كأنه قيل كيف تكفرون بالله وأنتم عالمون بهذه الأحوال المانعة منه ومآله التعجب من وقوعه مع تحقق ما ينفيه وإيمانهم ما ينكرونه من الإحياء الأخير والرجع في سلك ما يعترفون به من الإحياء الأول والإمامة تنزيلاً لتمسكهم من العلم لما عاينوه من الدلائل القاطعة منزلة العلم بذلك بالفعل في إزاحة العلل والأعداء والحياة حقيقة في القوة الحساسة أو ما يقتضيها وبها سمى الحيوان حيواناً مجازي في القوة النامية لكونها من طلائعها وكذا فيما يخص الإنسان من العقل والعلم والإيمان من حيث أنه كمالها وغايتها والموت بإزائها يطلق على ما يقابل كل مرتبة من تلك المراتب قال تعالى قل الله يحييكم ثم يميتكم وقال تعالى اعلو أن الله يحيي الأرض بعد موتها وقال تعالى أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس وعند وصفه تعالى بها يراد صحة اتصافه تعالى بالعلم والقدرة اللازمة لهذه القوة فينا أو معنى قائم بذاته تعالى مقتض لذلك وقرئ ترجعون بفتح التاء والأول هو الابق بالمقام . (هو الذي خلق لكم ٢٩

- ما في الأرض جميعاً) تقرير الإنكار وتأكيده من الحيتين المذكورتين غير سبكه عن سبكه ما قبله مع اتحادهما في المقصود لإبانه لما بينهما من التفاوت فإن ما يتعلق بذواتهم من الإحياء والإماتة والحشر أدخل في الحث على الإيمان والكفر عن الكفر بما يتعلق بمعايشهم وما يجري مجراها وفي جعل الضمير مبتدأ والموصول خبراً من الدلالة على الجلالة ما لا يخفى وتقديم الظرف على المفعول الصريح لتعجيل المسرة ببيان كونه نافعاً للمخاطبين وللتشويق إليه كما سلف أي خلق لأجلكم جميع ما في الأرض من الموجودات لتنتفعوا بها في أمور دنياكم بالذات أو بالواسطة وأمر دينكم بالاستدلال بها على شئون الصانع تعالى شأنه والاستشهاد بكل واحد منها على ما يلزمه من لذات الآخرة وآلامها وما يعم جميع ما في الأرض لا نفسها إلا أن يراد بها جهة السفلى كما يراد بالسماء جهة العلو نعم يعم كل جزء من أجزائها فإنه من جملة ما فيها ضرورة وجود الجزء في الكل وجميعاً حال من الموصول الثاني مؤكدة لما فيه من العموم فإن كل فرد من أفراد ما في الأرض بل كل جزء من أجزاء العالم له مدخل في استمراره على ما هو عليه من النظام اللاتق الذي عليه يدور انتظام مصالح الناس أما من جهة المعاش فظاهر وأما من جهة الدين فلما أنه ليس في العالم شيء مما يتعلق به النظر وما لا يتعلق به إلا وهو دليل على القادر الحكيم جل جلاله كما مر في تفسير قوله تعالى رب العالمين وإن لم يستدل به أحد بالفعل . (ثم استوى إلى السماء) أي قصد إليها بإرادته ومشيته قصداً سوياً بلا صارف بلوبه ولا عاطف يثنيه من إرادة خلق شيء آخر في تضاعيف خلقها أو غير ذلك مأخوذ من قولهم استوى إليه كالسهم المرسل وتخصيصه بالذكر ههنا إما لعدم تحققه في خلق السفليات لما روى من تخلل خلق السموات بين خلق الأرض ودحوها عن الحسن رضى الله عنه خلق الله تعالى الأرض في موضع بيت المقدس كهيئة الفهر عليها دخان يلتزق بها ثم أصد الدخان وخلق منه السموات وأمسك الفهر في موضعها وبسط منها الأرضين وذلك قوله تعالى كانتا رتقا ففتقناهما وإما لإظهار كمال العناية بإبداع العلويات وقيل استوى استولى وملك والأول هو الظاهر وكلمة ثم للإيدان بما فيه من المزية والفضل على خلق السفليات لا للتراخي الزماني فإن تقدمه على خلق ما في الأرض المتأخر عن دحوها بما لا مرية فيه لقوله تعالى والأرض بعد ذلك دحاهما ولما روى عن الحسن والمراد بالسماء إما الأجرام العلوية فإن القصد إليها بالإرادة لا يستدعى سابقة الوجود وإما جهات العلو . (فسواهن) أي أتمن وقومن وخلقهن ابتداء مصونة عن العوج والقطور لا أنه تعالى سواهن بعد أن لم يكن كذلك ولا يخفى ما في مقارنة النسوية والاستواء من حسن الموقع وفيه إشارة إلى أن لا تغيير فيهن بالنمو والذبول كما في السفليات والضمير على الوجه الأول للسماء فإنها في معنى الجنس وقيل هي جمع سماء أو سماوة وعلى الوجه الثاني مهم بفسره قوله تعالى . (سبع سموات) كما في قولهم ربه رجلا وهو على الوجه الأول بدل من الضمير وتأخير ذكر هذا الصنع البديع عن ذكر خلق ما في الأرض مع كونه أقوى منه في الدلالة على كمال القدرة القاهرة كما نبه عليه لما أن المنافع المنوطة بما في الأرض أكثر وتعلق مصالح الناس بذلك أظهر وإن كان في إبداع العلويات أيضاً من المنافع الدينية والدنيوية مالا يحصى هذا ما قالوا وسيأتي في حم السجدة مزيد تحقيق وتفصيل بإذن الله تعالى . (وهو بكل شيء عليم) اعتراض تذييلي مقرر لما قبله

وَاِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّىْ جَاعِلٌ فِى الْاَرْضِ خَلِيْفَةً قَالُوْۤا اَنْجِعْ فِىْهَا مَنْ يُّفْسِدُ فِىْهَا وَيَسْفِكُ
الدِّمَآءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ اِنِّىْۤ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ﴿٣٠﴾ ٢ البقرة

من خلق السموات والأرض وما فيها على هذا النمط البديع المنطوى على الحكم الفائقة والمصالح اللاتقة فإن عليه عز وجل بجميع الأشياء ظاهرها وباطنها بارزها وكامنها وما يليق بكل واحد منها يستدعى أن يخلق كل ما يخلقه على الوجه الرائق وقرى وهو بسكون الهاء تشبيهاً له بعضه . (وإذ قال ربك) بيان لأمر آخر من جنس الأمور المتقدمة المؤكدة للإنكار والاستبعاد فإن خلق آدم عليه السلام وما خصه به من الكرامات السنية المحكية من أجل النعم الداعية لذريته إلى الشكر والإيمان الناهية عن الكفر والعصيان وتقرير لمضمون ما قبله من قوله تعالى خلق لكم ما فى الأرض جميعاً وتوضيح لكيفية التصرف والانتفاع بما فيها وتلوين الخطاب بتوجيهه إلى النبي ﷺ خاصة للإيذان بأن لحوى الكلام ليس بما يهتدى إليه بأدلة العقل كالأمور المشاهدة التى نبه عليها الكفرة بطريق الخطاب بل إنما طريقه الوحي الخاص به عليه السلام وفى التعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن التبليغ إلى الكمال مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام من الإنباء عن تشريفه عليه السلام ما لا يخفى وإذ ظرف موضوع لزمان نسبة ماضية وقع فيه نسبة أخرى مثلها كما أن إذا موضوع لزمان نسبة مستقبلية يقع فيه أخرى مثلها ولذلك يجب إضافتها إلى الجمل وانتصابه بمضمر صرح بمثله فى قوله عز وجل واذكروا إذ كنتم قليلاً فكثركم وقوله تعالى واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وتوجيه الأمر بالذكر إلى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة بالذات للبالغة فى إيجاب ذكرها لما أن إيجاب ذكر الوقت لإيجاب ذكر ما وقع فيه بالطريق البرهاني ولأن الوقت مشتمل عليها فإذا استحضرت كانت حاضرة بتفاصيلها كأنها مشاهدة عياناً وقيل ليس انتصابه على المفعولية بل على تأويل اذكر الحادث فيه بحذف الظروف وإقامة الظرف مقامه وأياماً كان فهو معطوف على مضمر آخر ينسحب عليه الكلام كأنه قيل له عليه السلام غب ما أوحى إليه ما خوطب به الكفرة من الوحي الناطق بتفاصيل الأمور السابقة الزاجرة عن الكفر به تعالى ذكرهم بذلك واذكر لهم هذه النعمة ليتنبهوا بذلك لبطلان ما هم فيه وينتبهوا عنه وأما ما قيل من أن المقدر هو اشكر النعمة فى خلق السموات والأرض أو تدبر ذلك فغير سديد ضرورة أن مقتضى المقام تذكير المخلقين بموجب الشكر وتنبيههم على ما يقتضيه وأين ذاك من مقامه الجليل ﷺ وقيل انتصابه بقوله تعالى قالوا ويأباه أنه يقتضى أن يكون هو المقصود بالذات دون سائر القصة وقيل بما سبق من قوله تعالى وبشر الذين آمنوا ولا يخفى بعده وقيل بمضمر دل عليه مضمون الآية المتقدمة مثل وبدأ خلقكم إذ قال الخ ولا ريب فى أنه لا فائدة فى تفسيد بدء الخلق بذلك الوقت وقيل بخلقكم أو بأحياءكم مضمر آ وفيه ما فيه وقيل لإذ زائدة ويعزى ذلك إلى أبى عبيد ومعمر وقيل أنه بمعنى قد واللام فى قوله عز قائلًا . (للائكة) للتبليغ وتقديم الجار والمجرور فى هذا الباب مطرد لما فى المقول من الطول غالباً مع ما فيه من ●

الاهتمام بما قدم والتشويق إلى ما أخر كما مر مراراً والملائكة جمع ملك باعتبار أصله الذي هو ملاك على أن الهمزة مزيدة كالشمال في جمع شمال والتاء لتأكيد تأنيث الجماعة واشتقاقه من ملك لما فيه من معنى الشدة والقوة وقيل على أنه مقلوب من مالك من الآلوكه وهي الرسالة أي موضع الرسالة أو مرسل على أنه مصدر بمعنى المفعول فإنهم هو ساقط بين الله تعالى وبين الناس فهم رسله عز وجل أو بمنزلة رسله عليهم السلام واختلفت العقلاء في حقيقتهم بعد اتفاقهم على أنها ذوات موجودة قائمة بأنفسها فذهب أكثر المتكلمين إلى أنها أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة مستدلين بأن الرسل كانوا يرونهم كذلك عليهم السلام وذهب الحكماء إلى أنها جواهر مجردة مخالفة للنفوس الناطقة في الحقيقة وأنها أكل منها قوة وأكثر علماً تجرى منها مجرى الشمس من الأضواء منقسمة إلى قسمين قسم شأنهم الاستغراق في معرفة الحق والتنزه عن الاشتغال بغيره كما نعتهم الله عز وجل بقوله يسبحون الليل والنهار لا يفترون وهم العليون المقربون وقسم يدبر الأمر من السماء إلى الأرض حسبما جرى عليه قلم القضاء والقدر وهم المدبرات أمراً فمنهم سماوية ومنهم أرضية وقالت طائفة من النصارى هي النفوس الفاضلة البشرية المفارقة للأبدان ونقل في شرح كثيرهم أنه عليه السلام قال أطت السماء وحق لها أن تظ ما فيها موضع قدم إلا وفيه ملك ساجد أو راكع وروى أن بني آدم عشر الجن وهما عشر حيوانات البر والكل عشر الطيور والكل عشر حيوانات البحار وهؤلاء كلهم عشر ملائكة الأرض الموكلين وهؤلاء كلهم عشر ملائكة السماء الدنيا وكل هؤلاء عشر ملائكة السماء الثانية وهكذا إلى السماء السابعة ثم كل أولئك في مقابلة ملائكة الكسرى نزر قليل ثم جميع هؤلاء عشر ملائكة سرادق واحد من سرادقات العرش التي عددها ستمائة ألف طول كل سرادق وعرضه وسمكه إذا قوبلت به السموات والأرض وما فيهما وما بينهما لا يكون لها عنده قدر محسوس وما منه من مقدار شبر إلا وفيه ملك ساجد أو راكع أو قائم لهم زجل بالتسبيح والتفديس ثم كل هؤلاء في مقابلة الملائكة الذين يحومون حول العرش كالقطرة في البحر ثم ملائكة اللوح الذين هم أشياخ إسرائيل عليه السلام والملائكة الذين هم جنود جبريل عليه السلام لا يحصى أجناسهم ولا مدة أعمارهم ولا كفيات عباداتهم إلا بارئهم العليم الخبير على ما قال تعالى وما يعلم جنود ربك إلا هو وروى أنه عليه السلام حين عرج به إلى السماء رأى ملائكة في موضع بمنزلة شرف يمشى بعضهم تجاه بعض فسأل رسول الله ﷺ جبريل عليه السلام إلى أين يذهبون فقال جبريل لا أدري إلا أني أراهم منذ خلقت ولا أرى واحداً منهم قد رأيته قبل ذلك ثم سألا واحداً منهم منذكم خلقت فقال لا أدري غير أن الله عز وجل يخلق في كل أربعمائة ألف سنة كوكباً وقد خلق منذ خلقني أربعمائة ألف كوكب فسبحانه من إله ما أعظم قدره وما أوسع ملكوته واختلف في الملائكة الذين قيل لهم ما قيل فقيل هم ملائكة الأرض وروى الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما أنهم المختارون مع إبليس حين بعثه الله عز وجل لمحاربة الجن حيث كانوا سكان الأرض فأفسدوا فيها وسفكوا الدماء فقتلواهم إلا قليلاً قد أخرجهم من الأرض وألحقهم بجزائر البحار وقلل الجبال وسكنوا الأرض وخفف الله تعالى عنهم العبادة وأعطى إبليس ملك الأرض وملك السماء الدنيا وخزانة الجنة فكان يعبد الله تعالى تارة في الأرض

وتارة في السماء وأخرى في الجنة فأخذه العجب فكان من أمره ما كان وقال أكثر الصحابة والتابعين رضوان الله تعالى عليهم في أنهم كل الملائكة لعموم اللفظ وعدم المخصص وقوله تعالى (إني جاعل في الأرض خليفة) في حين النصب على أنه مقول قال وصيغة الفاعل بمعنى المستقبل ولذلك عملت عمله وفيها ما ليس في صيغة المضارع من الدلالة على أنه فاعل ذلك لا محالة وهي من الجعل بمعنى التصيير المتعدى إلى مفعولين فقيل أولهما خليفة وثانيهما الظرف المتقدم على ما هو مقتضى الصناعة فإن مفعولي التصيير في الحقيقة اسم صار وخبره أولهما الأول وثانيهما الثاني وهما مبتدأ وخبره والأصل في الأرض خليفة ثم قيل صار في الأرض خليفة ثم مصير في الأرض خليفة فعناه بعد الدنيا والتي إني جاعل خليفة من الخلائف أو خليفة بعينه كائنا في الأرض فإن خبر صار في الحقيقة هو الكون المقدر العامل في الظروف ولا ريب في أن ذلك ليس بما يقتضيه المقام أصلاً وإنما الذي يقتضيه هو الإخبار بجعل آدم خليفة فيها كما يعرب عنه جواب الملائكة عليهم السلام فإذا نوله تعالى خليفة مفعول ثانٍ والظرف متعلق بجاعل قدم على المفعول الصريح لما مر من التشويق إلى ما أخر أو بمحذوف وقع حالاً ما بعده لكونه نكرة وأما المفعول الأول فمحذوف تعويلاً على القرينة الدالة عليه كما في قوله تعالى ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً حذف فيه المفعول الأول وهو ضمير الأموال لدلالة الحال عليه وكذا في قوله تعالى ولا يحسبن الذين يدخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم حيث حذف فيه المفعول الأول لدلالة يدخلون عليه أي لا يحسبن البخلاء بخلافهم هو خير لهم ولا ريب في تحقيق القرينة هنا أما إن حمل على الحذف عند وقوع المحكي فهي واضحة لوقوعه في أثناء ذكره عليه السلام على ما سنفصله كأنه قيل إني خالق بشرٍ آمن طين وجاعل في الأرض خليفة وأما إن حمل على أنه لم يحذف هناك بل قيل مثلاً وجاعل إياه خليفة في الأرض لكنه حذف عند الحكاية فالقرينة ما ذكر من جواب الملائكة عليهم السلام قال العلامة الزمخشري في تفسير قوله تعالى وإذ قال ربك للملائكة إني خالق بشرٍ آمن طين إن قلت كيف صح أن يقول لهم بشرٍ آمن وما عرفوا ما البشر ولا عهدوا به قلت وجهه أن يكون قد قال لهم إني خالق خلقاً من صفته كيت وكيت ولكنه حين حكاها اقتصر على الاسم انتهى .

فحيث جاز لا اكتفاء عند الحكاية عن ذلك التفصيل بمجرد الاسم من غير قرينة تدل عليه فما ظنك بما نحن فيه ومعه قرينة ظاهرة ويجوز أن يكون من الجعل بمعنى الخلق المتعدى إلى مفعول واحد هو خليفة وحال الظرف في التعلق والتقديم كما مر فحينئذ لا يكون ما سياتي من كلام الملائكة مترتباً عليه بالذات بل بالواسطة فإنه روى أنه تعالى لما قال لهم إني جاعل في الأرض خليفة قالوا ربنا وما يكون ذلك الخليفة قال تعالى يكون له ذرية يفسدون في الأرض ويتحاسدون ويقتل بعضهم بعضاً فعند ذلك قالوا ما قالوا والله تعالى أعلم والخليفة من يخلف غيره وينوب منابه فعيل بمعنى الفاعل والتاء للبالغة والمراد به إما آدم عليه السلام وبنوه وإنما اقتصر عليه استغناء بذكره عن ذكرهم كما يستغنى عن ذكر القبيلة بذكر أبيها كضر وهاشم ومنه الخلافة في قریش وإما من يخلف أو خلف فيعنه عليه السلام وغيره من خلفاء ذريته والمراد بالخلافة إما الخلافة من جهته سبحانه في إجراء أحكامه وتنفيذ أوامره بين الناس وسياسة الخلق لكن لا الحاجة به تعالى إلى ذلك بل لقصور استعداد المستخلف عليهم وعدم لياقتهم لقبول الفيض بالذات فتختص

- بالخواص من بنيه وإما الخلافة من كان في الأرض قبل ذلك فتعم حينئذ الجميع (قالوا) استئناف وقع جواباً عما ينساق إليه الأذهان كأنه قيل فإذا قالت الملائكة حينئذ فقيل قالوا (أجعل فيها من يفسد فيها) وهو أيضاً من الجعل المتعدى إلى اثنين فقيل فيهما ما قيل في الأول والظاهر أن الأول كلمة من والثاني محذوف ثقة بما ذكر في الكلام السابق كما حذف الأول ثمة تعويلاً على ما ذكرنا قال قائلهم [لاتخلنا على عزائمك إنا * طالما قد وشى بنا الأعداء] بحذف المفعول الثاني أي لاتخلنا جازعين على عزائمك والمعنى أجعل فيها من يفسد فيها خليفة والظرف الأول متعلق بتجعل وتقديمه لما مر مراراً والثاني يفسد وقادته تأكيد الاستبعاد لما أن في استخلاف المفسد في محل إفساده من البعد ما ليس في استخلافه في غيره هذا وقد جوز كونه من الجمل بمعنى الخلق المتعدى إلى مفعول واحد هو كلمة من وأنت خير بأن مدار تعجبهم ليس خلق من يفسد في الأرض كيف لا وأن ما يعقبه من الجملة الحالية الناطقة بدعوى أحقيتهم منه يقضى ببطلانه حتماً إذ لا صحة لدعوى الاحقية منه بالخلق وهم مخلوقون بل مداره أن يستخلف لعلمارة الأرض وإصلاحها بإجراء أحكام الله تعالى وأوامره أو يستخلف مكان المطبوعين على الطاعة من من شأن بني نوعه الإفساد وسفك الدماء وهو عليه السلام وإن كان منزهاً عن ذلك إلا أن استخلافه مستتبغ لاستخلاف ذريته التي لاتخلو عنه غالباً وإنما أظهروا تعجبهم استكشافاً عما خفي عليهم من الحكم التي بدت على تلك المفاسد وألغتها واستخباراً عما يزيح شبهتهم ويرشدهم إلى معرفة ما فيه عليه السلام من الفضائل التي جعلته أهلاً لذلك كسؤال المتعلم عما ينقدح في ذهنه لا اعتراضاً على فعل الله سبحانه ولا شكاً في اشتماله على الحكمة والمصلحة إجمالاً ولا طعناً فيه عليه السلام ولا في ذريته على وجه الغيبة فإن منصبهم أجل من أن يظن بهم أمثال ذلك قال تعالى بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون وإنما عرفوا ما قالوا إما بإخبار من الله تعالى حسبما نقل من قبل أو بتلق من الروح أو باستنباط عما ارتكز في عقولهم من اختصاص العصمة بهم أو بقياس لأحد الثقلين على الآخر . (ويسفك الدماء) السفك والسفح والسبك والسكب أنواع من الصب والأولان مختصان بالدم بل لا يستعمل أولهما إلا في الدم المحرم أي يقتل النفوس المحرمة بغير حق والتعبير عنه بسفك الدماء لما أنه أقبح أنواع القتل وأفظعه وقرىء يسفك بضم الفاء ويسفك ويسفك من أسفك وسفك وقرىء يسفك على البناء للمفعول وحذف الراجع إلى من موصولة أو موصوفة أي يسفك الدماء فيهم . (ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) جملة حالية مقررة للتعجب السابق ومؤكدة له على طريقة قول من يجد في خدمة مولاة وهو يأمر بها غيره أستخدم العصاة وأنا مجتهد فيها كأنه قيل أستخدم من من شأن ذريته الفساد مع وجود من ليس من شأنه ذلك أصلاً والمقصود عرض أحقيتهم منهم بالخلافة واستفسار عما رجحهم عليهم مع ما هو متوقع منهم من الموانع لا العجب والتفاخر فكأنهم شعروا بما فيهم من القوة الشهوية التي رذيلتها الإفراطية الفساد في الأرض والقوة الغضبية التي رذيلتها الإفراطية سفك الدماء فقالوا ما قالوا وذهلوا عما إذا مخرجهما القوة العقلية ومرتنهما على الخير يحصل بذلك من علو الدرجة ما يقصر عن بلوغ رتبة القوة العقلية عند انفرادها في أفاعيلها كالإحاطة بتفاصيل أحوال الجزئيات واستنباط الصناعات واستخراج منافع الكائنات من

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَٰؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣١﴾ ٢ البقرة

القوة إلى الفعل وغير ذلك مما يبط به أمر الخلافة والتسبيح تنزيه الله تعالى وتبعيده اعتقاداً وقولاً وعملاً عما لا يليق بجناحه سبحانه من سبوح في الأرض والماء إذا أبعده فيهما وأمعن ومنه فرس سبوح أى واسع الجرى وكذلك تقدسه تعالى من قدس في الأرض إذا ذهب فيها وأبعد ويقال قدسه أى طهره فإن مطهر الشيء مبعده عن الاقذار والباه في بحمدك متعلقة بمحذوف وقع حالاً من الضمير أى تنزهك عن كل ما لا يليق بشأنك ملتبسين بحمدك على ما أنعمت به علينا من فنون النعم التي من جملتها توفيقنا لهذه العبادة فالتسبيح لإظهار صفات الجلال والحمد لتذكير صفات الإناعام واللام في لك إما مزيدة والمعنى تقدسك وإما صلة للفعل كما في سجدت لله وإما للبيان كما في سقيالك فتكون متعلقة بمحذوف أى تقدس تقديساً لك أى نصفك بما يليق بك من العلو والعزة وتنزهك عما لا يليق بك وقيل المعنى نظهر نفوسنا عن الذنوب لا جلجلك كأنهم قابلوا الفساد الذى أعظمه الإشرار بالتسبيح وسفك الدماء الذى هو تلويث النفس بأقبح الجرائم بتطهير النفس عن الآثام لا تمدحاً بذلك ولا إظهاراً للجنة بل بياناً للواقع (قال) استئناف ● كما سبق (إنى أعلم ما لا تعلمون) ليس المراد به بيان أنه تعالى يعلم ما لا يعلمونه من الأشياء كائناً ما كان فإن ذلك مما لا شبهة لهم فيه حتى يفتقروا إلى التنبيه عليه لاسيما بطريق التوكيد بل بيان أن فيه عليه الصلاة والسلام معانى مستدعية لاستخلافه إذ هو الذى خفى عليهم وبنوا عليه ما بنوا من التعجب والاستبعاد فاموصولة كانت أو موصوفة عبارة عن تلك المعانى والمعنى إنى أعلم ما لا تعلمونه من دواعى الخلافة فيه وإنما لم يقتصر على بيان تحققها فيه عليه السلام بأن قيل مثلاً إن فيه ما يقتضيه من غير تعرض لإحاطته تعالى به وغفلتهم عنه تفخياً لشأنه وإيداناً بابتناء أمره تعالى على العلم الرصين والحكمة المتقنة وصدور قولهم عن الغفلة وقيل معناه إنى أعلم من المصالح فى استخلافه ما هو خفى عليكم وأن هذا إرشاد للملائكة إلى العلم بأن أفعاله تعالى كلها حسنة وحكمة وإن خفى عليهم وجه الحسن والحكمة وأنت خير بأنه مشعر بكونهم غير عالمين بذلك من قبل ويكون تعجبهم مبنياً على ترددهم فى اشتغال هذا الفعل لحكمة ما وذلك مما لا يليق بشأنهم فإنهم عالمون بأن ذلك متضمن لحكمة ما ولكنهم مترددون فى أنها ماذا هل هو أمر راجع إلى محض حكم الله عز وجل أو إلى فضيلة من جهة المستخلف فبين سبحانه وتعالى لهم أولاً على وجه الإجمال والإبهام أن فيه فضائل غائبة عنهم ليستشرفوا إليها ثم أبرز لهم طرفاً منها ليعاينوه جهرة ويظهر لهم بديع صنعه وحكمته وينزاح شبهتهم بالكلية . (وعلم آدم الأسماء كلها) شروع فى تفصيل ما جرى بعد ٣١ الجواب الإجمالى تحقيقاً لمضمونه وتفسيراً لإبهامه وهو عطف على قال والابتداء بحكاية التعليم يدل بظاهره على أن مامر من المقابلة المحكية إنما جرت بعد خلقه عليه السلام بمحض منه وهو الانسب بوقوف الملائكة على أحواله عليه السلام بأن قيل إثر نفخ الروح فيه إنى جاعل إياه خليفة فقبل ما قبل

كما أشير إليه وإيراده عليه السلام باسمه العظمى لزيادة تعيين المراد بالخليفة ولأن ذكره بعنوان الخلافة لا يلائم مقام تمهيد مبادئها وهو اسم أعجمي والأقرب أن وزنه فاعل كشاخ وعاذر وعابر وقالع لا أفعل والتصدى لاشتقاقه من الأذمة أو الأذمة بالفتح بمعنى الأسوة أو من أديم الأرض بناء على ما روى عنه عليه السلام من أنه تعالى قبض قبضة من جميع الأرض سهلها وحزنها فخلق منها آدم ولذلك اختلفت ألوان ذريته أو من الآدم والآذمة بمعنى الالفة تعسف كاشتقاق إدريس من الدرس ويعقوب من العقب وإبليس من الإبلان والاسم باعتبار الاشتقاق ما يكون علامة للشيء ودليلاً يرفعه إلى الذهن من الالفاظ والصفات والأفعال واستعماله عرفاً في اللفظ الموضوع لمعنى مفرداً كان أو مركباً مخبراً عنه أو خبراً أو رابطة بينهما واصطلاحاً في المفرد الدال على معنى في نفسه غير مقترن بالزمان والمراد ههنا إما الأول أو الثاني وهو مستلزم للأول إذ العلم بالالفاظ من حيث الدلالة على المعاني مسبوق بالعلم بها والتعليم حقيقة عبارة عن فعل يترتب عليه العلم بلا تخلف عنه ولا يحصل ذلك بمجرد إضافة المعلم بل يتوقف على استعداد المتعلم لقبول الفيض وتلقيه من جهة كما مر في تفسير الهدى وهو السرفى لإثاره على الإعلام والإناء فإنهما إنما يتوقفان على سماع الخبر الذى يشترك فيه البشر والملك وبه يظهر أحقيته بالخلافة منهم عليهم السلام لما أن جبلتهم غير مستعدة للإحاطة بتفاصيل أحوال الجزئيات الجسمانية خبراً فعنى تعليمه تعالى إياه أن يخلق فيه إذ ذاك بموجب استعداده علماً ضرورياً تفصيلياً بأسماء جميع المسميات وأحوالها وخواصها الالفة بكل منها أو يلقى في روعه تفصيلاً أن هذا فرس وشأنه كيت وكيت وذاك بعير وحاله زيت وزيت إلى غير ذلك من أحوال الموجودات فيتلقاها عليه السلام حسبما يقتضيه استعداده ويستدعيه قابليته المنفرعة على فطرته المنطوية على طبائع متباينة وقوى متخالفة وعناصر متغايرة قال ابن عباس وعكرمة وقتادة ومجاهد وابن جبير رضى الله تعالى عنهم علمه أسماء جميع الأشياء حتى القصعة والقصيعة وحتى الجفنة والحلب وأنحى منفعة كل شيء إلى جنسه وقيل أسماء ما كان وما سيكون إلى يوم القيامة وقيل معنى قوله تعالى وعلم آدم الأسماء خلقه من أجزاء مختلفة وقوى متباينة مستعداً لإدراك أنواع المدركات من المعقولات والمحسوسات والمتخيلات والموهومات وألهمه معرفة ذوات الأشياء وأسمائها وخواصها ومعارفها وأصول العلم وقوانين الصناعات وتفاصيل آلياتها وكيفيات استعمالها فيكون ما مر من المقالة قبل خلقه عليه السلام وقيل التعليم على ظاهره ولكن هناك جملاً مطوية عطف عليها المذكور أى خلقه فسواه ونفخ فيه الروح وعلمه الخ (ثم عرضهم على الملائكة) الضمير للمسميات المدلول عليها بالأسماء كما في قوله تعالى واشتعل الرأس شيباً والتذكير لتغليب العقلاء على غيرهم وقرئ عرضهم وعرضها أى عرض مسمياتهن أو مسمياتها في الحديث أنه تعالى عرضهم أمثال الذر ولعله عز وجل عرض عليهم من أفراد كل نوع ما يصلح أن يكون أنموذجاً يتعرف منه أحوال البقية وأحكامها (فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء) تبكيئنا لهم وإظهاراً لعجزهم عن إقامة ما علقوا به رجاءهم من أمر الخلافة فإن التصرف والتدبير وإقامة المعدلة بغير وقوف على مراتب الاستعدادات ومقادير الحقوق مما لا يكاد يمكن والإنباء إخبار فيه إعلام ولذلك يجرى بجرى كل منهما والمراد ههنا ما خلا عنه وإثاره

قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٣٢﴾ البقرة

- على الإخبار للإبذان برفعة شأن الأسماء وعظم خطرهما فإن النبا إنما يطلق على الخبر الخطير والأمر العظيم (إن كنتم صادقين) أى فى زعمكم أنكم أحق بالخلقة من استخلفته كما ينهى عنه مقالكم والتصديق كما كما يتطرق إلى الكلام باعتبار منطوقه قد يتطرق إليه باعتبار ما يلزمه من الأخبار فإن أدنى مراتب الاستحقاق هو الوقوف على أسماء ما فى الأرض وأما ما قيل من أن المعنى فى زعمكم أنى استخلف فى الأرض مفسدين سفاكين للدماء فليس مما يقتضيه المقام وإن أول بأن يقال فى زعمكم أنى استخلف من غالب أمره الإفساد وسفك الدماء من غير أن يكون له مزية من جهة أخرى إذ لا تعلق له بأمرهم بالإنباء وجواب الشرط محذوف لدلالة المذكور عليه (قالوا) استئناف واقع موقع الجواب كأنه قيل فماذا ٣٢ قالوا حينئذ هل خرجوا عن عهدة ما كلفوه أولا فقيل قالوا (سبحانك) قيل هو علم للتسبيح ولا يكاد يستعمل إلا مضافا وقد جاء غير مضاف على الشذوذ غير منصرف للتعريف والالف والنون المزيدتين كما فى قوله [سبحان من علقمة الفاخر] وأما ما فى قوله [سبحانه ثم سبحانا نعوذ به] فقيل صرفه للضرورة وقيل لأنه مصدر منكر كغفران لا اسم مصدر ومعناه على الأول نسبته عما لا يليق بشأنك الأقدس من الأمور التى من جملتها خلوا أفعالك من الحكم والمصالح وعنوا بذلك تسبيحا ناشئا عن كمال طمأنينة النفس والإيقان باشتغال استخلاف آدم عليه السلام على الحكم البالغة وعلى الثانى تنزهت عن ذلك تنزهها ناشئا عن ذاتك وأراد به أنهم قالوه عن إذعان لما عملوا إجمالا بأنه عليه السلام يكلف ما كلفوه وأنه يقدر على ما قد عجزوا عنه مما يتوقف عليه الخلافة وقوله عز وعلا (لا علم لنا إلا ما علمتنا) اعتراف منهم بالعجز عما كلفوه إذ معناه لا علم لنا إلا ما علمتنا بحسب قابليتنا من العلوم المناسبة لعالمنا ولا قدرة بنا على ما هو خارج عن دائرة استعدادنا حتى لو كنا مستعدين لذلك لأفضته علينا وما فى ما علمتنا موصولة محذوف من صلتها عائدها أو مصدرية ولقد نفوا عنهم العلم بالأسماء على وجه المبالغة حيث لم يقتصروا على بيان عدمه بأن قالوا مثلا لا علم لنا بها بل جعلوه من جملة ما لا يعلمونه وأشعروا بأن كونه من تلك الجملة غنى عن البيان (إنك أنت العليم) الذى لا يخفى عليه خافية وهذا إشارة إلى تحقيقهم لقوله تعالى إني أعلم ما لا تعلمون (الحكيم) أى المحكم لمصنوعاته الفاعل لها حسبما يقتضيه الحكمة والمصلحة وهو خبر بعد خبر أو صفة للأول وأنت ضمير الفصل لا محل له من الإعراب أوله محل منه مشارك لما قبله كما قاله الفراء أو لما بعده كما قاله الكسائى وقيل تأكيد للكاف كما فى قولك مررت بك أنت وقيل مبتدأ خبره ما بعده والجملة خبر إن وتلك الجملة تعليل لما سبق من قصر عليهم بما عليهم الله تعالى وما يفهم من ذلك من علم آدم عليه السلام بما خفى عليهم فكانهم قالوا أنت العالم بكل المعلومات التى من جملتها استعداد آدم عليه السلام لما نحن بمعزل من الاستعداد له من العلوم الخفية المتعلقة بما فى الأرض من أنواع المخلوقات التى عليها يدور فلك خلافة الحكيم الذى لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمة ومن جملة تعليم آدم عليه السلام ما هو قابل له من العلوم الكلية والمعارف الجزئية المتعلقة بالأحكام الواردة على ما فى الأرض وبناء أمرا الخلافة

قَالَ يَتَّادِمُ أَنْيُسُّهُمُ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٣٣﴾ البقرة

- ٣٣ عليها (قال) استئناف كما سلف (يا آدم أنبئهم) أى أعلمهم أوثر على أنبئى كما وقع فى أمر الملائكة مع حصول المراد معه أيضاً وهو ظهور فضل آدم عليهم عليهم السلام لإبانه لما بين الأمرين من التفاوت الجلى وإيذاناً بأن علمه عليه السلام بها أمر واضح غير محتاج إلى ما يجرى مجرى الامتحان وأنه عليه السلام حقيق بأن يعلمها غيره وقرىء بقلب الهمزة ياء وبجذوها أيضاً والهاء مكسورة فيهما (بأسمائهم) التى عجزوا عن علمها واعترفوا بتقاصر همهم عن بلوغ مرتبتها (فلما أنبأهم بأسمائهم) الفاء فصيحة عاطفة للجملة الشرطية على محذوف يقتضيه المقام وينسحب عليه الكلام للإيذان بتقريره وغناه عن الذكر والإشعار بتحقيقه فى أسرع ما يكون كما فى قوله عز وجل فلما رآه مستقراً عنده بعد قوله سبحانه أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك وإظهار الاسماء فى موقع الإضمار لإظهار كمال العناية بشأنها والإيذان بأنه عليه السلام أنبأهم بها على وجه التفصيل دون الإجمال والمعنى فأنبأهم بأسمائهم مفصلة وبين لهم أحوال كل منهم وخواصه وأحكامه المتعلقة بالمعاش والمعاد فعملوا ذلك لما رأوا أنه عليه السلام لم يتلعم فى شيء من التفاصيل التى ذكرها مع مساعدة ما بين الأسماء والمسميات من المناسبات والمشاكلات وغير ذلك من القرائن الموجبة لصدق مقالاته عليه السلام فلما أنبأهم بذلك (قال) عز وجل تقريراً لما مر من الجواب الإجمالى واستحضاراً له (ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات والأرض) لكن لا لتقرير نفسه كما فى قوله تعالى ألم يعدكم ربكم وعداً حسناً ونظائره بل لتقرير ما يفيد من تحقق دواعى الخلافة فى آدم عليه السلام لظهور مصداقه وإيراد ما لا يعلون بعنوان الغيب مضافاً إلى السموات والأرض المبالغة فى بيان كمال شمول علمه المحيط وغاية سعته مع الإيذان بأن ما ظهر من عجزهم وعلم آدم عليه السلام من الأمور المتعلقة بأهل السموات وأهل الأرض وهذا دليل واضح على أن المراد بما لا تعلون فيما سبق ما أشير إليه هناك كأنه قيل ألم أقل لكم إني أعلم فيه من دواعى الخلافة ما لا تعلونه فيه هو هذا الذى عاينتموه وقوله تعالى (وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون) عطف على جملة ألم أقل لكم لا على أعلم إذ هو غير داخل تحت القول وما فى الموضعين موصولة حذف عائدها أى أعلم ما تبدونه وما تكتمونه وتغيير الأسلوب للإيذان باستمرار كتمهم قيل المراد بما يبدو قوهم أن يجعل الخ وبما يكتمون استبطانهم أنهم أحقاء بالخلافة وأنه تعالى لا يخلق خلقاً أفضل منهم . روى أنه تعالى لما خلق آدم عليه السلام رأت الملائكة فطرته العجيبة وقالوا ليسكن ما شاء فلن يخلق ربنا خلقاً إلا كنا أكرم عليه منه وقيل هو ما أسره إبليس فى نفسه من الكبر وترك السجود فإسناد الكتمان حينئذ إلى الجميع من قبيل قوهم بنو فلان قتلوا فلانا والقاتل واحد من بينهم قالوا فى الآية الكريمة دلالة على شرف الإنسان ومزية العلم وفضله على العباداة وأن ذلك هو المناط للخلافة وأن التعليم يصح إطلاقه على الله تعالى وإن لم يصح إطلاق المعلم عليه لاختصاصه عادة

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ
الْكَافِرِينَ ﴿٣٤﴾ ٢ البقرة

بمن يحترف به وأن اللغات توقيفية إذا الأسماء تدل على الألفاظ بخصوص أو بعموم وتعليمها ظاهر في إلقيائها على المتعلم مبيناً له معانيها وذلك يستدعي سابقة وضع وما هو إلا من الله تعالى وأن مفهوم الحكمة زائد على مفهوم العلم وإلا لزم التكرار وأن علوم الملائكة وكالاتهم تقبل الزيادة والحكمة منعوا ذلك في الطبقة العليا منهم وحلوا على ذلك قوله تعالى وما منا إلا له مقام معلوم وأن آدم أفضل من هؤلاء الملائكة لأنه عليه السلام أعلم منهم وأنه تعالى يعلم الأشياء قبل حدوثها (وإذ قلنا للملائكة) عطف على ٣٤ الظرف الأول منصوب بما نصبه من المضمر أو بناسب مستقل معطوف على ناصبه عطف القصة على القصة أي واذكر وقت قولنا لهم وقيل بفعل دل عليه الكلام أي أطاعوا وقت قولنا الخ وقد عرفت ما في أمثاله وتخصيص هذا القول بالذكر مع كون مقتضى الظاهر إirاده على منهاج ما قبله من الأقوال المحكية المتصلة به للإيدان بأن ما في حيزه نعمة جليلة مستقلة حقيقة بالذكر والتذكير على حياها والانتفات إلى التكلم لإظهار الجلالة وتربية المهابة مع ما فيه من تأكيد الاستقلال وكذا إظهار الملائكة في موضع الإضمار والكلام في اللام وتقديمها مع مجرورها على المفعول كما مر وقرئ بضم تاء الملائكة اتباعاً لضم الجيم في قوله تعالى (اسجدوا لآدم) كما قرئ بكسر الدال في قوله تعالى الحمد لله اتباعاً لكسر اللام وهي لغة ضعيفة ● والسجود في اللغة الخضوع والنظام وفي الشرع وضع الجبهة على الأرض على قصد العبادة فليل أمر بالسجود له عليه السلام على وجه التحية والتكرمة تعظيماً له واعترافاً بفضله وأداء لحق التعليم واعتذاراً عما وقع منهم في شأنه وقيل أمر بالسجود له تعالى وإنما كان آدم قبله لسجودهم تفخيماً لشأنه أو سبباً لوجوبه فكأنه تعالى لما برأه أنموذجاً للبساعات كلها ونسخة منطوية على تعلق الدائم الروحاني بالعالم الجسماني وامتزاجهما على نمط بديع أمرهم بالسجود له تعالى لما عاينوا من عظيم قدرته فاللام فيه كما في قول حسان رضي الله عنه [أليس أول من صلى لقبلتكم * وأعرف الناس بالقرآن والسنن] أو في قوله تعالى أقم الصلاة لدلوك الشمس والاول هو الأظهر وقوله عز وجل (فسجدوا) عطف على قلنا والفاء لإفادة مسارعتهم إلى الامتثال وعدم تلغثمهم في ذلك روى عن وهب أن أول من سجد جبريل ثم ميكائيل ثم إسرافيل ثم عزرائيل ثم سائر الملائكة عليهم السلام وقوله تعالى (إلا إبليس) استثناء متصل لما أنه كان جنياً مفرداً مغموراً بألوف من الملائكة متصفاً بصفاتهم فغلبوا عليه في فسجدوا ثم استثنى استثناء واحد منهم أولان من الملائكة جنساً يتوالدون يقال لهم الجن كما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما وهو منهم أولان الجن أيضاً كانوا مأمورين بالسجود له لكن استغنى بذكر الملائكة عن ذكرهم أو منقطع وهو اسم أعجمي ولذلك لم ينصرف ومن جعله مشتقاً من الإبلاس وهو الباس قال إنه مشبه بالعجمة حيث لم يسم به أحد فكان كالاسم الأعجمي واعلم أن الذي تقتضيه هذه الآية الكريمة والتي في سورة الاعراف من قوله

تعالى ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس الآية والتي في سورة بني إسرائيل وسورة
الكهف وسورة طه من قوله تعالى وإذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الآية أن سجد الملائكة
إنما ترتب على الأمر التنجيزي الوارد بعد خلقه وتسويته ونفخ الروح فيه البتة كما يلوح به حكاية أمثالهم
بعبارة السجود دون الوقوع الذي به ورد الأمر التعليقي ولكن مافي سورة الحجر من قوله عز و علا
وإذا قال ربك للملائكة إني خالق بشراً من صلصال من حمأ مسنون فإذا سويته ونفخت فيه من روحي
فقعوا له ساجدين فسجد الملائكة كلهم أجمعون ومافي سورة ص من قوله تعالى إذا قال ربك للملائكة إني
خالق بشراً من طين إلى آخر الآية يستدعيان بظاهرهما ترتبه على مافيهما من الأمر التعليقي من غير أن
يتوسط بينهما شيء غير ما تفصح عنه الفاء الفصيحة من الخلق والتسوية ونفخ الروح فيه عليه السلام وقد
روى عن وهب أنه كان السجود كما نفخ فيه الروح بلا تأخير وتأويل الآيات السابقة بحمل مافيها من
الأمر على حكاية الأمر التعليقي بعد تحقق المعلق به إجمالاً فإنه حينئذ يكون في حكم التنجيزي بأباه مافي سورة
الأعراف من كلمة ثم المنادية بتأخرو رود الأمر عن التصوير المتأخر عن الخلق المتأخر عن الأمر التعليقي
والاعتذار بحمل التراخي على الرتبة أو التراخي في الإخبار أو بأن الأمر التعليقي قبل تحقق المعلق به
لما كان في عدم إيجاب المأمور به بمنزلة العدم جعل كأنه إنما حدث بعد تحققه فحكي على صورة التنجيزي
يؤدي بعد اللتيا والتي إلى أن ما جرى بينه وبينهم عليهم السلام في شأن الخلافة وما قالوا فيه وما سمعوا
إنما جرى بعد السجود المسبوق بمعرفة جلالة منزلته عليه السلام وخروج إبليس من بين باللعن المؤبد
لعناده وبعد مشاهدتهم لذلك كله عياناً وهل هو إلا خرق لقضية العقل والنقل والاتجاه في التفصي عنه
إلى تأويل نفخ الروح بحمله على ما يعم إفاضة ما به حياة النفوس التي من جعلها تعليم الأسماء تعسف ينبيء
عن ضيق المجال فالذي يقتضيه التحقيق ويستدعيه النظر الاتيق بعد التصفح في مستودعات الكتاب
المسكنون والتفحص عما فيه من السر المخزون أن سجدوا له عليه السلام إنما ترتب على الأمر التنجيزي
المتفرع على ظهور فضله عليه السلام المبني على المحاورة المسبوقة بالإخبار بخلافته المنتظم جميع ذلك في
سلك ما يبط به الأمر التعليقي من التسوية ونفخ الروح إذ ليس من قضيته وجوب السجود عقيب نفخ
الروح فيه فإن الفاء الجزائية ليست بنص في وجوب وقوع مضمون الجزاء عقيب وجود الشرط من غير
تراخ للقطع بعدم وجوب السعي عقيب النداء لقوله تعالى إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الآية
وبعدم وجوب إقامة الصلاة غب الاطمئنان لقوله تعالى فإذا اطمأننتم فأقيموا الصلاة بل إنما الوجوب
عند دخول الوقت كيف لا والحكمة الداعية إلى ورود مانحن فيه من الأمر التعليقي أثر ذى أثر إنما
هي حمل الملائكة عليهم السلام على التأمل في شأنه عليه السلام ليتدبروا في أحواله طراً ويحيطوا بما لديه
خبراً ويستفهموا ما عسى يستبهم عليهم في أمره عليه السلام لا بقتائه على حكم آية وأسرار خفية طويت
عن علومهم ويقفوا على جليلة الحال قبل ورود الأمر التنجيزي وتحتم الامتثال وقد قالوا بحسب ذلك
ما قالوا وعانوا ما عانوا وعدم نظم الأمر التنجيزي في سلك الأمور المذكورة في السورتين عندا الحكاية
لا يستلزم عدم انتظامه فيه عند وقوع المحسكي كما أن عدم ذكر الأمر التعليقي عند حكاية الأمر التنجيزي

في السورة الكريمة المذكورة لا يوجب عدم مسبوقيته به فإن حكاية كلام واحد على أساليب مختلفة حسبما يقتضيه المقام ويستدعيه حسن الانتظام ليست بعزيزة في الكتاب العزيز وناهيك بما نقل في توجيه قوله تعالى بشرأ مع عدم سبق معرفة الملائكة عليهم السلام بذلك وحيث صير إليه مع أنه لم يرد به نقل فما ظنك بما قد وقع التصريح به في مواضع عديدة فلعلة قد ألقى إليهم ابتداء جميع ما يتوقف عليه الأمر التنجيزي إجمالاً بأن قيل مثلاً إني خالق بشرأ من كذا وكذا وجاعل إياه خليفة في الأرض فإذا سويته ونفخت فيه من روحي وتبين لكم شأنه فقعو له ساجدين فخلقه فسواه ونفخ فيه الروح فقالوا عند ذلك ما قالوا أو ألقى إليهم خبر الخلافة بعد تحقق الشرائط المعدودة بأن قيل أثر نفخ الروح فيه إني جاعل هذا خليفة في الأرض فهناك ذكروا في حقه عليه السلام ما ذكروا فأيده الله عز وجل بتعليم الأسماء فشاهدوا منه ما شاهدوا فعند ذلك ورد الأمر التنجيزي اعتناء بشأن المأمور به وتعييننا لوقته وقد حكى بعض الأمور في بعض المواطنين وبعضها في بعضها اكتفاء بما ذكر في كل موطن عما ترك في موطن آخر والذي يحسم مادة الاشتباه أن ما في سورة ص من قوله تعالى إذ قال ربك للملائكة الخ بدل من قوله تعالى إذ يختصمون فيما قبله من قوله تعالى ما كان لي من علم بالملا إلا على إذ يختصمون أي بكلامهم عند اختصاصهم والمراد بالملا إلا على الملائكة وآدم عليهم السلام وإبليس حسبما أطبق عليه جمهور الأمة وباختصاصهم ما جرى بينهم في شأن خلافة آدم عليه السلام من التقاؤل الذي من جملة ما صدر عنه عليه السلام من الإنباء بالأسماء ومن قضية البدلية وقوع الاختصاص المذكور في تضاعيف ما ذكر فيه تفصيلاً من الأمر التعليق وما علق به من الخلق والتسوية ونفخ الروح فيه وما ترتب عليه من سجود الملائكة عليهم السلام وعناد إبليس وما تبعه من لعنه وإخراجه من بين الملائكة وما جرى بعده من الأفعال والأقوال وإذ ليس تمام الاختصاص بعد سجود الملائكة ومكابرة إبليس المستتعبة لطرده من بينهم لما عرفت من أنه أحد المختصمين كما أنه ليس قبل الخلق ضرورة استحالة الإنشاء بالأسماء حينئذ فهو إذن بعد نفخ الروح وقبل السجود حتماً بأحد الطرفين والله سبحانه أعلم بحقيقة الأمر. (أبي واستكبر) استئناف مبين لكيفية عدم السجود المفهوم من الاستثناء وأنه لم يكن للتردد أو للتأمل والإباء الامتناع بالاختيار والتكبر أن يرى نفسه أكبر من غيره والاستكبار طلب ذلك بالتشيع أي امتنع عما أمر به واستكبر من أن يعظمه أو يتخذة وصلة في عبادة ربه وتقدير الإباء على الاستكبار مع كونه مسبباً عنه لظهوره ووضوح أثره واقتصر في سورة ص على ذكر الاستكبار اكتفاء به وفي سورة الحجر على ذكر الإباء حيث قيل أبي أن يكون مع الساجدين (وكان من الكافرين) أي في علم الله تعالى إذ كان أصله من كفره الجن فلذلك ارتكب ما ارتكبه على ما أفصح عنه قوله تعالى كان من الجن ففسق عن أمر ربه فالجملية اعتراضية مقررة لما سبق من الإباء والاستكبار أو صار منهم باستقباح أمره تعالى إياه بالسجود لآدم عليه السلام زعماء منه أنه أفضل منه والأفضل لا يحسن أن يؤمر بالخضوع للفضول كما يفصح عنه قوله أنا خير منه حين قيل له ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي استكبرت أم كنت من العالين لا يترك الواجب وحده فالجملية معطوفة على ما قبلها ولم يثار الواو على الفاء للدلالة على أن محض الإباء والاستكبار كفر لا أنهما سببان له كما تفيد الفاء.

وَقُلْنَا يَتَادُمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ
الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٢٠٥﴾ البقرة

٢٥ (وقلنا) شروع في حكاية ما جرى بينه تعالى وبين آدم عليه السلام بعد تمام ما جرى بينه تعالى وبين
الملائكة وإبليس من الأقوال والأفعال وقد تركت حكاية توبيخ إبليس وجوابه ولعنه واستنظامه
وإنظاره اجتزاء بما فصل في سائر السور الكريمة وهو عطف على قلنا للملائكة ولا يقدر في ذلك اختلاف
وقتهما فإن المراد بالزمان المدلول عليه بكلمة إذ زمان ممتد واسع للقولين وقيل هو عطف على إذ قلنا
يا خمار إذ وهذا تذكير لنعمة أخرى موجهة للشكر مانعة من الكفر وتصدير الكلام بالنداء في قوله تعالى
(يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة) للتنبيه على الاهتمام بتلقي المأمور به وتخصيص أصل الخطاب به عليه
السلام للإيذان بأصالته في مباشرة المأمور به واسكن من السكنى وهو اللبث والإقامة والاستقرار دون
السكون الذي هو ضد الحركة وأنت ضمير أكده المستكن ليصح العطف عليه واختلف في وقت خلق زوجة
فذكر السدي عن ابن مسعود وابن عباس وناس من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين أن الله
تعالى لما أخرج إبليس من الجنة وأسكنها آدم بقي فيها وحده وما كان معه من يستأنس به فألقى الله تعالى
عليه النوم ثم أخذ ضلعاً من جانبه الأيسر ووضع مكانه لحماً وخلق حواء منه فلما استيقظ وجدها عند
رأسه قاعدة فسالها ما أنت قالت امرأة قال ولم خلقت قالت لتسكن إلى فقالت الملائكة تجربة لعله من
هذه قاعة فسالوا لم سميت امرأة قال لأنها من المرء أخذت فقالوا ما اسمها قال حواء قالوا لم سميت حواء
قال لأنها خلقت من شيء حتى وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال بعث الله تعالى جنداً من الملائكة
لفعلوا آدم وحواء على سرير من ذهب كما يحمل الملوك ولباسهما النور حتى أدخلوهما الجنة وهذا كما ترى
يدل على خلقها قبل دخول الجنة والمراد بها دار الثواب لأنها المعهودة وقيل هي جنة بآرض فلسطين أو
بين فارس وكرمان خلقها الله تعالى امتحاناً لآدم عليه السلام وحمل الإهباط على النقل منها إلى أرض
الهند كما في قوله تعالى اهبطوا مصرأ لما أن خلقه عليه السلام كان في الأرض بلا خلاف ولم يذكر في
هذه القصة رفعه إلى السماء ولو وقع ذلك لكان أولى بالذكر والتذكير لما أنه من أعظم النعم ولأنها لو
كانت دار الخلد لما دخلها إبليس وقيل لأنها كانت في السماء السابعة بدليل اهبطوا ثم إن الإهباط الأول
كان منها إلى السماء الدنيا والثاني منها إلى الأرض وقيل الكل ممكن والأدلة النقلية متعارضة فوجب
التوقف وترك القطع (وكلا منها) أي من ثمارها وإنما وجه الخطاب إليهما تعميماً للتشريف والترفيه
ومباغة في إزالة العليل والاعتذار وإيذاناً بتساويهما في مباشرة المأمور به فإن حواء أسوة له عليه السلام
في الأكل بخلاف السكنى فإنها تابعة له فيه (رغداً) صفة للمصدر المؤكد أي أكل واسعاً رافهاً (حيث
شئتما) أي أي مكان أردتما منها وهذا كما ترى لإطلاق كلي حيث أبيح لهما الأكل منها على وجه التوسعة
البالغة المزيحة للعلل ولم يحظر عليهما بعض الأكل ولا بعض المواضع الجامعة للباكولات حتى لا يبقى

فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتْنَعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٣٦﴾ ٢ البقرة

- لهما عذر في تناول ما منعنا منه بقوله تعالى (ولا تقربا) بفتح الراء من قربت الشيء بالكسر أقرب به بالفتح إذا التبست به وتعرضت له وقال الجوهري قرب بالضم يقرب قرباً إذا دنا وقربته بالكسر قرباً نادون منه (هذه الشجرة) نصب على أنه بدل من اسم الإشارة أو نعت له بتأويلها بمشتق أى هذه الحاضرة من الشجرة أى لا تأكل منها وإنما علق النهى بالقربان منها مبالغة في تحريم الأكل وجوب الاجتناب عنه والمراد بها الحنطة أو العنب أو التينة وقيل هى شجرة من أكل منها أحدث والاولى عدم تعيينها من غير قاطع وقرئ هذى بالياء وبكسر شين الشجرة وتاء تقرباً وقرئ الشيرة بكسر الشين وفتح الياء (فتكونا من الظالمين) مجزوم على أنه معطوف على تقرباً أو منصوب على أنه جواب للنهى وأياما كان بالقرب أى الأكل منها بسبب لكونهما من الظالمين أى الذين ظلموا أنفسهم بارتكاب المعصية أو نقصوا حظوظهم بمباشرة ما يحل بالكرامة والنعم أو تعدوا حدود الله تعالى (فأزلهما الشيطان عنها) أى أصدر زلتهما أى زلتهما وحملهما ٣٦ على الزلة بسببها ونظيرة عن هذه ما فى قوله تعالى وما فعلته عن أمرى أو أزلهما عن الجنة بمعنى أذهبهما وأبعدهما عنها يقال زل عني كذا إذا ذهب عنك ويعضده قراءة أزلهما وهما متقاربان فى المعنى فإن الإزال أى الإزلاق يقتضى زوال الزال عن موضعه البتة وإزالاه قوله لهما هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى وقوله مانها كما ربكما عن الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين ومقاسمته لهما إني لكما لمن الناصحين وهذه الآيات مشعرة بأنه عليه السلام لم يؤمر بسكنى الجنة على وجه الخلود بل على وجه التكرمة والتشريف لما قلده من خلافة الأرض إلى حين البعث إليها . واختلف فى كيفية توصله إليهما بعدما قيل له اخرج منها فإنك رجم فقيل إنه إنما منع من الدخول على وجه التكرمة كما يدخلها الملائكة عليهم السلام ولم يمنع من الدخول للوسوسة ابتلاء لآدم وحواء وقيل قام عند الباب فناداهما وقيل تمثل بصورة دابة فدخل ولم يعرفه الخزنة وقيل دخل فى فم الحية فدخل معها وقيل أرسل بعض أتباعه فأزلهما والعلم عند الله سبحانه (فأخرجهما مما كانا فيه) أى من الجنة إن كان ضمير عنها للشجرة والتعبير عنها بذلك للإيذان بفخامتها وجلالتها وملاستهما له أى من المكان العظيم الذى كانا مستقرين فيه أو من الكرامة والنعم إن كان الضمير للجنة (وقلنا اهبطوا) الخطاب لآدم وحواء عليهما السلام بدليل قوله تعالى قال اهبطا منها جميعاً وجمع الضمير لأنهما أصل الجنس فكأنهما الجنس كلهم وقيل لهما وللحية وإبليس على أنه أخرج منها ثانية بعد ما كان يدخلها للوسوسة أو يدخلها مسارقة أو اهبط من السماء وقرئ بضم الباء (بعضكم لبعض عدو) حال استغنى فيها عن الواو بالضمير أى متعادين يبغي بعضكم على بعض بتضليله أو استئناف لا محل له من الإعراب وإفراد العدو إما للنظر إلى لفظ البعض وإما لأن وزانه وزان المصدر كالقبول (ولكم فى الأرض) التى هى محل الإهباط والظرف متعلق بما تعلق به الخبر أعنى لكم من

فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٣٧﴾ ٢ البقرة
 قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ تَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَخَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ
 يَحْزَنُونَ ﴿٣٨﴾ ٢ البقرة

- الاستقرار . (مستقر) أى استقرار أو موضع استقرار . (ومتاع) أى تمتع بالعيش وانتفاع به . (إلى حين) هو حين الموت على أن المغنيا تمتع كل فرد من المخاطبين أو القيامة على أنه تمتع الجنس في ضمن بعض الأفراد والجملة كما قبلها في كونها حالا أى مستحقين للاستقرار والتمتع أو استئنافا . (فتلقى آدم من ربه كلمات) أى استقبلها بالأخذ والقبول والعمل بها حين علمها ووفق لها وقرىء بنصب آدم ورفع كلمات دلالة على أنها استقبلته بلغته وهى قوله تعالى ربنا ظلمنا أنفسنا الآية وقيل سبحانه اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك لا إله إلا أنت ظلمت نفسى فاغفر لى إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال يارب ألم تخلقنى بيدك قال بلى قال يارب ألم تنفخ فى من روحك قال بلى قال يارب ألم تسبق رحمتك غضبك قال بلى قال ألم تسكنى جنتك قال بلى قال يارب إن تبت وأصلحت أراجعى أنت إلى الجنة قال نعم والفاء للدلالة على أن التوبة حصلت عقيب الأمر بالهبوط قبل تحقق المأمور به والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إليه عليه السلام للتشريف والإيذان بعليته لإلقاء الكلمات المدلول عليه بتلقيها . (فتاب عليه) أى رجع عليه بالرحمة وقبول التوبة والفاء للدلالة على توبته على تاقى الكلمات المتضمن لمعنى التوبة التى هى عبارة عن الاعتراف بالذنب والندم عليه والعزم على عدم العود إليه واكتفى بذكر شأن آدم عليه السلام لما أن حواء تبع له فى الحكم ولذلك طوى ذكر النساء فى أكثر مواقع الكتاب والسنة . (إنه هو التواب) أى الرجاء على عباده بالمغفرة أو الذى يكثُر إعانتهم على التوبة وأصل التوب الرجوع فإذا وصف به العبد كان رجوعا عن المعصية وإذا وصف به البارى عز و علا أريد به الرجوع عن العقاب إلى المغفرة . (الرحيم) المبالغ فى الرحمة وفى الجمع بين الوصفين وعد بليغ للتائب بالإحسان مع العفو والغفران والجملة تعليل لقوله تعالى فتاب عليه . (قلنا) استئناف مبنى على سؤال ٣٨
- ينسحب عليه الكلام كأنه قيل فإذا وقع بعد قبول توبته فليل قلنا . (اهبطوا منها جميعاً) كرر الأمر بالهبوط إيذانا بتحتم مقتضاه وتحقيقه لا محالة ودفعاً لما عسى يقع فى أميته عليه السلام من استتباع قبول التوبة للعفو عن ذلك وإظهاراً لنوع رأفة به عليه السلام لما بين الأمرين من الفرق النير كيف لا والأول مشوب بضرب سخط مزيل ببيان أن مهبطهم دار بلية وتعاد لا يخلدون فيها والثانى مقرون بوعد إيتاء الهدى المؤدى إلى النجاة والنجاح وأما ما فيه من وعيد العقاب فليس بمقصود من التكليف قصداً أولياً بل إنما هو دأثر على سوء اختيار المكلفين قيل وفيه تنبيه على أن الحازم يكفيه فى الردع عن مخالفة حكم الله تعالى مخافة الإهباط المقترن بأحد هذين الأمرين فكيف بالمقترن بهما فتأمل وقيل الأول من الجنة إلى السماء الدنيا والثانى منها إلى الأرض ويأباه التعرض لاستقرارهم فى الأرض فى الأول ورجوع الضمير

وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٩﴾ البقرة

- إلى الجنة في الثاني وجميعاً حال في اللفظ وتأکید في المعنى كأنه قيل اهبطوا أنتم أجمعون ولذلك لا يستدعى الاجتماع على الهبوط في زمان واحد كما في قولك جاءوا جميعاً بخلاف قولك جاءوا معاً (فإما بآيتنكم منى ● هدى) الفاء لترتيب ما بعدها على الهبوط المفهوم من الأمر به وإما مركبة من أن الشرطية وما المزیدة المؤكدة لمعناها والفعل في محل الجزم بالشرط لأنه مبنى لا اتصاله بنون التأكيذ وقيل معرب مطلقاً وقيل مبنى مطلقاً والصحيح التفصيل إن باشرته النون بنى وإلا أعرب نحو هل يقومان وتقديم الظرف على الفاعل لما مر غير مرة والمعنى إن بآيتنكم منى هدى برسول أبعثه إليكم وكتاب أنزله عليكم وجواب الشرط قوله تعالى (فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) كما في قولك إن جئتني فإن قدرت ● أحسنت إليك وإيراد كلمة الشك مع تحقق الإتيان لا محالة للإيذان بأن الإيمان بالله والتوحيد لا يشترط فيه بعثة الرسل وإنزال الكتب بل يكفى في وجوبه إفاضة العقل ونصب الأدلة الآفاقية والآنفسية والتكسين من النظر والاستدلال أو للجرى على سنن العظماء في إيراد عسى ولعل في مواقع القطع والجزم والمعنى أن من تبع هداى منكم فلا خوف عليهم في الدارين من حقوق مكروه ولا هم يحزنون من فوات مطلوب أى لا يعتريهم ما يوجب ذلك لا أنه يعتريهم ذلك لكنهم لا يخافون ولا يحزنون ولأنه لا يعتريهم نفس الخوف والحزن أصلاً بل يستمرون على السرور والنشاط كيف لا واستشعار الخوف والخشية استعظماً لجلال الله سبحانه وهيبته واستقصاراً للجد والسعى في إقامة حقوق العبودية من خصائص الخواص والمقربين والمراد بيان دوام انتفائهما لا بيان انتفاء دواهما كما يتوهم من كون الخبر في الجملة الثانية مضارعاً لما تقرر في موضعه أن النفي وإن دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام وإظهار الهدى مضافاً إلى ضمير الجلالة لتعظيمه وتأکید وجوب اتباعه أو لأن المراد بالثاني ما هو أعم من الهدايات التشريعية وما ذكر من إفاضة العقل ونصب الأدلة الآفاقية والآنفسية كما قيل وقرئ هدى على آفة هذيل ولا خوف بالفتح. (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) عطف على من تبع الخ قسم له كأنه قيل ٣٩ ومن لم يتبعه وإنما أؤثر عليه ما ذكر تفضيلاً لحال الضلالة وإظهاراً لكمال قببحها وإيراد الموصول بصيغة الجمع للإشعار بكثرة الكفرة والجمع بين الكفر والتكذيب للإيذان بتنوع الهدى إلى ما ذكر من النوعين وإيراد نون العظمة لترية المهابة وإدخال الروعة وإضافة الآيات إليها لإظهار كمال قببح التكذيب بها أى والذين كفروا برسولنا المرسله إليهم وكذبوا بآياتنا المنزلة عليهم وقيل المعنى كفروا بالله وكذبوا بآياته التى أنزلها على الأنبياء عليهم السلام وأظهرها بأيديهم من المعجزات وقيل كفروا بالآيات جناناً وكذبوا بها لساناً فيكون كلا الفعلين متوجهاً إلى الجار والمجرور والآية في الأصل العلامة الظاهرة قال النابغة [توهمت آيات لها فعرفتها * لسته أعوام وذا العام سابع] ويقال للمصنوعات من حيث دلالتها على الصانع تعالى وعلمه وقدرته ولكل طائفة من كلمات القرآن المتميزة عن غيرها بفصل لأنها علامة لانفصال ما قبلها مما بعدها وقيل لأنها تجمع كلمات منه فيكون من قولهم خرج بنو فلان بآيتهم أى

يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي
فَارْهَبُونَ ﴿٢﴾ البقرة

- بجماعتهم قال [خرجنا من البيتين لآحي مثلنا * بآيتنا نزجى النعاج المطافلا | واشتقاقها من أى لأنها
تبين أيا من أى أو من أوى إليه أى رجع وأصلها أوية أو أية فأبدلت عنها ألفاً على غير قياس أو أوية
● أو آية كرمكة فأعلنت أو آية كقائلة فحذفت الهمزة تخفيفاً (أولئك) إشارة إلى الموصوف باعتبار
اتصافه بما في حيز الصلة من الكفر والتكذيب وفيه إشعار بتمييزهم بذلك الوصف تميزاً مصححاً للإشارة
● الحسية وما فيه من معنى البعد للإيدان ببعد منزلتهم فيه وهو مبتدأ وقوله عز وجل (أصحاب النار) أى
ملازموها وملابسوها بحيث لا يفارقونها خبره والجملة خبر للموصول أو اسم الإشارة بدل من الموصول
● أو عطف بيان له وأصحاب النار خبر له وقوله تعالى (هم فيها خالدون) في حيز النصب على الحالية لورود
التصريح به في قوله تعالى أصحاب النار خالدون فيها وقد جوز كونه حالا من النار لاشتراكه على ضميرها
والعامل معنى الإضافة أو اللام المقدرة أو في محل الرفع على أنه خبر آخر لا أولئك على رأى من جوز
وقوع الجملة خبراً ثانياً وفيها متعلق بخالدون والخلود في الأصل المكث الطويل وقد انعقد الإجماع
● على أن المراد به الدوام (يابني إسرائيل) تلوين للخطاب وتوجيه له إلى طائفة خاصة من الكفرة
المعاصرين للنبي ﷺ لتذكيرهم بفنون النعم الفائضة عليهم بعد توجيهه إلى رسول الله ﷺ وأمره بتذكير
كلهم بالنعمة العامة لبني آدم قاطبة بقوله تعالى وإذا قال ربك الخ وإذا قلنا للبلائكة الخ لأن المعنى كما أشير
إليه بلغهم كلامي واذكر لهم إذ جعلنا أباهم خليفة في الأرض ومسجوداً للبلائكة عليهم السلام وشرفناه
بتعليم الاسماء وقبلنا توبته والإين من البناء لأنه مبنى أي به ولذلك ينسب المصنوع إلى صانعه فيقال
أبو الحرب وبنت فكر وإسرائيل لقب يعقوب عليه السلام ومعناه بالعبرية صفوة الله وقيل عبد الله
وقرى إسرائيل بحذف الياء وإسرائيل بحذفها وإسرائيل بقلب الهمزة ياء وإسرائيل بهمزة مفتوحة وإسرائيل
بهمزة مكسورة بين الراء واللام وتخصيص هذه الطائفة بالذكر والتذكير لما أنهم أوفر الناس نعمة
● وأكثرهم كفراً بها (اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) بالتفكير فيها والقيام بشكرها وفيه إشعار بأنهم
قد نسوا بالكلية ولم يخطر بها بالبال لأنهم أهملوا شكرها فقط وإضافة النعمة إلى ضمير الجلالة لتشريفها
وإيجاب تخصيص شكرها به تعالى وتقييد النعمة بهم لما أن الإنسان مجبول على حب النعمة فإذا نظر إلى
مافاض عليه من النعم حمله ذلك على الرضى والشكر قيل أريد بها ما أنعم به على آبائهم من النعم التي
سيجيء تفصيلها وعليهم من فنون النعم التي أجعلها إدراك عصر النبي عليه السلام وقرىء اذكروا من
الافتعال ونعمتى بإسكان الياء وإسقاطها في الدرج وهو مذهب من لا يحرك الياء المكسورة ما قبلها
● (وأوفوا بعهدى) بالإيمان والطاعة (أوف بعهدكم) بحسن الإثابة والعهد يضاف إلى كل واحد من يتولى
طرفه ولعل الأول مضاف إلى الفاعل والثاني إلى المفعول فإنه تعالى عهد إليهم بالإيمان والعمل الصالح

وَأَمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَاقِبَتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي
فَأْتِقُونَ ﴿٤١﴾ ٢ البقرة

بنصب الدلائل وإرسال الرسل وإنزال الكتب ووعد لهم بالثواب على حسناتهم وللوفاء بهما عرض عريض فأول مراتبه منا هو الإتيان بكلمتي الشهادة ومن الله تعالى حقن الدماء والأموال وآخرها منا الاستغراق في بحر التوحيد بحيث نغفل عن أنفسنا فضلاً عن غيرنا ومن الله تعالى الفوز باللقاء الدائم وأما ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أوفوا بعهدى في اتباع محمد ﷺ أوف بعهدكم في رفع الأصار والأغلال وعن غيره أوفوا بأداء الفرائض وترك الكبائر أوف بالمغفرة والثواب أوفوا بالاستقامة على الطريق المستقيم أوف بالكرامة والنعيم المقيم فبالنظر إلى الوسائط وقبل كلاهما مضاف إلى المفعول والمعنى أوفوا بما عاهدتموني من الإيمان والتزام الطاعة أوف بما عاهدتكم من حسن الإجابة وتفصيل العهدين قوله تعالى ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل إلى قوله ولأدخلنكم جنات الخ وقرىء أوف بالتشديد للبالغة والتأكيد (وإياي فارهبون) فيما تأتون وما تذكرون خصوصاً في نقض العهد وهو أكدر في إفادة ● التخصيص من إياك نعبد لما فيه مع التقديم من تكرير المفعول والفاء الجزائية الدالة على تضمن الكلام معنى الشرط كأنه قيل إن كنتم راهبين شيئاً فارهبوني والرهبة خوف معه تحرزوا الآية متضمنة للوعد والوعيد ودالة على وجوب الشكر والوفاء بالعهد وأن المؤمن ينبغي أن لا يخاف إلا الله تعالى. (وآمنوا ٤١) بما أنزلت) أفرد الإيمان بالقرآن بالامر به لما أنه العمدة القصوى في شأن الوفاء بالعهود (مصدقاً لما معكم) من التوراة والتعبير عنها بذلك للإيذان بعلمهم بتصديقه لها فإن المعية مثنة لتكرار المراجعة إليها والوقوف على ما في تضاعيفها المؤدى إلى العلم بكونه مصدقاً لها ومعنى تصديقه للتوراة أنه نازل حسبها نعت فيها أو من حيث أنه موافق لها في القصص والمواعيد والدعوة إلى التوحيد والعدل بين الناس والنهي عن المعاصي والفواحش وأما ما يترامى من مخالفتها في بعض جزئيات الأحكام المتفاوتة بسبب تفاوت الأعصار فليست بمخالفة في الحقيقة بل هي موافقة لها من حيث أن كلا منها حق بالإضافة إلى عصره وزمانه متضمن للحكم التي عليها يدور فلك التشريع وليس في التوراة دلالة على أبدية أحكامها المنسوخة حتى يخالفها ما ينسخها وإنما تدل على مشروعيتها مطلقاً من غير تعرض لبقائها وزوالها بل نقول هي ناطقة بنسخ تلك الأحكام فإن نطقها بصحة القرآن الناسخ لها نطق بنسخها فإذا من مناط المخالفة في الأحكام المنسوخة إنما هو اختلاف العصر حتى لو تأخر نزول المتقدم لنزل على وفق المتأخر ولو تقدم نزول المتأخر لوافق المتقدم قطعاً ولذلك قال عليه السلام لو كان موسى حياً لما وسعه إلا اتباعي وتقيد المنزل بكونه مصدقاً لما معهم ● لتأكيد وجوب الامتثال بالامر فإن إيمانهم بما معهم بما يقتضى الإيمان بما يصدقه قطعاً (ولا تكونوا أول كافرين) أي لا تسارعوا إلى الكفر به فإن وظيقتكم أن تكونوا أول من آمن به لما أنكم تعرفون شأنه وحقيقته بطريق التلقي بما معهم من الكتب الإلهية كما تعرفون أبناءكم وقد كنتم تستفتحون به وتبشرون

وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤٢﴾ البقرة

بزمانه كما سيجيء فلا تضيعوا موضع ما يتوقع منكم ويجب عليكم ما لا يتوهم صدوره عنكم من كونكم أول كافر به ووقوع أول كافر به خبراً من ضمير الجمع بتأويل أول فريق أو فوج أو بتأويل لا يكن كل واحد منكم أول كافر به كقولك كسانا حلة ونهيمهم عن التقدم في الكفر به مع أن مشركي العرب أقدم منهم لما أن المراد به التعريض لا الدلالة على مناطق به الظاهر كقولك أما أنا فقلت بجاهل لأن المراد نهيمهم عن كونهم أول كافر من أهل الكتاب أو ممن كفر بما عنده فإن من كفر بالقرآن فقد كفر بما يصدقه أو مثل من كفر من مشركي مكة وأول أفعّل لا فعل له وقيل أصله أو آل من وآل إليه إذا نجا وخلص فأبدات الهمة واوا تخفيفاً غير قياسي أو أوّل من آل فقلت همزته واوا وأدغمت (ولا تشتروا بآياتي) أي لا تأخذوا لأنفسكم بدلاً منها (ثمناً قليلاً) من الحظوظ الدنيوية فإنها وإن جلت قليلة مستزلة بالنسبة إلى ما فات عنهم من حظوظ الآخرة بترك الإيمان قيل كانت لهم رياسة في قومهم ورسوم وهدايا فخافوا عليها لو اتبعوا رسول الله ﷺ فاختروها على الإيمان وإنما عبر عن المشركي الذي هو العمدة في عقود المعاوضة والمقصود فيها بالثمن الذي شأنه أن يكون وسيلة فيها وقرنت الآيات التي حقها أن يتنافس فيها المتنافسون بالبلاء التي تصحب الوسائل لئذناً بتعكيسهم حيث جعلوا ما هو المقصد الأصلي وسيلة والوسيلة مقصداً (ولإيائى فائقون) بالإيمان واتباع الحق والإعراض عن حطام الدنيا ولما كانت الآية السابقة مشتملة على ما هو كالمبادئ لما في الآية الثانية فصلت بالرهبة التي هي من مقدمات التقوى أولاً لأن الخطاب بها لما عم العالم والمقلد أمر فيها بالرهبة المتناولة للفريقين وأما الخطاب بالثانية فحيث خص بالعلماء أمر فيها بالتقوى الذي هو المنتهى (ولا تلبسوا الحق بالباطل) عطف على ما قبله واللبس الخلط وقد يلزمه الاشتباه بين المختلطين والمعنى لا تخلطوا الحق بالمنزل بالباطل الذي تخترعونه وتكتبونه حتى يشبهه أحدهما بالآخر أو لا تجعلوا الحق ملتبساً بسبب الباطل الذي تكتبونه في تضاعيفه أو تذكرونه في تأويله (وتكتموا الحق) مجزوم داخل تحت حكم النهي كأنهم أمروا بالإيمان وترك الضلال ونهوا عن الإضلال بالتلبس على من سمع الحق والإخفاء عمن لم يسمعه أو منصوب بإضمار أن على أن الواو للجمع أي لا تجمعوا بين لبس الحق بالباطل وبين كتمانهم ويعضده أنه في مصحف ابن مسعود وتكتمون أي وأنتم تكتمون أي كاتمين وفيه إشعار بأن استقباح اللبس لما يصحبه من كتمان الحق وتكبر الحق إما لأن المراد بالآخر ليس عين الأول بل هو نعت النبي ﷺ الذي كتموه وكتبوا مكانه غيره كما سيجيء في قوله تعالى فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم وإما لزيادة تقييح المنهى عنه إذ في التصريح باسم الحق ما ليس في ضميره (وأنتم تعلمون) أي حال كونكم عالمين بأنكم لا بسون كاتمون أو وأنتم تعلمون أنه حق أو وأنتم من أهل العلم وليس إيراد الحال لتقييد النهي به كما في قوله تعالى لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى بل لزيادة تقييح حالهم إذا الجاهل عسى يعذر .

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿٤٣﴾ ٢ البقرة
اتَّامِرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٤٤﴾ ٢ البقرة

- (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) أى صلاة المسلمين وزكاتهم فإن غيرهما بمعزل من كونه صلاة وزكاة ٤٣
أمرهم الله تعالى بفروع الإسلام بعد الأمر بأصوله (واركعوا مع الراكعين) أى فى جماعتهم فإن صلاة
الجماعة تفضل على صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة لما فيها من تظاهر النفوس فى المناجاة وعبر عن الصلاة
بالركوع احترازاً عن صلاة اليهود وقيل الركوع الخضوع والانقياد لما يلزمهم الشارع قال الأضبط بن
قريع السعدى [لا تحقرن الضعيف عليك أن * تركع يوماً والذهب قدر فعه] (أتأمرون الناس بالبر) ٤٤
تجريد للخطاب وتوجيه له إلى بعضهم بعد توجيهه إلى الكل والهمزة فيها تقرير مع توبيخ وتعجيب
والبر التوسع فى الخير من البر الذى هو الفضاء الواسع يتناول جميع أصناف الخيرات ولذلك قيل البر
ثلاثة بر فى عبادة الله تعالى وبر فى مراعاة الأقارب وبر فى معاملة الأجانب (وتنسون أنفسكم) أى
تتركونها من البر كالمُنسيات عن ابن عباس رضى الله عنهما أنها نزلت فى أحبار المدينة كانوا يأمرُونَ سرّاً
من نصحوه باتباع النّبي ﷺ ولا يتبعونه طمعاً فى الهدايا والصلوات التى كانت تصل إليهم من أتباعهم
وقيل كانوا يأمرُونَ بالصدقة ولا يتصدقون وقال السدى إنهم كانوا يأمرُونَ الناس بطاعة الله تعالى
وينهونهم عن معصيته وهم يتركون الطاعة ويقدمون على المعصية وقال ابن جريج كانوا يأمرُونَ الناس
بالصلاة والزكاة وهم يتركونهما ومدار الإنكار والتوبيخ هى الجملة المعطوفة دون ما عطفت هى عليه (وأنتم
تتلون الكتاب) تبكىتم لهم وتقريع كقوله تعالى وأنتم تعلون أى والحال أنكم تتلون التوراة الناطقة
بنعوته ﷺ الآمرة بالإيمان به أو بالوعد بفعل الخير والوعيد على الفساد والعناد وترك البر ومخالفة
القول العمل (أفلا تعقلون) أى أتدلونه فلا تعقلون ما فيه أوقع ما تصنعون حتى تردعوا عنه فلا إنكار
متوجه إلى عدم العقل بعد تحقق ما يوجبه فالمبالغة من حيث الكيف أو ألا تتأملون فلا تعقلون فلا إنكار
متوجه إلى كلا الأمرين والمبالغة حينئذ من حيث الكم والعقل فى الأصل المنع والإمساك ومنه العقل
الذى يشد به وظيف البعير إلى ذراعه لحبسه عن الحراك سمي به النور الروحانى الذى به تدرك النفس
العلوم الضرورية والنظرية لأنه يحبسه عن تعطى ما يقبح ويعقله على ما يحسن والآية كما ترى ناعية على كل
من يعط غيره ولا يتعظ بسوء صنيعه وعدم تأثره وإن فعله فعل الجاهل بالشرع أو الأحمق الخالى عن
العقل والمراد بها كما أشير إليه حثه على تزكية النفس والإقبال عليها بالتكميل لتقوم بالحقوق فقيم غيرها
لا يمنع الفاسق عن الوعظ يروى أنه كان عالم من العلماء مؤثر الكلام قوى التصرف فى القلوب وكان
كثيراً ما يموت من أهل مجلسه واحداً أو اثنين من شدة تأثير وعظه وكان فى بلده عجوز لها ابن صالح رقيق
القلب سريع الانفعال وكانت تحترز عليه وتمنعه من حضور مجلس الواعظ فحضره يوماً على حين غفلة منها
فوقع من أمر الله تعالى ما وقع ثم إن العجوز لقيت الواعظ يوماً فى الطريق فقالت [أتهدى الأنام

وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿٤٥﴾ ٢ البقرة

الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿٤٦﴾ ٢ البقرة

يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكَرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٤٧﴾ ٢ البقرة

- ولا تهتدى * ألا إن ذلك لا ينفع [فياحجر الشخذ حتى متى * تسن الحديد ولا تقطع] فلما سمعوا
 ٤٥ الواعظ شق شهقة نحر من فرسه مغشياً عليه لحملوه إلى بيته فتوفي إلى رحمة الله سبحانه (واستعينوا
 بالصبر والصلاة) متصل بما قبله كأنهم لما كلفوا ما فيه شهقة من ترك الرياسة والإعراض عن المال عولجوا
 بذلك والمعنى استعينوا على حوائجكم بانتظار النجح والفرج توكلوا على الله تعالى أو بالصوم الذي هو الصبر
 عن المفطرات لما فيه من كسر الشهوة وتصفية النفس والتوسل بالصلاة والالتجاء إليها فإنها جامعة لأنواع
 العبادات النفسانية والبدنية من الطهارة وستر العورة وحرف المال فيهما والتوجه إلى السكينة والعكوف
 على العبادة وإظهار الخشوع بالجوارح وإخلاص النية بالقلب ومجاهدة الشيطان ومناجاة الحق وقراءة
 القرآن والتكلم بالشهادة وكف النفس عن الأطمين حتى تجابوا إلى تحصيل المآرب وجبر المصائب روى
 أنه عليه السلام كان إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة ويجوز أن يراد بها الدعاء (وإنها) أى الاستعانة بهما أو
 الصلاة وتخصيصها برد الضمير إليها لعظم شأنها واشتغالها على ضروب من الصبر كما في قوله تعالى وإذا رآوا
 ● تجارة أو هوأ أنفضوا إليها أو جملة ما أمروا بها ونهوا عنها (لكبيرة) لنقيلة شاقة كقوله تعالى كبر على
 ● المشركين ما تدعوهم إليه (إلا على الخاشعين) الخشوع الإخبات ومنه الخشعة للرملة المنتظمة والخشوع اللين
 والافتقار ولذلك يقال الخشوع بالجوارح والخشوع بالقلب وإنما لم تثقل عليهم لأنهم يتوقعون ما أعد
 لهم بمقابلتها قهون عليهم ولأنهم يستغرقون في مناجاة ربهم فلا يدركون ما يجري عليهم من المشاق
 ٤٦ والمتاعب ولذلك قال عليه السلام وقرة عيني في الصلاة والجملة حالية أو اعتراض تذييل (الذين يظنون
 ● أنهم ملاقوا ربهم وأنهم إليه راجعون) أى يتوقعون لقاءه تعالى ونيل ما عنده من الثواب والتعرض
 لعنوان الربوبية مع الإضافة إليهم الإيذان بفيضان إحسانه إليهم أو يتيقنون أنهم يحشرون إليه للجزاء
 فيعملون على حسب ذلك رغبة ورهبة وأما الذين لا يوقنون بالجزاء ولا يرجون الثواب ولا يخافون
 العقاب كانت عليهم مشقة خالصة فتثقل عليهم كلما فاقين والمرامين فالتعرض للعنوان المذكور للإشمار
 بعلية الربوبية والمالكية للحكم ويؤيده أن في مصحف ابن مسعود رضى الله عنه يعملون وكان الظن لما
 شابه العلم في الرجحان أطلق عليه لتضمن معنى التوقع قال [فأرسلته مستيقن الظن أنه * مخالط ما بين
 الشراسيف جائف] وجعل خبر أن في الموضعين اسماً للدلالة على تحقيق اللقاء والرجوع وتقررهما عندهم
 ٤٧ (يا بنى إسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم) كرر التذكير للتأكيد ولربط ما بعده من الوعيد
 ● الشديد به (وأنى فضلتكم) عطف على نعمتى الخاص على العام لكانه أى فضلت آباءكم (على العالمين)
 أى عالمى زمانهم بما منحهم من العلم والإيمان والعمل الصالح وجعلهم أنبياء وملوكا مقسطين وهم آباءهم

وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٨﴾ ٢ البقرة

وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿٤٩﴾ ٢ البقرة

- الذين كانوا في عصر موسى عليه السلام وبعده قبل أن يغيروا (واتقوا يوماً) أى حساب يوم أو عذاب يوم ٤٨ (لا تجزى نفس عن نفس شيئاً) أى لا تقضى عنها شيئاً من الحقوق فانتصاب شيئاً على المفعولية أو شيئاً من الجزاء فيكون نصبه على المصدرية وقرىء لا تجزى أى لا تغنى عنها فيتعين النصب على المصدرية وإيراده منكر مع تنكير النفس للتعميم والإقناط الكلى والجملة صفة يوماً والعائد منها محذوف أى لا تجزى فيه ومن لم يجوز الحذف قال اتسع فيه لحذف الجار وأجرى المجرور مجرى المفعول به ثم حذف كما حذف في قول من قال [فما أدري أغيرهم تناء • وطول العهد أم مال أصابوا] أى أصابوه (ولا يقبل منها شفاعاة ولا يؤخذ منها عدل) أى من النفس الثانية العاصية أو من الأولى والشفاعة من الشفع كأن المشفوع له كان فرداً فجعله الشافع شفعا والعدل الفدية وقيل البدل وأصله التسوية سمي به الفدية لأنها تساوى المفعول وتجزى مجزاه (ولا هم ينصرون) أى يمنعون من عذاب الله عز وجل والضمير لما دلت عليه النفس الثانية المنكرة الواقعة في سياق النفي من النفوس الكثيرة والتذكير لكونها عبارة عن العباد والأناسى والنصرة ههنا أخص من المعونة لاختصاصها بدفع الضرر وكأنه أراد بالآية نفي أن يدفع العذاب أحد عن أحد من كل وجه محتمل فإنه إما أن يكون قهراً أو لا والأول النصرة والثاني إما أن يكون مجاناً أو لا والأول الشفاعة والثاني إما أن يكون بأداء عين ما كان عليه وهو أن يجزى عنه أو بأداء غيره وهو أن يعطى عنه عدلاً وقد تمسكت المعتزلة بهذه الآية على نفي الشفاعة لأهل الكبار والجواب أنها خاصة بالكفار والآيات الواردة في الشفاعة والأحاديث المروية فيها ويؤيده أن الخطاب معهم ولردهم عما كانوا عليه من اعتقاد أن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم (وإذ نجيناكم من آل فرعون) تذكير لتفاصيل ما أجمل في قوله تعالى نعمت التي ٤٩ أنعمت عليكم من فنون النعماء وصنوف الآلاء أى واذكروا وقت تنجيننا إياكم أى آباءكم فإن تنجيتهم تنجية لأعقابهم وقرىء أنجيتكم وأصل آل أهل لأن تصغيره أهيل وخص بالإضافة إلى أولى الأخطار كالأنبياء عليهم السلام والملوك وفرعون لقب لمن ملك العماقة ككسرى لملك الفرس وقبصر لملك الروم وخاقان لملك الترك ولعتوه اشتق منه تفرعن الرجل إذا عتا وتمرد وكان فرعون موسى عليه السلام مصعب بن ريان وقيل ابنه وليداً من بقايا عاد وقيل إنه كان عطاراً أصفهانياً ركبته الديون فأفلس فاضطر إلى الخروج فلحق بالشام فلم يتسن له المقام به فدخل مصر فرأى في ظاهره حملاً من البطيخ بدرهم وفي نفسه بطيخة بدرهم فقال في نفسه إن تيسر لي أداء الدين فهذا طريقه فخرج إلى السواد فاشترى حملاً

وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿٢٠﴾ البقرة

- بدرهم فتوجه به إلى السوق فكل من لقيه من المكاسين أخذوا منه بطيخاً فدخل البلد ومامعه إلا بطيخة فذة باعها بدرهم ومضى لوجهه ورأى أهل البلد متروكين سدى لا يتعاطى أحد سياستهم وكان قد وقع بهم وباء عظيم فتوجه نحو المقابر فرأى ميتاً يدفن فتعرض لأوليائه فقال أنا أمين المقابر فلا أدعكم تدفوناه حتى تعطوني خمسة دراهم فدفعوها إليه ومضى لا خرواخر حتى جمع في مقدار ثلاثة أشهر مالا عظيماً ولم تعرض له أحد قط إلى أن تعرض يوماً لا ولياء ميت فطلب منهم ما كان يطلب من غيرهم فأبوا ذلك فقالوا من نصبك هذا المنصب فذهبوا به إلى فرعون فقال من أنت ومن أقامك بهذا المقام قال لم يقمى أحد وإنما فعلت ما فعلت ليحضرني أحد إلى مجلسك فأنهك على اختلال حال قومك وقد جمعت بهذا الطريق هذا المقدار من المال فأحضره ودفعه إلى فرعون فقال ولنى أمورك ترى أميناً كافياً فولاه إياها فصار بهم سيرة حسنة فانتظمت مصالح العسكر واستقامت أحوال الرعية ولبت فبهم دهر أطويلاً وتراعى أمره في العدل والصلاح فلما مات فرعون أقاموه مقامه فكان من أمره ما كان وكان فرعون يوسف ريان وكان بينهما أكثر من أربعين سنة (يسومونكم) أى يبيعونكم من سامه خسفاً إذا أولاه ظلماً وأصله الذهاب في طلب الشيء (سوء العذاب) أى أفضله وأقبحه بالنسبة إلى سائرهم والسوء مصدر من ساء يسوء ونصبه على المفعولية ليسومونكم والجملة
- حال من الضمير في نجيحناكم أو من آل فرعون أو منهما جميعاً لاشتغالها على ضميريهما (يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم) بيان ليسومونكم ولذلك ترك العطف بينهما وقرئ يذبحون بالتخفيف وإنما فعلوا بهم ما فعلوا لما أن فرعون رأى في المنام أو أخبره الكهنة أنه سيولد منهم من يذهب بملكه فلم يردا جهادهم من قضاء الله عز وجل شيئاً قليل قتلوا بتلك الطريقة تسعمائة ألف مولود وتسعين ألفاً وقد أعطى الله عز وجل نفس موسى عليه السلام من القوة على التصرف ما كان يعطيه أولئك المقتولين لو كانوا أحياء
- ولذلك كانت معجزاته ظاهرة باهرة (وفي ذلكم) إشارة إلى ما ذكر من التذبيح والاستحياء أو إلى الإنجاء منه وجمع الضمير للمخاطبين فعلى الأول معنى قوله تعالى (بلاء) محنة وبلية وكون استحياء نساءهم أى استبقائهن على الحياة محنة مع أنه عفو وترك للعذاب لما أن ذلك كان للاستعمال في الأعمال الشاقة وعلى الثانى نعمة وأصل البلاء الاختبار ولكن لما كان ذلك فى حقه سبحانه محالاً وكان مايجرى مجرى الاختبار لعباده تارة بالمحنة وأخرى بالمنحة أطلق عليهما وقيل يجوز أن يشار بذلك إلى الجملة ويراد بالبلاء
- القدر المشترك الشامل لهما (من ربكم) من جهته تعالى بتسليطهم عليكم أو بيعت موسى عليه السلام وبتوقيفه
- لتخليصكم منهم أو بهما معاً (عظيم) صفة لبلاء وتنكيرهما للتفخيم وفى الآية الكريمة تنبيه على أن ما يصيب العبد من السراء والضراء من قبيل الاختبار فعليه الشكر فى المسار والصبر على المضار (وإذ فرقنا بكم البحر) بيان لسبب التنجية وتصوير لكيفيتها إثر تذكيرها وبيان عظمها وهو لها وقد بين فى
- قضاء عيف ذلك نعمة جليلة أخرى هى الإنجاء من الغرق أى واذكروا إذ فلقناه بسلوكم أو متلبساً بكم كقوله تعالى تنبت بالدهن أو بسبب إنجائكم وفصلنا بين بعضه وبعض حتى حصلت مسالك وقرئ

وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ وَأَنتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٥١﴾ ٢ البقرة
ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُم مِّن بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٢﴾ ٢ البقرة

- بالتشديد للتكثير لأن المسالك كانت اثني عشر بعدد الأسباط (فأنجيناكم) أي من الغرق يا خراجكم إلى الساحل كما يلوح به العدول إلى صيغة الأفعال بعد إيراد التخليص من فرعون بصيغة التفعيل وكذا قوله تعالى (وأغرقنا آل فرعون) أريد فرعون وقومه وإنما اقتصر على ذكرهم للعلم بأنه أولى به منهم وقيل شخصه كما روى أن الحسن رضى الله عنه كان يقول اللهم صل على آل محمد أي شخصه واستغنى بذكره عن ذكر قومه. (وأنتم تنظرون) ذلك أو غرقهم وإطباق البحر عليهم أو انفلاق البحر عن طرق يابسة مذلة أو جثثهم التي قذفها البحر إلى الساحل أو ينظر بعضكم بعضاً روى أنه تعالى أمر موسى عليه السلام أن يسرى ببني إسرائيل فخرج بهم فصبجهم فرعون وجنوده وصادفوه على شاطئ البحر فأوحى الله تعالى إليه أن اضرب بعصاك البحر فضربه بها فظهر فيه اثنا عشر طريقاً يابساً فسلكوها فقالوا نخاف أن يفرق بعض أصحابنا فلا نعلم ففتح الله تعالى فيها كوى فتراها وتسامعوا حتى عبروا البحر فلما وصل إليه فرعون فرآه منفلقاً اقتحمه هو وجنوده فغشيهم ما غشيهم واعلم أن هذه الواقعة كما أنها لموسى معجزة عظيمة تخر لها أطم الجبال ونعمة عظيمة لأوائل بني إسرائيل موجبة عليهم شكرها كذلك اقتصاصها على ما هي عليه من رسول الله ﷺ معجزة جليلة تطمئن بها القلوب الآية وتنقاد لها النفوس الغيبة موجبة لأعقابهم أن يتلقوها بالإذعان فلا تأثرت أوائلهم بمشاهدتها ورؤيتها ولا تذكرت أو آخرهم بتذكيرها وروايتها فيا لها من عصابة ما أعصاها وطائفة ما أطفاها. (وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة) لما عادوا إلى مصر بعد مهلك فرعون وعد الله موسى عليه السلام أن يعطيه التوراة وضرب له ميقاتاً ذا القعدة وعشر ذى الحجة وقيل وعد عليه السلام بنى إسرائيل وهو بمصر إن أهلك الله عدوهم أتاهم بكتاب من عند الله تعالى فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فأمره بصوم ثلاثين وهو شهر ذى القعدة ثم زاد عشرأ من ذى الحجة وعبر عنها بالليالي لأنها غرر الشهور وصيغة المفاعلة بمعنى الثلاثي وقيل على أصلها تنزيلاً لقبول موسى عليه السلام منزلة الوعد وأربعين ليلة مفعول ثان لواعدنا على حذف المضاف أي بمقام أربعين ليلة وقرئ وعدنا. (ثم اتخذتم العجل) بتسويل السامري لها ومعبوداً وثم للراخى الرتبى (من بعده) أي من بعد مضيه إلى الميقات على حذف المضاف. (وأنتم ظالمون) يائسراكم ووضعكم للشيء في غير موضعه وهو حال من ضمير اتخذتم أو اعتراض تذييلي أي وأنتم قوم عادتكم الظلم. (ثم عفوينا عنكم) حين تبتم والعفو محو الجريمة من عفاه درسه وقد يحى. لازماً قال [عرفت المنزل الخالي * عفا من بعد أحوال] [عفاه كل هتان * كثير الوبل هطال] وقوله تعالى (من بعد ذلك) أي من بعد اتخاذ الذي هو ممتناه في القبح للإيذان بكال بعد العفو بعد تلك المرتبة من الظلم. (لعلكم تشكرون) لكى تشكروا نعمة العفو وتستمروا بعد ذلك على الطاعة.

وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٥٣﴾ ٢ البقرة

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُومُ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا

أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٥٤﴾ ٢ البقرة

- ٥٣ (وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ) أى التوراة الجامعة بين كونها كتاباً وحجة تفرق بين الحق والباطل وقيل أريد بالفرقان معجزاته الفارقة بين الحق والمبطل فى الدعوى أو بين الكفر والإيمان وقيل الشرع الفارق بين الحلال والحرام أو النصر الذى يفرق بينه وبين عدوه كقوله تعالى يوم الفرقان يريد به يوم بدر . (لعلكم تهتدون) لكى تهتدوا بالتدبر فيه والعمل بما يحويه (وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ) بيان لكيفية وقوع العفو المذكور . (باقوم إنكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل) أى معبوداً . (فتوبوا) أى فاعزموا على التوبة . (إلى بارئكم) أى إلى من خلقكم بريئاً من العيوب والنقصان والتفاوت وميز بعضكم من بعض بصور وهيات مختلفة وأصل التركيب الخلوص عن الغير إما بطريق التفصى كما فى برى المريض أو بطريق الإنشاء كما فى برأ الله آدم من الطين والتعرض لعنوان البارئية للإشعار بأنهم بلغوا من الجمالة أقصاها ومن الغواية منهاها حيث تركوا عبادة العليم الحكيم الذى خلقهم بلطف حكمته بريئاً من التفاوت والتنافر إلى عبادة البقر الذى هو مثل فى الغباوة وأن من لم يعرف حقوق منعمه حقيق بأن تستردهى منه ولذلك أمروا بالقتل وفك التركيب . (فاقتلوا أنفسكم) تماماً لتوبتكم بالبخع أو بقطع الشهوات وقيل أمروا أن يقتل بعضهم بعضاً وقيل أمر من لم يعبد العجل بقتل من عبده . يروى أن الرجل كان يرى قريبه فلم يقدر على المضى لأمر الله تعالى فأرسل الله ضبابة وسحابة سوداء لا يتباصرون بها فأخذوا يقتلون من الغداة إلى العشى حتى دعا موسى وهارون عليهما السلام فكشفت السحابة ونزلت التوبة وكانت القتلى سبعين ألفاً والفداء الأولى للتسيب والثانية للتعقيب (ذلكم) إشارة إلى ما ذكر من التوب والقتل . (خير لكم عند بارئكم) لما أنه طهرة عن الشرك ووصلة إلى الحياة الأبدية والبهجة السرمدية . (فتاب عليكم) عطف على محذوف على أنه خطاب منه سبحانه على نهج الالتفات من التكلم الذى يقتضيه سباق النظم الكريم وسيافه فإن مبنى الجميع على التكلم إلى الغيبة ليكون ذريعة إلى إسناد الفعل إلى ضمير بارئكم المستنبح للإبذان بعلة عنوان البارئية والخلق والإحياء لقبول التوبة التى هى عبارة عن العفو عن القتل تقديره فعلتم ما أمرتم به فتاب عليكم بارئكم وإنما لم يقل فتاب عليهم على أن الضمير للقوم لما أن ذلك نعمة أريد التذكير بها للمخاطبين لا لاسلافهم . هذا وقد جوز أن يكون فتاب عليكم متعلقاً بمحذوف على أنه من كلام موسى عليه السلام لقومه تقديره إن فعلتم ما أمرتم به فقد تاب عليكم ولا يخفى أنه بمنزلة من الليفة بجمالة شأن التنزيل كيف لا وهو حينئذ حكاية لوعده موسى عليه السلام قومه بقبول التوبة منه تعالى لا لقبوله تعالى حتماً وقد عرفت أن الآية الكريمة تفصيل لكيفية القبول المحكى فيما قبل وأن المراد تذكير المخاطبين بتلك النعمة . (إنه هو التواب الرحيم) تعليل

وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكَ الصَّعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿٢٥﴾ ٢ البقرة
ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٢٦﴾ ٢ البقرة

وَوَضَّلْنَا عَلَيْكَ الْغُلَامَ وَأَوَّلْنَا عَلَيْكَ الْمَنَ وَالسَّلَوى كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ
كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٢٧﴾ ٢ البقرة

- لما قبله أى الذى يكثر توفيق المذنبين للتوبة ويبالغ فى قبولها منهم وفى الإلغام عليهم (وإذ قلتم ياه موسى ٥٥
لن تؤمن لك) تذكير لنعمة أخرى عليهم بعد ما صدر عنهم ما صدر من الجناية العظيمة التى هى اتخاذ العجل
أى لن تؤمن لأجل قولك ودعوتك أولن تقر لك والمؤمن به إعطاء الله إياه التوراة أو تكليمه إياه وأنه
نبي أو أنه تعالى جعل توبتهم بقتلهم أنفسهم (حتى نرى الله جهرة) أى عيانا وهى فى الأصل مصدر قولك
● جهرت بالقرأة استعيرت للعبارة لما بينهما من الاتحاد فى الوضوح والانكشاف إلا أن الأول فى المسموعات
والثانى فى المبصرات ونصبها على المصدرية لأنها نوع من الرؤية أو حال من الفاعل أو المفعول وقرئ بفتح
الهاء على أنها مصدر كالغلبة أو جمع كالكتبة فيكون حالا من الفاعل لا غير والقائلون هم السبعون المختارون
لميقات التوبة عن عبادة العجل روى أنهم لما ندموا على ما فعلوا قالوا لن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا نكون
من الخاسرين أمر الله موسى عليه السلام أن يجمع سبعين رجلا ويحضر معهم الطور يظهرون فيه تلك
التوبة فلما خرجوا إلى الطور وقع عليه عمود من الغمام وتغشاه كله فكلم الله موسى عليه السلام بأمره وينهاه
وكان كلما كلمه تعالى أوقع على جبهته نور أساطعا لا يستطيع أحد من السبعين النظر إليه وسمعوا كلامه تعالى
مع موسى عليه السلام أفعلا ولا تفعل فعند ذلك طمعو فى الرؤية فقالوا ما قالوا كما سيأتى فى سورة الأعراف
● إن شاء الله تعالى وقيل عشرة آلاف من قومه (فأخذتكم الصاعقة) لفرط العناد والتعنّت وطلب المستحيل
فإنهم ظنوا أنه سبحانه وتعالى بما يشبه الأجسام وتعلق به الرؤية تعلقا بها على طريق المقابلة فى الجهات
والأحياز ولا ريب فى استحالة ذلك إنما الممكن فى شأنه تعالى الرؤية المنزهة عن الكيفيات بالكلية وذلك للمؤمنين
فى الآخرة وللأفراد من الأنبياء الذين بلغوا فى صفاء الجوهر إلى حيث تراءى كآتهم وهم فى جلايب من
أبدانهم قد نضوا وتجرّدوا عنها إلى عالم القدس فى بعض الأحوال فى الدنيا قبل جاءت نار من السماء فأحرقتهم
وقيل صيحة وقيل جنود سمعوا بحسبها غفروا صعقوا صاعق ميتين يوما وليلة وعن وهب أنهم لم يموتوا بل لما
رأوا تلك الهيئة الهائلة أخذتهم الرعدة ورجفوا حتى كادت تبين مفاصلهم وتنقض ظهورهم وأشرقوا على
الهلاك فعند ذلك بكى موسى عليه السلام ودعاه به فكشف الله عز وجل عنهم ذلك فرجعت إليهم عقولهم
ومشاعرهم ولم تكن صاعقة موسى عليه السلام موتاً بل غشية لقوله تعالى فلما أفاق (وأنتم تنظرون) أى
● ما أصابكم بنفسه أوبأ ناره (ثم بعثناكم من بعد موتكم) بتلك الصاعقة قيد البعث به لما أنه قد يكون من الإغناء ٥٦
وقد يكون من النوم كما فى قوله تعالى ثم بعثناهم لنعلم أحوالهم (لعلكم تشكرون) أى نعمة البعث أو ما كفرتموه
● بما رأيتم من بأس الله تعالى (وظللنا عليكم الغمام) أى جعلناها بحيث تلقى عليكم ظلها وذلك أنه تعالى صر ٥٧

وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ مُجِبِّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ البقرة

- لهم السحاب يسير يسيرهم وهم في التيه يظلمهم من الشمس وينزل بالليل عمود من نار يسرون في ضوئه
 • وثياهم لا تتسخ ولا تبلى (وأنزلنا عليكم المن والسلوى) أى الترنجبين والسماى وقيل كان ينزل عليهم
 المن مثل الثلج من الفجر إلى الطلوع لكل إنسان صاع وتبعث الجنوب عليهم السماى فيذبح الرجل منه
 ما يكفيه (كلوا) على إرادة القول أى قائلين لهم أو قيل لهم كلوا (من طيبات ما رزقناكم) من مستلذاته
 • وما موصولة كانت أو موصوفة عبارة عن المن والسلوى (وما ظلمونا) كلام عدل به عن نهج الخطاب
 السابق للإيدان باقة تضاء جنيات المخاطبين للإعراض عنهم وتعداد قبائحهم عند غيرهم على طريق المبالغة
 معطوف على مضمرة قد حذف للإيجاز والإشعار بأنه أمر محقق غنى عن التصريح به أى فظلموا بأن
 • كفروا تلك النعم الجليلة وما ظلمونا بذلك . (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالكفران إذ لا يتخطأهم
 ضرره وتقديم المفعول للدلالة على القصر الذى يقتضيه النفي السابق وفيه ضرب تهكم بهم والجمع بين
 ٥٨ صيغتي الماضى والمستقبل للدلالة على تهاديهم في الظلم واستمرارهم على الكفر (وإذ قلنا) تذكير لنعمة
 أخرى من جنابه تعالى وكفرة أخرى لأسلافهم أى وذكروا وقت قولنا لأبائكم أثر ما أنقذناهم من التيه
 • (ادخلوا هذه القرية) منصوبة على الظرفية عند سيوبه وعلى المفعولية عند الأخفش وهى بيت المقدس
 • وقيل أريحاء (فكلوا منها حيث شئتم رغداً) أى واسعاً هنيئاً ونصبه على المصدرية أو الحالية من ضمير
 المخاطبين وفيه دلالة على أن المأمور به الدخول على وجه الإقامة والسكنى فيؤول إلى ما فى سورة
 • الأعراف من قوله تعالى اسكنوا هذه القرية . (وادخلوا الباب) أى باب القرية على ما روى من أنهم
 دخلوا أريحاء فى زمن موسى عليه السلام كما سيحىء فى سورة المائدة أو باب القبة التى كانوا يصلون
 • إليها فإنهم لم يدخلوا بيت المقدس فى حياة موسى عليه السلام (سجداً) أى متطامنين مخبتين أو
 • ساجدين لله شكراً على إخراجهم من التيه . (وقولوا حطة) أى مسئلتنا أو أمرك حطة وهى فعلة
 من الحط كالجلسة وقرىء بالنصب على الأصل بمعنى حط عنا ذنوبنا حطة أو على أنها مفعول قولوا
 • أى قولوا هذه الكلمة وقيل معناه أمرنا حطة أى أن نخط رحالنا فى هذه القرية ونقيم بها (نغفر لكم
 خطاياكم) لما تفعلون من السجود والدعاء وقرىء بالياء والتاء على البناء للمفعول وأصل خطايا
 خطائى كخضايح فعند سيوبه أبدلت الياء الزائدة همزة لوقوعها بعد الألف واجتمعت همزتان
 وأبدلت الثانية ياء ثم قلبت ألفاً وكانت الهمزة بين ألفين فأبدلت ياء وعند الخليل قدمت الهمزة على
 • الياء ثم فعل بها ما ذكر (وسنزيد المحسنين) ثواباً جعل الامتثال توبة للسىء وسبباً لزيادة الثواب
 للمحسن وأخرج ذلك عن صورة الجواب إلى الوعد لإيداناً بأن المحسن بصدد ذلك وإن لم يفعله فكيف
 إذا فعله وأنه يفعله لا محالة .

فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٥٩﴾ ٢ البقرة

وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَضِيبًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٦٠﴾ ٢ البقرة

- (فبدل الذين ظلموا) بما أمروا به من التوبة والاستغفار بأن أعرضوا عنه وأوردوا مكانه (قولا) آخر بما لا خير فيه روى أنهم قالوا مكان حطة حنطة وقيل قالوا بالنبطية خطأ سمعنا يعنون حنطة حراء استخفافا بأمر الله عز وجل (غير الذي قيل لهم) نعت لقولا وإنما صرح به مع استحالة تحقق التبديل بلا مغيرة ● تحقيقاً لمخالفتهم وتنصيصاً على المغيرة من كل وجه (فأنزلنا) أى عقيب ذلك (على الذين ظلموا) بما ذكر من التبديل وإنما وضع الموصول موضع الضمير العائد إلى الموصول الأول للتعليل والمبالغة في الذم والتقرع وللتصريح بأنهم بما فعلوا قد ظلموا أنفسهم بتعريضها لسخط الله تعالى (رجزاً من السماء) أى عذاباً مقدراً منها والتنوين للتحويل والتفخيم (بما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم المستمر حسبما يفيدده الجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل وتعليل إنزال الرجز به بعد الإشعار بتعليله بظلمهم للإيدان بأن ذلك فسق وخروج عن الطاعة وغلو في الظلم وأن تعذيبهم بجميع ما ارتكبه من القبائح لا بعدم توبتهم فقط كما يشعر به ترتيبه على ذلك بالفاء والرجز في الأصل ما يعاف عنه وكذلك الرجز وقرئ بالضم وهو لغة فيه والمراد به الطاعون روى أنه مات به في ساعة واحدة أربعة وعشرون ألفاً (وإذا استسقى موسى لقومه) ٦٠ تذكير لنعمة أخرى كفرها وكان ذلك في التيه حين استولى عليهم العطش الشديد وتغيير الترتيب لما أشير إليه مراراً من قصد إبراز كل من الأمور المعدودة في معرض أمر مستقل واجب التذكير والتذكير ولوروعى الترتيب الوقوعى لفهم أن الكل أمر واحد أمر بذكره واللام متعلقة بالفعل أى استسقى لا جل قومه (فقلنا اضرب بعصاك الحجر) روى أنه كان حجراً طورياً مكعباً حمله معه وكان ينبع من كل وجه منه ثلاث أعين يسيل كل عين في جدول إلى سبط وكانوا ستمائة ألف وسعة المعسكر اثني عشر ميلاً أو كان حجراً أهبطه الله تعالى مع آدم عليه السلام من الجنة ووقع إلى شعيب عليه السلام فأعطاه موسى عليه السلام مع العصا أو كان هو الحجر الذى فر بثوبه حين وضعه عليه ليغتسل وراه الله تعالى به عمار موه به من الأذرة فأشار إليه جبريل عليه السلام أن يحمله أو كان حجراً من الحجارة وهو الاظهر في الحجة قيل لم يؤمر عليه السلام بضرب حجر بعينه ولكن لما قالوا كيف بنا لو أفضينا إلى أرض لا حجارة بها حمل حجراً في مخلاته وكان يضربه بعصاه إذا نزل فيفتجر ويضربه إذا ارتحل فيبديس فقالوا إن فقد موسى عصاه متناً عطشاً فأوحى الله تعالى إليه أن لا تفرع الحجر وكله يطعمك لعلمهم يعتبرون وقيل كان الحجر من رخام حجمه ذراع في ذراع والعصا عشرة أذرع على طوله عليه السلام

وَأَذَقْتُمْ يَمُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ
بَقْلِهَا وَقَنْائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصِلِهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ اهْبِطُوا مِصْرًا
فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءَ وَبَغَضِبَ مِنْ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا
يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٢١﴾ البقرة

- من آس الجنة ولها شعبتان تتقدان في الظلمة (فانفجرت) عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام قد حذف للدلالة على كمال سرعة تحقق الانفجار كأنه حصل عقيب الأمر بالضرب أى فضرب فانفجرت (منه اثنتا عشرة عيناً) وأما تعلق الفاء بمحذوف أى فإن ضربت فقد انفجرت فغير حقيق بجملة شأن
- النظم الكريم كما لا يخفى على أحد وقرئ عشرة بكسر الشين وفتحها وهما أيضاً لغتان (قد علم كل أناس)
- كل سبط (مشرهم) عنينهم الخاصة بهم (كلوا واشربوا) على إرادة القول (من رزق الله) هو ما رزقهم من المن والسلوى والماء وقيل هو الماء وحده لأنه يؤكل ما ينبت به من الزروع والثمار ويأباه أن المأمور به أكل النعمة العتيدة لا ما سيطلبونه وإضافته إليه تعالى مع استناد الكل إليه خلقاً وملكا إما للتشريف وإما لظهوره بغير سبب عادى وإن لم يقل من رزقنا كما يقتضيه قوله تعالى فقلنا الخ إيداناً بأن الأمر بالأكل والشرب لم يكن بطريق الخطاب بل بواسطة موسى عليه السلام (ولا تعثوا في الأرض) العث أشد الفساد
- فقيل لهم لا تهادوا في الفساد حال كونكم (مفسدين) وقيل إنما قيد به لأن العث في الأصل مطلق التعدى وإن غلب في الفساد وقد يكون في غير الفساد كما في مقابلة الظالم المعتدى بفعله وقد يكون فيه صلاح راجع كقتل الخضر عليه السلام للغلام وخرقه للسفينة ونظيره العيث خلا أنه غالب فيما يدرك حساً (وإذا قلتم) تذكير لجنابة أخرى لا سلافهم وكفرانهم لنعمة الله عز وجل وإخلاصهم إلى ما كانوا فيه من الدناءة والخساسة وإسناد القول المحكى إلى أخلاقهم وتوجيه التوبيخ إليهم لما يذنبون من الاتحاد (باموسى) ان نصبر على طعام واحد (لعلمهم لم يريدوا بذلك جمع ما طلبوا مع ما كان لهم من النعمة ولا زوالها وحصول ما طلبوا مكانها إذ يأباه التعرض للوحدة بل أرادوا أن يكون هذا تارة وذاك أخرى . روى أنهم كانوا فلاحه فزعوا إلى عكرهم فأجمعوا ما كانوا فيه من النعمة العتيدة لوحدها النوعية واطرادها
- وتآقت أنفسهم إلى الشقاء (فادع لنا ربك) أى سله لا جلنا بدعائك إياه والفاء لسببية عدم الصبر المدعاه
- والتعرض لعنوان الربوبية لتمهيد مبادئ الإجابة (يخرج لنا) أى يظهر لنا ويوجدوا الجزم لجواب الأمر
- (بما تنبت الأرض) إسناد مجازى بإقامة القابل مقام الفاعل ومن تبيينية والتي في قوله تعالى (من بقلها وقنائها وفومها وعدسها وبصلها) بيانية واقعة موقع الحال أى كأننا من بقلها الخ وقيل بدل بإعادة الجار والبقل ما تنبت الأرض من الخضر والمراد به أطايبه التى تؤكل كالنعناع والكرفس والكراث وأشباهاها
- والقوم الحنطة وقيل الثوم وقرئ قنائها بضم القاف وهو لغة فيه (قال) أى الله تعالى أو موسى عليه السلام

- إنكاراً عليهم وهو استئناف وقع جواباً عن سؤال مقدر كأنه قيل فاذا قال لهم فقليل قال (أتستبدلون) أى
- أناخذون لأنفسكم وتختارون (الذى هو أدنى) أى أقرب منزلة وأدون قدر أسهل المنال وهين الحصول لعدم كونه مرغوباً فيه وكونه تافها مردولاً قليل القيمة وأصل الدنو القرب فى المكان فاستعير للنخسة كما استعير البعد للشرف والرفعة فقليل بعيد المحل وبعيد الهمة وقرىء أدنا من الدناءة وقد حملت المشهورة على أن ألفها مبدلة من الهمزة (بالذى هو خير) أى بمقابلة ما هو خير فإن الباء تصحب الذاهب الزائل
- دون الآتى الحاصل كما فى التبديل فى مثل قوله عز وجل ومن يقبّل الكفر بالإيمان وقوله وبدلناهم بجنتهم جنتين ذواتى أكل نخطو وليس فيه ما يدل قطعاً على أنهم أرادوا زوال المن والسلوى بالمرّة وحصول ما لبوا مكانه لتحقيق الاستبدال فيما مر من صورة المناوبة (اهبطوا مصرأ) أمروا به بياناً
- لدناءة مطلبهم أو إسعافاً لمرامهم أى انحدروا إليه من التيه يقال هبط الوادى وقرىء بضم الباء والمصر البلد العظيم وأصله الحد بين الشيبين وقيل أريد به العلم وإنما صرف لسكون وسطه أو لتأويله باليلد دون المدينة ويؤيده أنه فى مصحف ابن مسعود رضى الله عنه غير ممنون وقيل أصله مصر ايم فعرّب (فإن لكم ما سألتكم) تعليل للأمر بالهبط أى فإن لكم فيه ملائمتوه ولعل التعبير عن الأشياء المستولة بالملاستهمجان
- بذكرها كأنه قيل فإنه كثير فيه مبتذل يناله كل أحد بغير مشقة (وضربت عليهم الذلة والمسكنة) أى جعلنا محيطتين بهم إحاطة القبة بمن ضربت عليه أو الصقناهم وجعلنا ضربة لازب لا تنفكان عنهم مجازاة لهم على كفرانهم من ضرب الطين على الحائط بطريق الاستعارة بالكناية واليهود فى غالب الأمر أذلاء
- مساكين إما على الحقيقة وإما الخوف أن تضاعف جزيتهم (وباءوا) أى رجعوا (بغضب) عظيم وقوله تعالى (من الله) متعلق بمحذوف هو صفة لغضب مؤكداً لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية أى بغضب كائن من الله تعالى أو صاروا أحقاء به من قولهم باه فلان بفلان أى صار حقيقة بأن يقتل بمقابلته ومنه قول من قال يؤبشسع نعل كليب وأصل البوء المساواة (ذلك) إشارة إلى ما سلف من
- ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب العظيم (بأنهم) بسبب أنهم (كانوا يكفرون) على الاستمرار (بآيات الله) الباهرة التى هى المعجزات الساطعة الظاهرة على يدى موسى عليه السلام بما عد وما لم يعد
- (ويقولون النبيين بغير الحق) كشعياً وذكراً ويحيى عليهم السلام وفائدة التقييد مع أن قتل الأنبياء يستحيل أن يكون بحق الإيدان بأن ذلك عندهم أيضاً بغير الحق إذ لم يكن أحد معتقداً بحقية قتل أحد منهم عليهم السلام وإنما حملهم على ذلك حب الدنيا واتباع الهوى والغلو فى العصيان والاعتداء كما يفصح عنه قوله تعالى (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) أى جرم العصيان والتماذى فى العدوان إلى ما ذكر من الكفر
- وقتل الأنبياء عليهم السلام فإن صغار الذنوب إذا دووم عليها أدت إلى كبارها كما أن مداومة صغار الطاعات مؤدية إلى تحرى كبارها وقيل كررت الإشارة للدلالة على أن ما لحقهم كما أنه بسبب الكفر والقتل فهو بسبب ارتكابهم المعاصى واعتدائهم حدود الله تعالى وقيل الإشارة إلى الكفر والقتل والباء بمعنى مع ويجوز الإشارة إلى المتعدد بالمفرد بتأويل ما ذكر أو تقدم كما فى قول روضة بن العجاج | فيها خطوط من سواد وبلق * كأنه فى الجلد توليع البلق | أى كان ما ذكره والذى حسن ذلك فى المضمرات والمبهمات

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّبِيحِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢﴾ البقرة

- ٦٢ أن تثنيهما وجمعها ليسا على الحقيقة ولذلك جاء الذي بمعنى الذين (إن الذين آمنوا) أى بالسنتهم فقط وهم المنافقون بقرينة انتظامهم في سلك الكفرة والتعبير عنهم بذلك دون عنوان النفاق للتصريح بأن تلك المرتبة وإن عبر عنها بالإيمان لا تجديهم نفعاً أصلاً ولا تنقذهم من ورطة الكفر قطعاً (والذين هادوا) أى تهودوا من هاد إذا دخل في اليهودية ويهود إما عربى من هاد إذا تاب سمو بذلك حين تابوا من عبادة العجل وخصوا به لما كانت توبتهم توبة هائلة وإما معرب يهوداً كأنهم سمو باسم أكبر أولاد يعقوب عليه الصلاة والسلام (والنصارى) جمع نصران كندامى جمع ندمان يقال رجل نصران وامرأة نصرانة والياء في نصراني للبالغة كما في أخرى سمو بذلك لأنهم نصرروا المسيح عليه السلام أو لأنهم كانوا معه في قرية يقال لها نصران فسموا باسمها أو نسبوا إليها والياء للنسبة وقال الخليل واحد النصارى نصرى
- كهرى ومهارى (والصابئين) هم قوم بين النصارى والمجوس وقيل أصل دينهم دين نوح عليه السلام وقيل هم عبدة الملائكة وقيل عبدة الكواكب فهو إن كان عربياً فمن صبا إذا خرج من دين إلى آخر وقرىء بالياء إما للتخفيف وإما لأنه من صبا إذا مال لما أنهم مالوا من سائر الأديان إلى مالم فيه
- أو من الحق إلى الباطل (من آمن بالله واليوم الآخر) أى من أحدث من هذه الطوائف إيماناً خالصاً بالمبدأ والمعاد على الوجه اللائق (وعمل) عملاً (صالحاً) حسبما يقتضيه الإيمان بما ذكر (فلهم) بمقابلة ذلك (أجرهم) الموعود لهم (عند ربهم) أى مالك أمرهم ومبلغهم إلى كالمهم اللائق فمن إما في محل الرفع على الابتداء خبره جملة فلهم أجرهم والفاء لتضمن الموصول معنى الشرط كما في قوله تعالى إن الذين فتنوا المؤمنين الآية وجمع الضمائر الثلاثة باعتبار معنى الموصول كما أن أفراد ما في الصلة باعتبار لفظه والجملة كما هي خبر إن والعائد إلى اسمها محذوف أى من آمن منهم الخ وإما في محل النصب على البدلية من اسم إن وما عطف عليه وخبرها فلهم أجرهم وعند متعلق بما تعلق به لهم من معنى الثبوت وفي إضافته إلى الرب
- المضاف إلى ضميرهم مزيد لطف بهم وإيدان بأن أجرهم متيقن الثبوت مأمون من الفوات (ولا خوف عليهم) عطف على جملة فلهم أجرهم أى لا خوف عليهم حين يخاف الكفار العقاب (ولا هم يحزنون) حين يحزن المقصرون على تضييع العمر وتقويت الثواب والمراد بيان دوام انتفاءهما لا بيان انتفاء دوامهما كما يوهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعاً لما مر من أن النفي وإن دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام هذا وقد قيل المراد بالذين آمنوا المتدينون بدين الإسلام المخلصون منهم والمنافقون فيثبت ذلك لا بد من تفسير من آمن بمن اتصف منهم بالإيمان الخالص بالمبدأ والمعاد على الإطلاق سواء كان ذلك بطريق الثبات والدوام عليه كإيمان المخلصين أو بطريق إحداثه وإنشائه كإيمان من عداهم من المنافقين وسائر الطوائف وفائدة التعميم للمخلصين مزيد ترغيب الباقيين في الإيمان ببيان أن تأخيرهم

وَلَمَّا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَاءَ آيَاتِنَا كُمْ بِقُوَّةٍ وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾ ٢ البقرة

ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٤﴾ ٢ البقرة

في الإتصاف به غير مخل بكونهم أسوة لا أولئك المتقدمين في استحقاق الأجر وما يتبعه من الأمان الدائم وأما ما قيل في تفسيره من كان منهم في دينه قبل أن ينسخ مصدقا بقلبه بالمبدأ والمعاد عاملا بمقتضى شرعه فيما لا سبيل إليه أصلا لأن مقتضى المقام هو الترغيب في دين الإسلام وأما بيان حال من مضى على دين آخر قبل انتساخه فلا ملابسة له بالمقام قطعاً بل ربما يخل بمقتضاه من حيث دلالتيه على حقيقته في زمانه في الجملة على أن المنافقين والصائبين لا يتسنى في حقهم ما ذكر أما المنافقون فإن كانوا من أهل الشرك فالأمر بين وإن كانوا من أهل الكتاب فمن مضى منهم قبل النسخ ليسوا بمنافقين وأما الصابئون فليس لهم دين يجوز رعايته في وقت من الأوقات ولو سلم أنه كان لهم دين سماوي ثم خرجوا عنه فمن مضى من أهل ذلك الدين قبل خروجهم منه فليسوا من الصائبين فكيف يمكن إرجاع الضمير الرابط بين اسم إن وخبرها إليهم أو إلى المنافقين وارتكاب إرجاعه إلى مجموع الطوائف من حيث هو مجموع لا إلى كل واحدة منها قصداً إلى درج الفريق المذكور فيه ضرورة أن من كان من أهل الكتاب عاملا بمقتضى شرعه قبل نسخه من مجموع الطوائف بحكم اشتماله على اليهود والنصارى وإن لم يكن من المنافقين والصائبين مما يجب تنزيهه ساحة التنزيل عن أمثاله على أن المخلصين مع اندراجهم في حين اسم إن ليس لهم في حين خبرها عين ولا أثر فتأمل وكن على الحق المبين (ولمَّا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ) تذكير لجناية ٦٣ أخرى لأسلافهم أي واذكروا وقت أخذنا لميثاقكم بالمحافظة على ما في التوراة (ورفعنا فوقكم الطور) ● عطف على قوله أخذنا أو حال أي وقد رفعنا فوقكم الطور كأنه ظلة . روى أن موسى عليه السلام لما جاءهم بالتوراة فرأوا ما فيها من التكاليف الشاقة كبرت عليهم فأبوا قبولها فأمر جبريل عليه السلام فقلع الطور فظلمه عليهم حتى قبلوا (خذوا) على إرادة القول (ما آتيناكم) من الكتاب (بقوة) بجدة وعزيمة ● (واذكروا ما فيه) أي احفظوه ولا تنسوه أو تفكروا فيه فإنه ذكر بالقلب أو اعملوا به (لعلكم تتقون) ● لكي تتقوا المعاصي أو لتنجوا من هلاك الدارين أو رجاء منكم أن تنتظموا في سلك المتقين أو طلباً لذلك وقد مر تحقيقه (ثم توليتم) أي أعرضتم عن الوفاء بالميثاق (من بعد ذلك) من بعد أخذ ذلك الميثاق المؤكد ٦٤ (فلولا فضل الله عليكم ورحمته) بتوفيقكم للتوبة أو بمحمد ﷺ حيث يدعوكم إلى الحق ويهديكم إليه ● (لكنتم من الخاسرين) أي المغبونين بالأنهالك في المعاصي والخطيئة في مهاوى الضلال عند الفترة وقيل ● لولا فضل تعالى عليكم بالإمهال وتأخير العذاب لكنتم من الهالكين وهو الأنسب بما بعده وكلمة لولا إما بسيطة أو مركبة من لو الامتناعية وحرف النفي ومعناها امتناع الشيء لوجود غيره كأن لولا امتناعه لا امتناع غيره والاسم الواقع بعدها عند سببويه مبتدأ خبره محذوف وجوباً لدلالة الحال عليه وسداً للجواب

وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿٢٥﴾ ٢ البقرة

لَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٢٦﴾ ٢ البقرة

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ

أَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٢٧﴾ ٢ البقرة

- مسده والتقدير لولا فضل الله حاصل وعند الكوفيين فاعل فعل محذوف أى لولا ثبت فضل الله تعالى عليكم (ولقد علمتم) أى عرقتهم (الذين اعتدوا منكم في السبت) روى أنهم أمروا بأن يتمحضوا يوم السبت للعبادة ويتجردوا لها ويتركوا الصيد فاعتدى فيه أناس منهم في زمن داود عليه السلام فاشتغلوا بالصيد وكانوا يسكنون قرية بساحل البحر يقال لها أبلة فإذا كان يوم السبت لم يبق في البحر حوت إلا برز وأخرج خرطومها فإذا مضى تفرقت فخفروا حياضاً وشرعوا إليها الجداول وكانت الحيتان تدخلها يوم السبت فيصطادونها يوم الأحد فالمعنى وبالله لقد علمتموهم حين فعلوا من قبيل جنائياتكم ما فعلوا فلم نهلمهم ولم تؤخر عقوبتهم بل جعلناها (فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين) أى جامعين بين صورة القردة والخسوء وهو الطرد والصغار على أن خاسئين نعت لقردة وقيل خال من اسم كونوا عند من يجيز عمل كان في الظروف والحال وقيل من الضمير المستكن في قردة لأنه في معنى عموخين وقال مجاهد ما مسخت صورهم ولكن قلوبهم فثلثوا بالقردة كما مثلوا بالجمار في قوله تعالى كمثل الجمار يحمل أسفار أو المراد بالامر بيان سرعة التكوين وأنهم صاروا كذلك كما أراده عز وجل وقرئ قردة بفتح القاف وكسر الراء وخاسلين بغير همز (لجعلناها) أى المسخة والعقوبة (نكالاً) عبرة تنكل المعتبر بها أى تمنعه وتردعه ومنه النكل للقيد (لما بين يديها وما خلفها) لما قبلها وما بعدها من الأمم إذ ذكرت حالهم في زبر الأولين واشتهرت قصصهم في الآخرين أو لمعاصريهم ومن بعدهم أو لما يحضرتها من القرى وما تباعد عنها أو لأهل تلك القرية وما حوالها أو لأجل ما تقدم عليها من ذنوبهم وما تأخر منها (وموعظة للمتقين) من قومهم أو لكل متق سمعها (وإذ قال موسى لقومه) توبيخ آخر لا خلاف بنى إسرائيل بتذكير بعض جنائيات صدرت عن أسلافهم أى واذكروا وقت قول موسى عليه السلام لأجدادكم (إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) وسببه أنه كان في بنى إسرائيل شيخ موسى فقتله بنو عمه طمعاً في ميراثه فطرحوه على باب المدينة ثم جاءوا يطالبون بدبته فأمرهم الله تعالى أن يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها فيجبرهم بقاتله (قالوا) استئناف وقع جواباً عما ينساق إليه الكلام كأنه قيل فاذا صنعوا هل سارعوا إلى الامتثال أو لا فقيل قالوا (أتتخذنا هزواً) بضم الزاء وقلب الهمزة واو وقرئ بالهمزة مع الضم والسكون أى أتجعلنا مكان هزواً أو أهل هزواً أو مهزوماً بنا أو الهزؤ نفسه استبعاداً لما قاله واستخفافاً به (قال) استئناف كما سبق (أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين) لأن الهزؤ في أثناء تبليغ أمر الله سبحانه جمل وسفه نفى عنه عليه السلام

قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بُكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ﴿٦٨﴾ ٢ البقرة

قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءٌ فَاقِعٌ لَوْنُهَا سُرٌّ أَنْظِرْ ﴿٦٩﴾ ٢ البقرة

- ما توهموه من قبله على أبلغ وجه وآكده بإخراجه مخرج مالا مكروه وراه بالاستعانة منه استفظاعا له واستعظاما لما أقدموا عليه من العظيمة التي شافوه عليه السلام بها (قالوا) استئناف كما مر كأنه قيل فإذا ٦٨ قالوا بعد ذلك فقيل توجهوا نحو الامتثال وقالوا (ادع لنا) أى لأجلنا (ربك يبين لنا ما هي) ما مبتدأ ● وهى خبره والجملة فى حيز النصب يبين أى يبين لنا جواب هذا السؤال وقد سألوا عن حالها وصفتها لما قرع أسماعهم ما لم يعمدوه من بقرة ميتة يضرب ببعضها ميت فيجيا فإن ما وإن شاعت فى طلب مفهوم الاسم والحقيقة كما فى ما الشارحة والحقيقة لكنها قد يطلب بها الصفة والحال تقول ما زيد فيقال طيب أو عالم وقيل كان حقه أن يستفهم بأى لكنهم لما رأوا ما مروا به على حالة مغيرة لما عليه الجنس أخرجه عن الحقيقة لجعلوه جنسا على حياله (قال) أى موسى عليه السلام بعد مادعاه به عز وجل بالبيان وأتاه ● الوحى (إنه) تعالى (يقول إنها) أى البقرة المأمور بذبحها (بقرة لا فارض ولا بكر) أى لا مسنة ولا فتية يقال فرضت البقرة فروضا أى أسدت من الفرض بمعنى القطع كأنها قطعت سننها وثلمت آخرها وتركيب البكر للأولية ومنه البكرة والباكورة (عوان) أى نصف لا قحم ولا ضرع قال [طوال مثل أعناق الهوادى * نواعم بين أبكار وعون] (بين ذلك) إشارة إلى ما ذكر من الفارض والبكر ولذلك ● أضيف إليه بين لاختصاصه بالإضافة إلى المتعدد (فافعلوا) أمر من جهة موسى عليه السلام متفرع على ما قبله من بيان صفة المأمور به (ماتؤمرون) أى ماتؤمرونه بمعنى تؤمرون به كما فى قوله [أمرت أن أخرجك من دارك الخيرية] فافعل ما أمرت به [فإن حذف الجار قد شاع فى هذا الفعل حتى لحق بالأفعال المتعدية إلى مفعولين وهذا الأمر منه عليه السلام لحثهم على الامتثال وزجرهم عن المراجعة ومع ذلك لم يقتنعوا به وقوله تعالى (قالوا) استئناف كما مر كأنه قيل ماذا صنعوا بعد هذا البيان الشافى والأمر المكرر فقيل قالوا (ادع ٦٩ لنا ربك يبين لنا ما لونها) حتى يقين لنا البقرة المأمور بها (قال) أى موسى عليه السلام بعد المناجاة إلى الله تعالى ومجىء البيان (إنه) تعالى (يقول إنها بقرة صفراء فاقع لونها) إسناد البيان فى كل مرة إلى الله عز وجل لإظهار كمال المساعدة فى إجابة مسئولهم بقولهم يبين لنا وصيغة الاستقبال لاستحضار الصورة والفقوع نصوع الصفرة وخلوصها ولذلك يؤكد به ويقال أصفر فاقع كما يقال أسود حالك وأحمر قاني وفى إسناده إلى اللون مع كونه من أحوال الملون للملازمة به مالا يخفى من فضل تأكيد كأنه قيل صفراء شديد الصفرة صفرتها كما فى جدجده وعن الحسن رضى الله عنه سوداء شديدة السواد وبه فسر قوله تعالى

قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَّهُ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿٧٠﴾ ٢ البقرة
 قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِيبَةَ فِيهَا قَالُوا أَلَكُنْ جِثَّتْ
 بِالْحَقِّ فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧١﴾ ٢ البقرة

- جملة صفر قيل ولعل التعبير عن السواد بالصفر لما أنها من مقدماته وإما لأن سواد الإبل يعلوه صفرة
 وبأباه وصفها بقوله تعالى (تسر الناظرين) كما يباه وصفها بفقوع اللون والسرور لذة في القلب عند حصول
 ٧٠ نفع أو توقعه من السر عن علي رضي الله عنه من لبس نعلا صفراء قل همه (قالوا) استئناف كمنظاره
 ● (ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) زيادة استكشاف عن حالها كأنهم سألو ابيان حقيقة بحيث تمتاز عن جميع
 ما عداها مما تشاركها في الأوصاف المذكورة والأحوال المشروحة في أثناء البيان ولذلك علوه بقولهم
 ● (إن البقر تشابه علينا) يعنون أن الأوصاف المعدودة يشترك فيها كثير من البقر ولا نهتدى بها إلى
 تشخيص ما هو المأمور بها ولذلك لم يقولوا إن البقرة تشابهت لإيدان بأن النعوت المعدودة ليست بمشخصة
 للمأمور بها بل صادقة على سائر أفراد الجنس وقرىء إن الباقر وهو اسم لجماعة البقر والأباقر والبواقر
 ويتشابه بالباء والتاء ويشابه بطرح التاء والإدغام على التذكير والتأنيث وتشابهت مخففاً ومشدداً وتشبه
 بمعنى تشبه وتشبه بالتذكير ومتشابه ومتشابهة ومتشبه ومتشبهة وفيه دلالة على أنهم ميزوها عن بعض
 ما عداها في الجملة وإنما بنى اشتباهه بشرف الزوال كما بنى عنه قولهم (ولنا إن شاء الله لمهتدون) مؤكداً
 ٧١ بوجوه من التوكيد أي لمهتدون بما سألنا من البيان إلى المأمور بذبحها وفي الحديث لولم يستثنوا لما بينت
 لهم آخر الأبد (قال إنه يقول إنها بقرة لا ذلول تثير الأرض ولا تسقي الحرث) أي لم تذلل للكراب
 وسقي الحرث ولا ذلول صفة لبقرة بمعنى غير ذلول ولا الثانية لنا كيد الأولى والفعلان صفتا ذلول كأنه
 قيل لا ذلول مثيرة وساقية وقرىء لا ذلول بالفتح أي حيث هي كقولك مررت برجل لا يخيل ولا جبان
 ● أي حيث هو وقرىء تسقي من أسقى (مسلة) أي سلمها الله تعالى من العيوب أو أهلها من العمل أو
 ● خلص لها لونها من سلم له كذا إذا خلص له ويؤيده قوله تعالى (لا شية فيها) أي لا لون فيها يخالف
 لون جلدها حتى قرننها وظلفها وهي في الأصل مصدر وشاه وشياً وشية إذا خلط بلونه لوناً آخر
 ● (قالوا) عند ما سمعوا هذه النعوت (الآن جئت بالحق) أي بحقيقة وصف البقرة بحيث ميزتها عن
 جميع ما عداها ولم يبق لنا في شأنها اشتباه أصلاً بخلاف المرتين الأوليين فإن ما جئت به فيهما لم يكن في
 التعمين بهذه المرتبة ولعلمهم كانوا قبل ذلك قد رأوها ووجدوها جامعة لجميع ما فصل من الأوصاف
 المشروحة في المرات الثلاث من غير مشارك لها فيما عد في المرة الأخيرة وإلا فمن أين عرفوا اختصاص
 النعوت الأخيرة بها دون غيرها وقرىء الآن بالمد على الاستفهام والآن بحذف الهمزة وإلقاء حركتها
 ● على اللام (فذبحوها) الفاء فصيحة كما في فانفجرت أي فخلصوا البقرة فذبحوها (وما كادوا يفعلون) كاد

وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُم فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٢﴾ البقرة

من أفعال المقاربة وضع لدنو الخبر من الحصول والجملة حال من ضمير ذبحوا أى قد ذبحوها والحال أنهم كانوا قبل ذلك بمنزل منه أو اعتراض تذييل ومآله استثقال استعصائهم واستبطاء لهم وأنهم لفرط تطويلهم وكثرة مراجعاتهم ما كاد ينتهى خيط إسهابهم فيها . قيل مضى من أول الأمر إلى الامتثال أربعون سنة وقيل وما كادوا يفعلون ذلك لغلاء ثمنها . روى أنه كان في بنى إسرائيل شيخ صالح له عجلة فأتى بها الغيضة وقال اللهم إني استودعتكما لابني حتى يكبر وكان برأ بوالديه فتوفي الشيخ وشبت العجلة فكانت من أحسن البقر وأسمنها فساوموها اليتيم وأمه حتى اشتروها بملء مسكها ذهباً لما كانت وحيدة بالصفات المذكورة وكانت البقرة إذ ذاك بثلاثة دنانير واعلم أنه لا خلاف في أن مدلول ظاهر النظم الكريم بقرة مطلقة مهمة وأن الامتثال في آخر الأمر إنما وقع بذبح بقرة معينة حتى لو ذبحوا غيرها ما خرجوا عن عمدة الأمر لكن اختلف في أن المراد للمأمور به أثر ذى أثر هل هي المعينة وقد أخرج البيان عن وقت الخطاب أو المهمة ثم لحقها التغير إلى المعينة بسبب تناقلهم في الامتثال وتماديهم في التعمق والاستكشاف فذهب بعضهم إلى الأول تمسكاً بأن الضمائر في الأجوبة أغنى لأنها بقرة إلى آخره للمعينة قطعاً ومن قضيته أن يكون في السؤال أيضاً كذلك ولا ريب في أن السؤال إنما هو عن البقرة للمأمور بذبحها فتكون هي المعينة وهو مدفوع بأنهم لما تعجبوا من بقرة ميتة يضرب ببعضها ميت فيحيا ظنوها معينة خارجة عما عليه الجنس من الصفات والخواص فسألوا عنها فرجعت الضمائر إلى المعينة في زعمهم واعتقادهم فعينها الله تعالى تشديداً عليهم وإن لم يكن المراد من أول الأمر هي المعينة والحق أنها كانت في أول الأمر مهمة بحيث لو ذبحوا أية بقرة كانت لحصل الامتثال بدلالة ظاهر النظم الكريم وتكرير الأمر قبل بيان اللون وما بعده من كونها منسوبة إلخ وقد قال عليه السلام لو اعترضوا أدنى بقرة فذبحوها لكفرتهم وروى مثله عن رئيس المفسرين عبد الله بن عباس رضى الله عنهما ثم رجع الحكم الأول منسوخاً بالثاني والثاني بالثالث تشديداً عليهم لكن لا على وجه ارتفاع حكم المطلق بالكلية وانتقاله إلى المعين بل على طريقة تقييده وتخصيصه به شيئاً فشيئاً كيف لا ولو لم يكن كذلك لما عدت مراجعاتهم المحسكية من قبيل الجنائيات بل من قبيل العبادة فإن الامتثال بالأمر بدون الوقوف على المأمور به مما لا يكاد يتسنى فتكون سؤالاتهم من باب الاهتمام بالامتثال (وإذ قتلتم نفساً) منصوب بمضمر كما مر ٧٢ نظائره والخطاب لليهود المعاصرين لرسول الله ﷺ وإسناد القتل والتدارف إليهم لما مر من نسبة جنائيات الأسلاف إلى الأخلاف توبيخاً وتقريعاً وتخصيصهما بالإسناد دون ما مر من هتاتهم لظهور قبح القتل وإسناده إلى الغير أى اذكروا وقت قتلكم نفساً محرمة (فادارأتم فيها) أى تخاصمتم في شأنها إذ كل واحد من الخصماء يدافع الآخر أو تدافعهم بأن طرح كل واحد قتلها إلى آخر وأصله تدارأتم فادغمت الزاء في الدال واجتلبت لها همزة الوصل (والله مخرج ما كنتم تكتمون) أى مظهر لما تكتمونه لا محالة والجمع ١٥٠ - أبى السعود ج ١

فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بَعْضُهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٣٧﴾ البقرة

- ٧٣ بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على الاستمرار وإنما أعمل مخرج لأنه حكاية حال ماضية (فقلنا اضربوه) عطف على فادار أتم وما بينهما اعتراض والالتفات لثبوت المهابة والضمير للنفس والتذكير باعتبار أنها عبارة عن الرجل أو بتأويل الشخص أو القتل (يبعضها) أى ببعض البقرة أى بعض كان وقيل بأصغريها وقيل بلسانها وقيل بفخذها اليمنى وقيل بأذننها وقيل بعجبها وقيل بالعظم الذى يلى الغضروف وهذا أول القصة كما ينبى عنه الضمير الراجع إلى البقرة كأنه قيل وإذ قتلتم أنفساً فادار أتم فيها فقلنا اذهبوا بقره فاضربوه ببعضها وإنما غير الترتيب عند الحكاية لتكرير التوبيخ وتنشئة التقرير فإن كل واحد من قتل النفس المحرمة والاستهزاء برسول الله ﷺ والافتيات على أمره وترك المسارعة إلى الامتثال به جناية عظيمة حقيقة بأن تنعى عليهم بحياها ولو حكيت القصة على ترتيب الوقوع لما علم استقلال كل منها بما يخص بها من التوبيخ وإنما حكى الأمر بالذبح عن موسى عليه السلام مع أنه من الله عز وجل كالأمر بالضرب لما أن جناياتهم كانت بمراجعتهم إليه عليه السلام والافتيات على رأيه (كذلك يحيى الله الموتى) على إرادة قول معطوف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى فاضربوه فحي وقلنا كذلك يحيى الخ فحذفت الغاء الفصيحة فى فحي مع ما عطف بها وما عطف هو عليه لدلالة كذلك على ذلك فالخطاب فى كذلك حينئذ للحاضرين عند حياة القليل ويجوز أن يكون ذلك للحاضرين عند نزول الآية الكريمة فلا حاجة حينئذ إلى تقدير القول بل تنتهى الحكاية عند قوله تعالى يبعثها مع ما قدر بعده فالجملة معترضة أى مثل ذلك الإحياء العجيب يحيى الله الموتى يوم القيامة (ويريكم آياته) ودلائله الدالة على أنه تعالى على كل شيء قدير ويجوز أن يراد بالآيات هذا الإحياء والتعبير عنه بالجمع لاشتماله على أمور بديعة من ترتب الحياة على عضو ميت وإخباره بقاتله وما يلاسه من الأمور الخارقة للعادة (لعلكم تعقلون) أى لئلى تكمل عقولكم وتعلموا أن من قدر على إحياء نفس قدر على إحياء الأنفس كلها أو تعدوا على قضية عقولكم ولعل الحكمة فى اشتراط ما اشترط فى الإحياء مع ظهور كمال قدرته على إحيائه ابتداء بلا واسطة أصلاً اشتماله على التقرب إلى الله تعالى وأداء الواجب ونفع اليتيم والتنبيه على بركة التوكل على الله تعالى والشفقة على الأولاد ونفع بر الوالدين وأن من حق الطالب أن يقدم قربة ومن حق المتقرب أن يتحرى الأحسن ويغالى بشمه كما يروى عن عمر رضى الله عنه أنه ضحى بنجبية اشتراها بثلاثمائة دينار وأن المؤثر هو الله تعالى وإنما الأسباب أمارات لا تأثير لها وأن من رام أن يعرف أعدى عدوه الساعى فى إمامته الموت الحقيقى فطريقه أن يذبح بقره نفسه التى هى قوته الشهوية حين زال عنها شره الصبا ولم يلحقها ضعف الكبر وكانت معجبة رائعة المنظر غير مذلة فى طلب الدنيا مسلبة عن دنسها لاسمة بها من قبائحها بحيث يتصل أثره إلى نفسه فيحيا بها حياة طيبة ويعرب عما به ينكشف الحال ويرتفع ما بين العقل والوهم من التدارق والجدال (ثم قسمت قلوبكم) الخطاب لمعاصري النبي ﷺ والقسوة عبارة عن الغلظ والجفاء والصلابة كما فى الحجر استعيرت لنبو قلوبهم عن التأثير
- ٧٤

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ
الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا
تَعْمَلُونَ ﴿٧٤﴾ ٢ البقرة

- بالعظاات والقوارع التي تميم منها الجبال وتلين بها الصخور وإيراد الفعل المفيد لحدوث القساوة مع أن
قلوبهم لم تزل قاسية لما أن المراد بيان بلوغهم إلى مرتبة مخصوصة من مراتب القساوة حادثة وإمالان
الاستمرار على شيء بعد ورود ما يوجب الإقلاع عنه أمر جديد وصنع حادث وهم لاستبعاد القسوة
بعد مشاهدة ما يزيد عليها كقوله تعالى ثم الذين كفروا بربهم يعدلون (من بعد ذلك) إشارة إلى ما ذكر
من إحياء القتل أو إلى جميع ما عدد من الآيات الموجبة للين القلوب وتوجيهها نحو الحق أى من بعد
سماع ذلك وما فيه من معنى البعد للإيدان ببعد منزلته وعلو طبقته وتوحيد حرف الخطاب مع تعدد
المخاطبين إما بتأويل الفريق أولان المراد مجرد الخطاب لاتعيين المخاطب كما هو المشهور (فهى كالحجارة)
في القساوة (أو أشد) منها (قسوة) أى هى فى القسوة مثل الحجارة أوزائدة عليها فيها أو أنها مثلها
أو مثل ما هو أشد منها قسوة كالحديد لحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ويعضده القراءة بالجر
عطفها على الحجارة وإيراد الجملة اسمية مع كون ما سبق فعلية للدلالة على استمرار قساوة قلوبهم والفاء
إما لتفريع مشابعتها لها على ما ذكر من القساوة تفريع التشبيه على بيان وجه الشبه فى قولك اخر خده
فهو كالورد وإما للتعليل كما فى قولك اعبد ربك فالعبادة حق له وإنما لم يقل أو أقسى منها لما فى النصريح
بالشدة من زيادة مبالغة ودلالة ظاهرة على اشتراك القسوتين فى الشدة واشتغال المفضل على زيادة أو
للتخيير أو للتريديد بمعنى أن من عرف حالها شهبها بالحجارة أو بما هو أقسى أو من عرفها شهبها بالحجارة
أو قال هى أقسى من الحجارة وترك ضمير المفضل عليه للأمن من الالتباس (وإن من الحجارة لما يتفجر
منه الأنهار) بيان لأشدية قلوبهم من الحجارة فى القساوة وعدم التأثير واستحالة صدور الخير منها يعنى
أن الحجارة ربما تتأثر حيث يكون منها ما يتفجر منه المياه العظيمة (وإن منها لما يشقق) أى يشقق
(فيخرج منه الماء) أى العيون (وإن منها لما يهبط من خشية الله) أى يتردى من الأعلى إلى الأسفل
بقضية ما أودعه الله عز وجل فيها من الثقل الداعى إلى المركز وهو مجاز من الانقياد لأمره تعالى
والمعنى أن الحجارة ليس منها فرد إلا وهو منقاد لأمره عز وعلا آت بما خلق له من غير استعصاء
وقلوبهم ليست كذلك فتكون أشد منها قسوة لاحالة واللام فى لما لام الابتداء دخلت على اسم إن
لتقدم الخبر وقرئ إن على أنها مخففة من الثقيلة واللام فارقة وقرئ يهبط بالضم (وما الله بغافل عما
تعملون) عن متعلقة بغافل وما موصولة والعائد محذوف أو مصدرية وهو وعيد شديد على ما هم عليه
من قساوة القلوب وما يترتب عليها من الأعمال السيئة وقرئ بالياء على الالتفات . وقوله تعالى

أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يَحْرِفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ
وَهُمْ يَعلَمُونَ ﴿٧٥﴾ ٢ البقرة

- ٧٥ (أفتطمعون) تلوين للخطاب وصرف له عن اليهود أثر ما عدت ههناهم ونعيت عليهم جناياتهم إلى النبي ﷺ ومن معه من المؤمنين والهمزة لإنكار الواقع واستبعاده كما في قولك أتضرب أباك لا لإنكار الوقوع كما في قوله أضرِبْ أبي والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام ويستدعيه نظام الكلام لكن لا على قصد توجيه الإنكار إلى المعطوفين معاً كما في أفلا تبصرون على تقدير المعطوف عليه منفياً أي ألا تنظرون فلا تبصرون فالمنكر كلا الأمرين بل إلى ترتيب الثاني على الأول مع وجوب أن يترتب عليه نقيضه كما إذا قدر الأول مثبتاً أي أنتظرون فلا تبصرون فالمنكر ترتيب الثاني على الأول مع وجوب أن يترتب عليه نقيضه أي أستمعون أخبارهم وتعلمون أحوالهم فتطمعون ومآل المعنى أبعد أن علمتم تفاصيل شئونهم المؤيسة
- عنهم تطعمون (أن يؤمنوا) فإنهم متباثلون في شدة الشكيمة والأخلاق الذميمة لا يتأتى من أخلاقهم إلا مثل ما أتى من أسلافهم وأن مصدرية حذف عنها الجار والأصل في أن يؤمنوا وهي مع ما في حيزها في محل النصب أو الجر على الخلاف المعروف واللام في لكم لتضمين معنى الاستجابة كما في قوله عز وجل فآمن له لوط أي في إيمانهم مستجيبين لكم أو للتعليل أي في أن يحدثوا الإيمان لأجل دعوتكم
 - وصلة الإيمان محذوفة لظهور أن المراد به معناه الشرعي وستقف على ما فيه من المزية بإذن الله تعالى (وقد كان فريق منهم) الفريق اسم جمع لا واحد له من لفظه كالرُحط والقوم والجار والمجرور في محل الرفع أي
 - فريق كائن منهم وقوله تعالى (يسمعون كلام الله) خبر كان وقرئ كلام الله والجملة حالية مؤكدة للإنكار حاسمة لمادة الطمع . مثل أحوالهم الشنيعة المحكية فيما سلف على منهاج قوله تعالى وهم لكم عدو بعد قوله تعالى أفنتخذونه وذريته أولياء من دوني أي والحال أن طائفة منهم قال ابن عباس رضي الله عنهما هم قوم من السبعين المختارين للبيقات كانوا يسمعون كلامه تعالى حين كلم موسى عليه السلام بالطور وما أمر به ونهى عنه (ثم يحرفونه) عن مواضعه لا لقصور فهمهم عن الإحاطة بتفاصيله على
 - ما ينبغي لاستيلاء الدهشة والمهابة حسباً يقتضيه مقام الكبرياء بل (من بعد ما عقلوه) أي فهموه وضبطوه بعقولهم ولم تبق لهم في مضمونه ولا في كونه كلام رب العزة ريبة أصلاً فلما رجعوا إلى قومهم أداه الصادقون إليهم كما سمعوا وهؤلاء قالوا سمعنا الله تعالى يقول في آخر كلامه إن استطعتم أن تفعلوا هذه الأشياء فافعلوا وإن شئتم فلا تفعلوا فلا بأس فثم للتراخي زماناً أورثه وقال القفال سمعوا كلام الله وعقلوا مراده تعالى منه فأولوه تأويلاً فاسداً وقيل هم رؤساء أسلافهم الذين تولوا تحريف التوراة بعد ما أحاطوا بما فيها علماً وقيل هم الذين غيروا نعت النبي ﷺ في عصره وبدلوا آية الرجم وبأباه الجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل الدال على وقوع السماع والتحريف فيما سلف إلا أن يحمل ذلك على تقدمه على زمان نزول الآية الكريمة لا على تقدمه على عهده عليه الصلاة والسلام هذا الأول هو الأنسب بالسماع والكلام إذ

وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنُوا وَإِذَا خَلَا بِعَضُضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٨٦﴾ البقرة

- التوراة وإن كانت كلام الله عز وعلا لكنها باسم الكتاب أشهر وأثر التحريف فيه أظهر . ووصف اليهود بتلاوتها أكثر . لا سيما رؤساؤهم المباشرين للتحريف فإن وظيفتهم التلاوة دون السماع فكان الأنسب حينئذ أن يقال يتلون كتاب الله تعالى فالمعنى أفتطمعون في أن يؤمن هؤلاء بواسطتكم ويستجيبيوا لكم والحال أن أسلافهم الموافقين لهم في خلال السوء كانوا يسمعون كلام الله بلا واسطة ثم يحرفونه من بعد ما علوه يقيناً ولا يستجيبيون له هيئات ومن ههنا ظهر ما في إشار لكم على بالله من الفخامة والجزالة وقوله عز وجل (وهم يعلمون) جملة حالية من فاعل يحرفونه مفيدة لجمال قباحة حالهم مؤذنة بأن تحريفهم ذلك لم يكن بناء على نسيان ما علوه أو على الخطأ في بعض مقدماته بل كان ذلك حال كونهم عالمين مستحضرين له أو هم يعلمون أنهم كاذبون ومفترون (وإذا لقوا) جملة مستأنفة سبقت إثر بيان ماصدر عن أشباههم لبيان ماصدر عنهم بالذات من الشنائع المؤيسة عن إيمانهم من نفاق بعض وعتاب آخرين عليهم أو معطوفة على ماسبق من الجملة الحالية والضمير لليهود لما استقف على سره لا للمنافقين خاصة كما قيل تحريماً لاتحاد الفاعل في فعل الشرط والجزاء حقيقة (الذين آمنوا) من أصحاب النبي ﷺ (قالوا)
- أي اللاقون لكن لا بطريق تصدى الكل للقول حقيقة بل بمباشرة منافقتهم وسكوت الباقيين كما يقال بنو فلان قتلوا فلانا والقاتل واحد منهم وهذا أدخل في تقييح حال الساكتين أولاً العاتبين ثانياً لما فيه من الدلالة على نفاقهم واختلاف أحوالهم وتناقض آرائهم من إسناد القول إلى المباشرين خاصة بتقدير المضاف أي قال منافقوهم (آمنوا) لم يقتصروا على ذلك بل عللوه بأنهم وجدوا نعت النبي ﷺ في التوراة وعللوا أنه النبي المبشر به وإنما لم يصرح به تعويلاً على شهادة التوبيخ الآتي (وإذا خلا بعضهم) أي بعض المذكورين وهم الساكتون منهم أي إذا فرغوا من الاشتغال بالمؤمنين متوجهين ومنضمين (إلى بعض) آخر منهم وهم منافقوهم بحيث لم يبق معهم غيرهم وهذا نص على اشتراك الساكتين في لقاء المؤمنين كما أشير إليه آنفاً إذ الخلو إنما يكون بعد الاشتغال ولأن عتابهم معلق بمحض الخلو ولولا أنهم حاضرون عند المقابلة لوجب أن يجعل سماعهم لها من تمام الشرط ولأن فيه زيادة تشنيع لهم على ما أنوا من السكوت ثم العتاب (قالوا) أي الساكتون موبخين لمنافقتهم على ما صنعوا (أتحدثونهم) يعنون المؤمنين (بما فتح الله عليكم) ماموصولة والعائد محذوف أي بينه لكم خاصة في التوراة من نعت النبي ﷺ والتعبير عنه بالفتح للإيذان بأنه سر مكنون وباب مغلق لا يقف عليه أحد وتجويز كون هذا التوبيخ من جهة المنافقين لأعقابهم إراءة للتصلب في دينهم كما ذهب إليه عصابة مما لا يليق بشأن التنزيل الجليل واللام في قوله عز وجل (ليحاجوكم به) متعلقة بالتحديث دون الفتح والمراد تأكيد التكبر وتشديد التوبيخ فإن التحديث بذلك وإن كان منكراً في نفسه لكن التحديث به لأجل هذا الغرض

أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٧﴾ البقرة

بما لا يكاد يصدر عن العاقل أى أتحدثونهم بذلك ليحتجوا عليكم به فيكثرتكم والمحدثون به وإن لم يحوموا حول ذلك الغرض لكن فعلهم ذلك لما كان مستتبعا له البتة جعلوا فاعلين للغرض المذكور إظهارا لكمال سخافة عقولهم وركاكة آرائهم (عند ربكم) أى فى حكمه وكتابه كما يقال هو عند الله كذا أى فى كتابه وشرعه وقيل عند ربكم يوم القيامة ورد عليه بأن الإخفاء لا يدفعه إذ هم عالمون بأنهم محجوجون يومئذ حدثوا به أولم يحدثوا والاعتذار بأن إلزام المؤمنين لإيائهم وتبكيتهم بأن يقولوا لهم ألم تحدثونا بما فى كتابكم فى الدنيا من حقبة ديننا وصدق نبينا ألخس فيجوز أن يكون المحذور عندهم هذا الإلزام يارجاع الضمير فى به إلى التحذير دون المحدث به ولا ريب فى أنه مدفوع بالإخفاء لا تساعده الآية الكريمة الآتية كما ستقف عليه بإذن الله عز وجل (أفلا تعقلون) من تمام التوبيخ والعتاب والفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى ألا تلاحظون فلا تعقلون هذا الخطأ الفاحش أو شيئا من الأشياء التى من جملتها هذا فالمسكر عدم التعقل ابتداء أو أنفعلون ذلك فلا تعقلون بطلانه مع وضوحه حتى تحتاجون إلى التنبيه عليه فالمسكر حينئذ عدم التعقل بعد الفعل هذا وأما ما قيل من أنه خطاب من جهة الله سبحانه للمؤمنين متصل بقوله تعالى أفنظمعوهم والمعنى أفلا تعقلون حالهم وأن لا مطمع لكم فى إيمانهم فإياه قوله تعالى (أولا يعلمون) فإنه إلى آخره تجميل لهم من جهته تعالى فيما حكى عنهم فيكون إيراد خطاب المؤمنين فى أثنائه من قبيل الفصل بين الشجر ولحائه على أن فى تخصيص الخطاب بالمؤمنين من التعسف وفى تعيمه للنبي أيضا ﷺ كما فى أفنظمعوهم من سوء الأدب ما لا يخفى والهمزة للإنكار والتوبيخ كما قبلها والواو للعطف على مقدر ينساق إليه الذهن والضمير للمؤمنين أى أيلومونهم على التحديث المذكور مخافة المحاجة ولا يعلمون (أن الله يعلم ما يسرون) أى يسرونه فيما بينهم من المؤمنين أو ما يضررونه فى قلوبهم فيثبت الحكم فى ذلك بالطريق الأولى (وما يعلنون) أى يظهرونه للمؤمنين أولا صحابهم حسبا سبق فحينئذ يظهر الله تعالى للمؤمنين ما أرادوا إخفاءه بواسطة الوحي إلى النبي ﷺ فتحصل المحاجة ويقع التبكيت كما وقع فى آية الرجم وتحريم بعض المحرمات عليهم فأى فائدة فى اللوم والعتاب ومن ههنا تبين أن المحذور عندهم هو المحاجة بما فتح الله عليهم وهى حاصلة فى الدارين حدثوا به أم لا لا بالتحديث به حتى يندفع بالإخفاء وقيل الضمير للمنافقين فقط أولهم وللمؤمنين أو لا بأثمهم المحرفين أى يفعلون ما يفعلون ولا يعلمون أن الله يعلم جميع ما يسرون وما يعلنون ومن جملته أسرارهم الكفر وإظهارهم الإيمان وإخفاء ما فتح الله عليهم وإظهار غيره وكنتم أمر الله وإظهار ما أظفروه اقتراء وإنما قدم الأسرار على الإعلان للإيذان بافتضاخهم ووقوع ما يحذرونه من أول الأمر والمبالغة فى بيان شمول علمه المحيط بجميع المعلومات كأن علمه بما يسرونه أقدم منه بما يعلنونه مع كونهما فى الحقيقة على السوية فإن علمه تعالى بمعلوماته ليس بطريق حصول صورها بل وجود كل شئ فى نفسه علم بالنسبة إليه تعالى وفى

وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنَّهُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٧٨﴾ ٢ البقرة

- هذا المعنى لا يختلف الحال بين الأشياء البارزة والكامنة ونظيره قوله عز وعلا قل إن تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله حيث قدم فيه الإخفاء على الإبداء لما ذكر من السر على عكس ما وقع في قوله تعالى وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فإن الأصل في تعلق المحاسبة به هو الأمور البادية دون الخافية ويجوز أن يكون ذلك باعتبار أن مرتبة السر متقدمة على مرتبة العلن إذ ما من شيء يعلن إلا وهو أو مباديه قبل ذلك مضمرة في القلب يتعلق به الإسرار غالباً فتعلق عليه تعالى بحالته الأولى متقدم على تعلقه بحالته الثانية (ومهم أميون) وقرئ بتخفيف الياء جمع أمى وهو من لا يقدر على الكتابة والقراءة ٧٨ واختلف في نسبته فقيل إلى الأم بمعنى أنه شبيه بها في الجهل بالكتابة والقراءة فإنهما ليستا من شئون النساء بل من خلال الرجال أو بمعنى أنه على الحالة التي ولدته أمه في الخلو عن العلم والكتابة وقيل إلى الأمة بمعنى أنه باق على سذاجتها خال عن معرفة الأشياء كقولهم عامى أى على عادة العامة روى عن عكرمة والضحاك أن المراد بهم نصارى العرب وقيل هم قوم من أهل الكتاب رفع كتابهم لذنوب ارتكبوها فصاروا أميين وعن علي رضي الله تعالى عنه هم المجوس والحق الذي لا يحيد عنه أنهم جملة اليهود . والجملة مستأنفة مسبوقة لبيان قبائحهم إثر بيان شائع الطوائف السالفة وقيل هي معطوفة على الجملة الحالية فإن مضمونها مناف لرجاء الخير منهم وإن لم يكن فيه ما يحسم مادة الطمع عن إيمانهم كما في مضمون الجملة الحالية وما بعدها فإن الجهل بالكتاب في منافاة الإيمان ليس بمثابة تحريف كلام الله بعد سماعه والعلم بمعانيه كما وقع من الأولين أو النفاق والنهي عن إظهار ما في التوراة كما وقع من الفرقتين الآخرين أى ومنهم طائفة جهلة غير قادرين على الكتابة والتلاوة (لا يعلمون الكتاب) أى لا يعرفون التوراة ليطلقوها ويتحققوا ما في قضايعها من دلائل النبوة فيؤمنوا وحمل الكتاب على الكتابة بأباه سباق النظم الكريم وسياقه (إلا أمانى) بالتشديد وقرئ بالتخفيف جمع أمنية أصلها أمنية أفعولة من مئى بمعنى قدر أو بمعنى تلا كتمنى في قوله [تمنى كتاب الله أول ليلة] فأعلت إعلال سيد وميت ومعناها على الأول ما يقدره الإنسان في نفسه ويتمناه وعلى الثانى ما يتلو هو على التقديرين فالاستثناء منقطع إذ ليس ما يتمنى وما يتلى من جنس علم الكتاب أى لا يعلمون الكتاب لكن يتمنون أمانى حسبما منهم أحبارهم من أن الله سبحانه يعفو عنهم وأن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم وغير ذلك من أمانيتهم الفارغة المستندة إلى الكتاب على زعم رؤسائهم أو لا يعلمون الكتاب لكن يتلقونه قدر ما يتلى عليهم فيقبلونه من غير أن يتمكنوا من التدبر فيه وأما حمل الأمانى على الأكاذيب المختلفة على الإطلاق من غير أن يكون لها ملازمة بالكتاب فلا يساعده النظم الكريم (وإنهم إلا يظنون) ما هم إلا قوم قصارى أمرهم الظن والتقليد من غير أن يصلوا إلى رتبة العلم فأنى يرجى منهم الإيمان المؤسس على قواعد اليقين ولما بين حال هؤلاء في تمسكهم بحبال الأمانى واتباع الظن عقب بيان حال الذين أو قعومهم في تلك الورطة وبكشف كيفية إضلالهم وتعيين مرجع الكل بالآخر فقيل على وجه الدعاء

قَوِيلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا قَوِيلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ ﴿٧٩﴾ البقرة

- ٧٩ عليهم (قويل) هو وأمثاله من ويح وويس وويب وويه وويك وعول من المصادر المنصوبة بأفعال من غير لفظها لا يجوز إظهارها البتة فإن أضيف نصب نحو ويك وويحك وإذا فصل عن الإضافة رفع نحو ويل له ومعنى الويل شدة الشر قاله الخليل وقال الأصمعي الويل التفجع والويح الترحم وقال سيدييه ويل لمن وقع في الهلكة وويح زجر لمن أشرف على الهلاك وقيل الويل الحزن وهل ويح وويب وويس بذلك المعنى أو يئنه ويئنها فرق وقيل ويل في الدعاء عليه وويح وما بعده في الترحم عليه وقال ابن عباس رضى الله عنهما الويل العذاب الأليم وعن سفیان الثوري أنه صديداً هل جهنم وروى أبو سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه عن النبي ﷺ أنه قال الويل واد في جهنم يهوى فيه الكافر أربعين خريفاً قبل أن يباغقره وقال سعيد بن المسيب أنه واد في جهنم لوسيرت فيه جبال الدنيا لما عت من شدة حره وقال ابن بريدة جبل قيع ودم وقيل صهر يح في جهنم وحكى الزهراوى أنه باب من أبواب جهنم وعلى كل حال فهو مبتدأ خبره قوله عز وعلا (الذين يكتبون الكتاب) أى المحرف أو ما كتبوه من التأويلات الزائفة
- (بأيديهم) تأكيد لدفع توهم المجاز كقولك كتبه يميني (ثم يقولون هذا) أى جميعاً على الأول
 - وبخصوصه على الثانى (من عند الله) روى أن أحبار اليهود خافوا ذهاب ما كلهم وزوال رياستهم حين قدم النبي ﷺ المدينة فاحتالوا في تعويق أسافل اليهود عن الإيمان فعمدوا إلى صفة النبي ﷺ في التوراة وكانت هي فيها حسن الوجه حسن الشعر أكل العينين ربة فغيروها وكتبوا مكانها أطوال أزرق سبط الشعر فإذا سألهم سفلتهم عن ذلك قرعوا عليهم ما كتبوا فيجدونه مخالف لصفته عليه السلام فيكذبونه
 - وثم للتراخي الرتبة فإن نسبة المحرف والتأويل الزائغ إلى الله سبحانه صريحاً أشد شناعة من نفس التحريف والتأويل (ليشتروا به) أى يأخذوا لأنفسهم بمقابلته (ثمناً) هو ما أخذوه من الرشى بمقابلة ما فعلوا من التحريف والتأويل وإنما عبر عن المشتري الذى هو المقصود بالذات في عقد المعاوضة بالثمن الذى هو وسيلة فيه إيداناً بتعكيسهم حيث جعلوا المقصود بالذات وسيلة والوسيلة مقصوداً بالذات
 - (قليلاً) لا يعاب به فإن ذلك وإن جل في نفسه فهو أقل قليلاً عندما استوجبوا به من العذاب الخالد
 - (قويل لهم) تكرير لما سبق للتأكيد وتصريح بتعليله بما قدمت أيديهم بعد الإشعار به فيما سلف بإيراد
 - بعضه في حيز الصلة وبعضه في معرض الغرض والفاء الإيدان بترتبه عليه ومن في قوله عز وجل (مما كتبت أيديهم) تعليلية متعلقة بويل أو بالاستقرار في الخبر وما موصولة اسمية والعائد محذوف أى
 - كتبه أو مصدرية والأول أدخل في الزجر عن تعاطى المحرف والثانى في الزجر عن التحريف (وويل لهم مما يكسبون) الكلام فيه كالذى فيما قبله والتكرير لما مر من التأكيد والتشديد والقصد إلى التعليل بكل من الجانبين وعدم التعرض لقولهم هذا من عند الله لما أنه من مبادئ ترويح ما كتبت أيديهم فهو

وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٠﴾ البقرة

بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨١﴾ ٢ البقرة

- داخل في التعليل به (وقالوا) بيان لبعض آخر من جنائياتهم وفصله عما قبله مشعر بكونه من الأكاذيب ٨٠ التي اختلقوها ولم يكتبوها في الكتاب (لن تمسنا النار) في الآخرة (إلا أياماً معدودة) قليلة محصورة ● عدد أيام عبادتهم العجل أربعين يوماً مدة غيبة موسى عليه السلام عنهم وحكى الأصمعي عن بعض اليهود أن عدد أيام عبادتهم العجل سبعة وروى عن ابن عباس ومجاهد أن اليهود قالوا عمر الدنيا سبعة آلاف سنة وإنما عذب بكل ألف سنة يوماً واحداً وروى الضحاك عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن اليهود زعمت أنهم وجدوا في التوراة أن ما بين طرفي جهنم مسيرة أربعين سنة إلى أن ينتهوا إلى شجرة الزقوم وأنهم يقطعون في كل مسيرة سنة فيكملونها (قل) تبكيئاً لهم وتوبيخاً (أتخذتم) بإسقاط الهمزة ● المجتلبة لوقوعها في الدرج وياظهار الذال وقرئ بإدغامها في التاء (عند الله عهداً) خبر أو وعداً بما ترغمون ● فإن ما تدعون لا يكرن إلا بناء على وعد قوى ولذلك عبر عنه بالعهد (فلن يخلف الله عهده) الغاء فصيحة ● معربة عن شرط محذوف كما في قول من قال | قالوا خراسان أقصى ما راد بنا * ثم القفول فقد جئنا خراساناً أي إن كان الأمر كذلك فلن يخلفه والجملة اعتراضية وإظهار الاسم الجليل للإشعار بعلّة الحكم فإن عدم الإخلاف من قضية الألوهية وإظهار العهد مضافاً إلى ضميره عز وجل لما ذكر أو لأن المراد به جميع عهوده لعمومه بالإضافة فيدخل فيه العهد المعهود دخولا أولاً وفيه تحجاف عن التصريح بتحقيق مضمون كلامهم وإن كان معلقاً بما لم يكذبهم راحة الوجود قطعاً أعنى اتخاذ العهد (أم تقولون) مفترين ● (على الله ما لا تعلمون) وقوعه وإنما علق التوبيخ بإسنادهم إليه سبحانه ما لا يعلمون وقوعه مع أن ما أسندوه إليه تعالى من قبيل ما يعلمون عدم وقوعه للبالغة في التوبيخ والنكير فإن التوبيخ على الأدنى مستلزم للتوبيخ على الأعلى بالطريق الأولى وقولهم المحكى وإن لم يكن تصريحاً بالاقتراء عليه سبحانه لكنه مستلزم له لأن ذلك الجزم لا يكون إلا بإسناد سببه إليه تعالى وأم إما متصلة والاستفهام للتقرير المؤدى إلى التبسكيت لتحقيق العلم بالشق الأخير كأنه قيل أم لم تتخذوه بل تقولون عليه تعالى وأما منقطعة والاستفهام لإنكار اتخاذ ونفيه ومعنى بل فيها الإضراب والانتقال من التوبيخ بالإنكار على اتخاذ العهد إلى ما تفيد همزتها من التوبيخ على القول على الله سبحانه كما في قوله عز وجل قل الله أذن لكم أم على الله تفترون (بلى) إلى آخره جواب عن قولهم المحكى وإبطال له من ٨١ جهته تعالى وبيان لحقيقة الحال تفصيلاً في ضمن تشريع كلى شامل لهم ولسائر الكفرة بعد إظهار كذبهم إجمالاً وتفويض ذلك إلى النبي ﷺ لما أن الحاجة والإلزام من وظائفه عليه السلام مع ما فيه من الإشعار

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨٢﴾ البقرة
وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ
مُعْرِضُونَ ﴿٨٣﴾ البقرة

- بأنه أمر هين لا يتوقف على التوقيف وبلى حرف لإيجاب مختص بجواب النفي خبراً واستفهاماً (من كسب
- سيئة) فاحشة من السيئات أى كبيرة من الكبائر كدأب هؤلاء الكفرة والكسب استجلاب النفع
- وتعليقه بالسيئة على طريقة فبشرهم بعذاب أليم (وأحاطت به) من جميع جوانبه بحيث لم يبق له جانب
- من قلبه ولسانه وجوارحه إلا وقد اشتملت واستولت عليه (خطيئته) التى كسبها وصارت خاصة من
- خواصه كما تنبى عنه الإضافة إليه وهذا إنما يتحقق فى الكافر ولذلك فسرهما السلف بالكفر حسبما
- أخرجه ابن أبى حاتم عن ابن عباس وأبى هريرة رضى الله عنهم وابن جرير عن أبى وائل ومجاهد وقنادة
- وعطاء والربيع وقيل السيئة الكفر والخطيئة الكبيرة وقيل بالعكس وقيل الفرق بينهما أن الأولى
- قد تطلق على ما يقصد بالذات والثانية تغلب على ما يقصد بالعرض لأنها من الخطأ وقرىء خطيئته
- وخطيئته على القلب والإدغام فيهما وخطيئته وخطاياها وفى ذلك إيدان بكثرة فنون كفرهم (فأولئك)
- مبتدأ (أصحاب النار) خبره والجملة خبر للمبتدأ والفاء لتضمنه معنى الشرط وإيراد اسم الإشارة المنهى
- عن استحضار المشار إليه بماله من الأوصاف للإشعار بعليتها لصاحبة النار وما فيه من معنى البعد
- للتنبيه على بعد منزلتهم فى الكفر والخطايا وإنما أشير إليهم بعنوان الجمعية مراعاة لجانب المعنى فى كلفة
- من بعد مراعاة جانب اللفظ فى الضمائر الثلاثة لما أن ذلك هو المناسب لما أسند إليهم فى تينك الحاليتين
- فإن كسب السيئة وأحاطت خطيئته به فى حالة الانفراد وصاحبة النار فى حالة الاجتماع أى أولئك
- الموصوفون بما ذكر من كسب السيئات وإحاطة خطاياهم بهم أصحاب النار أى ملازموها فى الآخرة
- حسب ملازمهم فى الدنيا لما يستوجبها من الأسباب التى من جملتها ما هم عليه من تكذيب آيات الله تعالى
- وتحريف كلامه والاقتراء عليه وغير ذلك وإنما لم يخص الجواب بحالهم بأن يقال مثلاً بلى أنهم أصحاب
- النار الخ لما فى التعميم من التحويل وبيان حالهم بالبرهان والدليل مع ما مر من قصد الإشعار بالتعليل (هم
- فيها خالدون) دائماً أبداً فأنى لهم التفتى عنها بعد سبعة أيام أو أربعين كما زعموا فلا حجة فى الآية الكريمة
- على خلود صاحب الكبيرة لما عرفت من اختصاصها بالكافر ولا حاجة إلى حمل الخلود على اللبث الطويل
- على أن فيه تهوين الخطب فى مقام التحويل (والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها
- خالدون) جرت السنة الإلهية على شفع الوعد بالوعيد مراعاة لما تقتضيه الحكمة فى إرشاد العباد من
- ٨٢ الرغبة تارة والترهيب أخرى والتبشير مرة والإنذار أخرى (وإذ أخذنا ميثاق بنى إسرائيل) شروع
- ٨٣

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِينِكُمْ ثُمَّ أَقَرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٨٤﴾ البقرة

- في تعداد بعض آخر من قبائح أسلاف اليهود مما ينادى بعدم إيمان أخلافهم وكلمة إذ نصب يا ضمير فعل خوطب به النبي ﷺ والمؤمنون ليؤديهم التأمل في أحوالهم إلى قطع الطمع عن إيمانهم أو اليهود الموجودون في عهد النبوة توبيخاً لهم بسوء صنيع أسلافهم أي اذكروا إذ أخذنا ميثاقهم (لا تعبدون إلا الله) على إرادة القول أي وقلنا أو قائلين لا تعبدون إلح وهو إخباري بمعنى النهي كقوله تعالى ولا يضار كاتب ولا شهيد وكما تقول تذهب إلى فلان وتقول كيت وكيت وهو أبلغ من صريح النهي لما فيه من إيهام أن المنهى حقه أن يسارع إلى الانتهاء عما نهى عنه فكأنه انتهى عنه فيخبر به الناهي ويؤيده قراءة لا تعبدوا وعطف قولوا عليه وقيل تقديره أن لا تعبدوا إلح خذف الناصب ورفع الفعل كما في قوله [ألا أي هذا الزاجري أحضر الوغى] وأن أشهد الذات هل أنت مخلصي [ويعضده قراءة أن لا تعبدوا فيكون بدلا من الميثاق أو معمولا له بخذف الجار وقيل إنه جواب قسم دل عليه المعنى كأنه قيل وحلفناهم لا تعبدون إلا الله وقرىء بالياء لأنهم غيب (وبالوالدين إحساناً) متعلق بمضمر أي وتحسنون أو أحسنوا (وذي القربى واليتامى والمساكين) عطف على الوالدين ويتامى جمع يتيم كندامى جمع نديم وهو قليل ومسكين مفعيل من السكون كأن الفقر أسكنه من الحرak وأثنى عنه عن القلب (وقولوا للناس حسناً) أي قولوا حسناً سماء حسناً مبالغة وقرىء كذلك وحسناً بضمين وهي لغة أهل الحجاز وحسنى كبشرى والمراد به ما فيه تخلق وإرشاد (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) هما ما فرض عليهم في شريعتهم (ثم توليتهم) إن جعل ناصب الظرف خطاباً للنبي ﷺ والمؤمنين فهذا التفات إلى خطاب بني إسرائيل جميعاً بتغليب أخلافهم على أسلافهم لجريان ذكر كلهم حينئذ على نهج الغيبة فإن الخطابات السابقة لأسلافهم محكمة داخلة في حيز القول المقدر قبل لا تعبدون كأنهم استحضروا عند ذكر جناباتهم فنعيت هي عليهم وإن جعل خطاباً لليهود المعاصرين لرسول الله ﷺ فهذا تعميم للخطاب بتنزيل الأسلاف منزلة الأخلاف كما أنه تعميم للتولي بتنزيل الأخلاف منزلة الأسلاف للتشديد في التوبيخ أي أعرضتم عن المضى على مقتضى الميثاق ورفضتموه (إلا قليلاً منكم) وهم من الأسلاف من أقام اليهودية على وجهها قبل النسخ ومن الأسلاف من أسلم كعبد الله بن سلام وأضرابه (وأنتم معرضون) جملة تذييلية أي وأنتم قوم عادتك الإعراض عن الطاعة ومراعاة حقوق الميثاق وأصل الإعراض الذهاب عن المواجهة والإقبال إلى جانب العرض (وإذ أخذنا ميثاقكم) منصوب بفعل مضمر خوطب به اليهود قاطبة على ما ذكر من ٨٤ التغليب ونعى عليهم إخلالهم بمواجب الميثاق المأخوذ منهم في حقوق العباد على طريقة النهي إثر بيان ما فعلوا بالميثاق المأخوذ منهم في حقوق الله سبحانه وما يجري مجراها على سبيل الأمر فإن المقصود الأصلي من النهي عن عبادة غير الله تعالى هو الأمر بتخصيص العبادة به تعالى أي واذكروا وقت أخذنا ميثاقكم

ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُواكُمْ أُسْرَى تَفْدُوهُمْ وَهُمْ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾ ٢ البقرة

- في التوراة وقوله تعالى (لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم) كما قبله لإخبار في معنى النهي غير السبك إليه لما ذكر من نكتة المبالغة والمراد به النهي الشديد عن تعرض بعض بني إسرائيل لبعض بالقتل والإجلاء والتعبير عن ذلك بسفك دماء أنفسهم وإخراجها من ديارهم بناء على جريان كل واحد منهم مجرى أنفسهم لما بينهم من الاتصال القوي نسباً ودينياً للمبالغة في الحمل على مراعاة حقوق الميثاق بتصوير النهي عنه بصورة تكررها كل نفس وتنفر عنها كل طبيعة فضمير أنفسكم للمخاطبين حتماً إذ به يتحقق تنزيل المخرجين منزلتهم كما أن ضمير دياركم للمخرجين قطعاً إذ المحذور إنما هو إخراجهم من ديارهم لا من ديار المخاطبين من حيث أنهم مخاطبون كما يفصح عنه ماسيأتي من قوله تعالى من ديارهم وإنما الخطاب همنا باعتبار تنزيل ديارهم منزلة ديار المخاطبين بناء على تنزيل أنفسهم منزلتهم لتأكيد المبالغة وتشديد التشنيع وأما ضمير دماءكم فمحمّل للوجهين مفاداً الأول كون المسفوك دماء ادعائية للمخاطبين حقيقة ومفاد الثاني كونه دماء حقيقية للمخاطبين ادعاءً وهما متقاربان في إفادة المبالغة فتدبر وأما ما قيل من أن المعنى لا تبأشروا ما يؤدي إلى قتل أنفسكم قصاصاً أو ما يبيع سفك دماءكم وإخراجكم من دياركم أو لا تفعلوا ما يردبكم ويصرفكم عن الحياة الأبدية فإنه القتل في الحقيقة ولا تقترفوا ما تحرمون به عن الجنة التي هي داركم فإنه الجلاء الحقيقي فيما لا يساعده سياق النظم الكريم بل هو نص فيما قلناه كما ستقف عليه (ثم أقررتم) أي بالميثاق وبوجوب المحافظة عليه (وأنتم تشهدون) توكيد للإقرار كقولك أقر فلان شاهداً على نفسه وأنتم أيها الحاضرون تشهدون اليوم على إقرار أسلافكم بهذا الميثاق (ثم أنتم هؤلاً) خطاب خاص بالحاضرين فيه توبيخ شديد واستبعاد قوي لما ارتكبه بعد ما كان من الميثاق والإقرار به والشهادة عليه فأنتم مبتدأ وهؤلاً خبره ومناط الإفادة اختلاف الصفات المنزل منزلة اختلاف الذات والمعنى أنتم بعد ذلك هؤلاً المشاهدون الناقضون المتناقضون حسبما تعرب عنه الجمل الآتية فإن قوله عز وجل (تقتلون أنفسكم) الخ بيان له وتفصيل لأحوالهم المنكرة المندرجة تحت الإشارة ضمناً كأنهم قالوا كيف نحن فقتل أنفسكم أي الجارين مجرى أنفسكم كما أشير إليه وقرئ تقتلون بالتشديد للتكثير (وتخرجون فريقاً منكم) الضمير إما للمخاطبين والمضاف محذوف أي من أنفسكم وإما للمقتولين والخطاب باعتبار أنهم جعلوا أنفس المخاطبين وإلا فلا يتحقق التكافؤ بين المقتولين والمخرجين في ذلك العنوان الذي عليه يدور فلك المبالغة في تأكيد الميثاق حسبما نص عليه ولا يظهر كالقباحة

- جناباتهم في نقضه (من ديارهم) الضمير للفريق وإيثار الغيبة مع جواز الخطاب أيضاً بناء على اعتبار العنوان المذكور كما مر في الميثاق للاحتراز عن توهم كون المراد إخراجهم من ديار المخاطبين من حيث هي ديارهم لا من حيث هي ديار المخرجين وقيل هؤلاء موصول والجملة في حين الصلة والمجموع هو الخبر لأنتم (تظاهرون عليهم) بحذف إحدى التامين وقرىء بإثباتهما وبالإدغام وتظرون بطرح إحدى التامين من تظرون ومعنى الكل تتعاونون وهي حال من فاعل تخرجون أو من مفعوله أو منهما جميعاً مبنية لكيفية الإخراج دافعة لتوهم اختصاص الحرمة بالإخراج بطريق الأصالة والاستقلال دون المظاهرة والمعانة (بالإثم) متعلق بتظاهرون حال من فاعله أى ملتبسين بالإثم وهو الفعل الذى يستحق فاعله الذم واللوم وقيل هو ما ينفر عنه النفس ولا يطمئن إليه القلب (والعدوان) وهو التجاوز في الظلم (وإن يأتوكم أسارى) جمع أسير وهو من يؤخذ قهراً فاعيل بمعنى مفعول من الأسرى الشد أو جمع أسرى وهو جمع أسير كجرحى وجريح وقد قرىء أسرى ومحل النصب على الحالية (تفادوم) أى تخرجوهم من الأسر بإعطاء الفداء وقرىء تفدوهم قال السدى إن الله تعالى أخذ على بنى إسرائيل في التوراة الميثاق أن لا يقتل بعضهم بعضاً ولا يخرج بعضهم بعضاً من ديارهم وأياماً عبد أو أمة وجدتموه من بنى إسرائيل فاشتروه وأعتقوه وكانت قريظة حلفاء الأوس والنضير حلفاء الخزرج حين كان بينهما ما كان من العداوة والشئان فكان كل فريق يقاتل مع حلفائه فإذا غلبوا خبروا ديارهم وأخرجوهم منها ثم تقاتلونهم ثم تغدوهم فيقولون أمرنا أن نغديهم جمعوا له مالا فيغدونه فغيرتهم العرب وقالت كيف تقاتلونهم ثم تغدوهم فيقولون أمرنا أن نغديهم وحرم علينا اقتالهم ولكن نستحي أن نذل حلفاء نافذهم الله تعالى على المناقضة (وهو محرم عليكم إخراجهم) هو ضمير الشأن وقع مبتدأ ومحرم فيه ضمير قائم مقام الفاعل وقع خبراً من إخراجهم والجملة خبر لضمير الشأن وقيل محرم خبر لضمير الشأن وإخراجهم مرفوع على أنه مفعول مالم يسم فاعله وقيل الضمير بهم يفسره إخراجهم أو راجع إلى ما يدل عليه تخرجون من المصدر وإخراجهم تأكيد أو بيان والجملة حال من الضمير في تخرجون أو من فريقاً أو منهما كما مر بعد اعتبار القيد بالحال السابقة وتخصيص بيان الحرمة ههنا بالإخراج مع كونه قريباً للقتل عند أخذ الميثاق لكونه مظنة للساهلة في أمره بسبب قلة خطره بالنسبة إلى القتل ولأن مساق الكلام لدمهم وتوبيخهم على جناباتهم وتناقض أفعالهم معاً وذلك مختص بصورة الإخراج حيث لم ينقل عنهم تدارك القتلى بشئ من دية أو قصاص هو السر في تخصيص التظاهرة فيما سبق وأما تأخيرها من الشرطية المعترضة مع أن حقه التقديم كذا ذكره الواحدى فلأن نظم أفعالهم المتناقضة في سبط واحد من الذكر أدخل في إظهار بطلانها (أفتؤمنون ببعض الكتاب) أى التوراة التى أخذ فيها الميثاق المذكور والهزمة للإنكار التوبيخى والفاء للعطف على مقدر يستدعيه المقام أى أفتفعلون ذلك فتؤمنون ببعض الكتاب وهو المفاداة (وتكفرون ببعض) وهو حرمة القتال والإخراج مع أن من قضية الإيمان ببعضه الإيمان بالباقي لكون الكل من عند الله تعالى داخل في الميثاق فنهاى التوبيخ كفرهم ببعض مع إيمانهم ببعض حسبما يفيد ترتيب النظم الكريم فإن التقديم يستدعى في المقام الخطابى أصالة المقدم وتقدمه بوجه من الوجوه حتماً وإذ ليس ذلك ههنا باعتبار الإنكار والتوبيخ عليه وهو باعتبار الوقوع قطعاً

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ ﴿٨٦﴾ ٢ البقرة
 وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَفَقَيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ
 الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ اسْتَكَبَرُوا فَعَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَقَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴿٨٧﴾ ٢ البقرة

- لا إيمانهم بالبعث مع كفرهم بالبعث كما هو المفهوم لو قيل أفكفرون ببعض الكتاب وتؤمنون ببعض
 ولا مجرد كفرهم بالبعث وإيمانهم بالبعث كما يفيد أن يقال أفتجمعون بين الإيمان ببعض الكتاب
 والكفر ببعض أو بالعكس (فأجزاء من يفعل ذلك) مانافية ومن إن جعلت موصولة فلا محل ليفعل من
 الإعراب وإن جعلت موصوفة فمحله الجر على أنه صفتها وذلك إشارة إلى الكفر ببعض الكتاب مع الإيمان
 ببعض أو إلى ما فعلوا من القتل والإجلاء مع مفاداة الأسارى (منكم) حال من فاعل يفعل (إلا خزي)
 استثناء مفرغ وقع خبراً للبتداء والخزي الذل والهوان مع الفضيحة والتشهير والتفخيم وهو قتل بنى قريظة
 ● وإجلاء بنى النضير إلى أذرعات وأريحا من الشام وقيل الجزية (في الحياة الدنيا) في حين الرفع على أنه
 صفة خزي أى خزي كان في الحياة الدنيا أو في حين النصب على أنه ظرف لنفس الخزي ولعل بيان جزائهم
 بطريق القصر على ما ذكر لقطع أطعمهم الفارغة من ثمرات إيمانهم ببعض الكتاب وإظهار أنه لا أثر
 ● له أصلاً مع الكفر ببعض (ويوم القيامة يردون) وقرئ بالتاء أوثر صيغة الجمع نظر إلى معنى من بعد
 ● ما أوثر الأفراد نظراً إلى لفظها لما أن الرد إنما يكون بالاجتماع (إلى أشد العذاب) لما أن معصيتهم أشد
 المعاصي وقيل أشد العذاب بالنسبة إلى ما لهم في الدنيا من الخزي والصغار وإنما غير سبك النظم الكريم
 حيث لم يقل مثلاً وأشد العذاب يوم القيامة الإيذان بكمال التنافي بين جزاءى النشاطين وتقديم يوم القيامة
 ● على ذكر ما يقع فيه تهويل الخطب وتفطيع الحال من أول الأمر (وما الله بغافل عما تعملون) من
 ٨٦ القبايح التي من جملتها هذا المنكر وقرئ بالياء على نهج يردون وهو تأكيد الوعيد (أو تلك) الموصوفون
 ● بما ذكر من الأوصاف القبيحة وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (الذين اشتروا) أى آثروا (الحياة الدنيا)
 ● واستبدلوها (بالآخرة) وأعرضوا عنها مع تمكنهم من تحصيلها فإن ما ذكر من الكفر ببعض أحكام
 ● الكتاب إنما كان لمراعاة جانب حلفائهم لما يعود إليهم منهم من بعض المنافع الدنية الدنيوية (فلا يخفف
 ● عنهم العذاب) دنيوياً كان أو أخروياً (ولا هم ينصرون) بدفعه عنهم شفاعة أو جبراً والجملة معطوفة
 على ما قبلها عطف الإسمية على الفعلية أو ينصرون مفسر لمحدوف قبل الضمير فيكون من عطف الفعلية
 ٨٧ على مثلها (ولقد آتينا موسى الكتاب) شروع في بيان بعض آخر من جنائياتهم وتصديره بالجملة القسمية
 لإظهار كمال الاعتناء به والمراد بالكتاب التوراة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن التوراة لما نزلت
 جملة واحدة أمر الله تعالى موسى عليه السلام بحملها فلم يطق بذلك فبعث الله بكل حرف منها ملكاً فلم
 ● يطيقوا بحملها فخفضها الله تعالى لموسى عليه السلام لحملها (وقفيناً من بعده بالرسل) يقال قفاه به إذا

وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾ البقرة

- أتبعه إياه أى أرسلناهم على أثره كقوله تعالى ثم أرسلنا رسلنا تترى وهم يوشع وأشبويل وشمعون ودادود وسليمان وشعيا وأرميا وعزير وحزقيلا وإلياس واليسع ويونس وزكريا ويحيى وغيرهم عليهم الصلاة والسلام (وآتيناه عيسى ابن مريم البينات) المعجزات الواضحات من إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص ● والإخبار بالمغيبات أو الإنجيل وعيسى بالسريانية أي شوع ومعناه المبارك ومريم بمعنى الخادم وهو بالعبرية من النساء كالزير من الرجال وبه فسر قول روضة [قلت لزير لم تصله مريمه * ضليل أهواء الصبا تندمه | ووزنه مفعول إذ لم يثبت فعيل (وأيديناه) أى قوبناه وقرىء وأيدناه (روح القدس) بضم الدال وقرىء ● بسكونها أى بالروح المقدسة وهى روح عيسى عليه السلام كقولك حاتم الجود ورجل صدق وإنما وصفت بالقدس لكرامته أولآنه عليه السلام لم تضعه الأصاب ولا أرحام الطوامث وقيل بجبريل عليه السلام وقيل بالإنجيل كما قيل فى القرآن روحا من أمرنا وقيل باسم الله الأعظم الذى كان يحيى الموتى بذكره وتخصيصه من بين الرسل عليهم السلام بالذكرو وصفه بما ذكر من إيتاء البينات والتأييد بروح القدس لما أن بعثهم كانت لتنفيذ أحكام التوراة وتقريرها وأما عيسى عليه السلام فقد نسخ بشرعه كثير من أحكامها ولحسم مادة اعتقادهم الباطل فى حقه عليه السلام ببيان حقيقته وإظهار كمال قبح ما فعلوا به عليه السلام (أفكلما جاءكم رسول) من أولئك الرسل (بما لا تهوى أنفسكم) من الحق الذى لا يحيد عنه ● أى لا تحبه من هوى كفرح إذا أحب والتعبير عنه بذلك للإيذان بأن مدار الرد والقبول عندهم هو المخالفة لأهواء أنفسهم والموافقة لها لاشئ آخر وتوسيط الحمزة بين الفاء وما تعلقت به من الأفعال السابقة لتوخيخهم على تعقيبهم ذلك بهذا وللتعجب من شأنهم ويجوز كون الفاء للعطف على مقدر يناسب المقام أى ألم تطيعوهم فكلما جاءكم رسول منهم بما لا تهوى أنفسكم (استكبرتم) عن الاتباع ● والإيمان بما جاء به من عند الله تعالى (فريقاً) منهم (كذبتم) من غير أن تعرضوا لهم بشئ آخر من المضار والفاء للسببية أو للتعقيب (وفريقاً) آخر منهم (تقتلون) غير مكتفين بتكذيبهم كزكريا ويحيى ● وغيرهما عليهم السلام وتقديم فريقاً فى الموضعين للاهتمام وتشويق السامع إلى ما فعلوا بهم إلا للقصر وإثارة صيغة الاستقبال فى القتل لاستحضار صورته الهائلة أو للإيحاء إلى أنهم بعد على تلك النية حيث هموا بما لم ينالوه من جهته عليه السلام وسحروه وسمموا له الشاة حتى قال ﷺ مازالت أكلة خير تعاودنى فهذا أو أن قطعت أبهرى (وقالوا) بيان لفن آخر من قبائحهم على طريق الالتفات إلى الغيبة لإشعاراً ٨٨ بإبعادهم عن رتبة الخطاب لما فصل من مخازيهم الموجبة للإعراض عنهم وحكاية نظائرهما لكل من يفهم بطلانها وقبحاتها من أهل الحق والقائلون هم الموجودون فى عصر النبي عليه الصلاة والسلام (قلوبنا غلغ) جمع أغلف مستعار من الأغلف الذى لم يخن أى مغشاة بأغشية جبلية لا يكاد يصل إليها ما جاء به محمد ﷺ ولا تفقهه كقولهم قلوبنا فى أكنة مما تدعونا إليه وقيل هو تخفيف غلف جمع غلاف ويؤيده ما روى عن أبى عمرو من القراءة بضممتين يعنون أن قلوبنا أوعية للعلوم فنحن مستغنون بما عندنا عن

وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا
فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾ البقرة

- غيره قاله ابن عباس وعطاء وقال الكلبي يعنون أن قلوبنا لا يصل إليها حديث إلا وعته ولو كان في حديثك
● خير لوعته أيضاً (بل لعنهم الله بكفرهم) رد لما قالوه وتكذيب لهم في ذلك والمعنى على الأول بل أبعدهم
الله سبحانه عن رحمته بأن خذلهم وخلصهم وشأنهم بسبب كفرهم العارض وإبطالهم لاستعدادهم بسوء
اختيارهم بالمرة وكونهم بحيث لا ينفعهم الألطاف أصلاً بعد أن خلقهم على الفطرة والتمسك من قبول
الحق وعلى الثاني بل أبعدهم من رحمته فأنى لهم ادعاء العلم الذي هو أجل آثارها وعلى الثالث بل
● أبعدهم من رحمته فلذلك لا يقبلون الحق المؤدى إليها (فقليل ما يؤمنون) ما مزيدة للدبالغة أى
فإيماناً قليلاً يؤمنون وهو إيمانهم ببعض الكتاب وقيل فرماناً قليلاً يؤمنون وهو ما قالوا آمنوا
بالذى أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره وكلاهما ليس بإيمان حقيقة وقيل أريد بالقلّة
العدم والفناء لسببية اللعن لعدم الإيمان (ولما جاءهم كتاب) هو القرآن وتنكيره للتفخيم ووصفه بقوله عز
٨٩ وجل (من عند الله) أى كائن من عنده تعالى للتشريف (مصدق لما معهم) من التوراة عبر عنها بذلك
لما أن المعية من موجبات الوقوف على ما في تضاعيفها المؤدى إلى العلم بكونه مصداقاً لها وقرئ مصداقاً
● على أنه حال من كتاب لتخصصه بالوصف (وكانوا من قبل) أى من قبل مجيئه (يستفتحون على الذين
كفروا) أى وقد كانوا قبل مجيئه يستفتحون به على المشركين ويقولون اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر
الزمان الذى نجد نعته في التوراة ويقولون لهم قد أظل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد
ولأرم وقال ابن عباس وقتادة والسدى نزلت في بنى قريظة والنضير كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج
برسول الله ﷺ قبل مبعثه وقيل معنى يستفتحون يفتتحون عليهم ويعرفونهم بأن نبيا يبعث منهم قد قرب
أوانه والسين للبالغة كما في استعجب أى يسألون من أنفسهم الفتح عليهم أو يسأل بعضهم بعضاً أن يفتح
● عليهم وعلى التقديرين فالجملة حالية مفيدة لكالم مكابرتهم وعنادهم وقوله عز وعلا (فلما جاءهم) تنكير
● للأول لطول العهد بتوسط الجملة الحالية وقوله تعالى (ما عرفوا) عبارة عما سلف من الكتاب لأن معرفة
من أنزل هو عليه معرفة له والاستفتاح به استفتاح به وإيراد الموصول دون الاكتفاء بالإخبار لبيان
كالم مكابرتهم فإن معرفة ما جاءهم من مبادئ الإيمان به ودواعيه لا محالة والفاء للدلالة على تعقيب مجيئه
● للاستفتاح به من غير أن يتخلل بينهما مدة منسية له وقوله تعالى (كفروا به) جواب لما الأول كما هو
رأى المبرد أو جوابهما معاً كما قاله أبو البقاء وقيل جواب الأولى محذوف للدلالة المذكور عليه فيكون
قوله تعالى وكانوا الخ جملة معطوفة على الشرطية عطف القصة على القصة والمراد بما عرفوا النبي ﷺ كما هو
المراد بما كانوا يستفتحون به فالمعنى ولما جاءهم كتاب مصدق لكتابهم كذبوه وكانوا من قبل مجيئه يستفتحون
● بمن أنزل عليه ذلك الكتاب فلما جاءهم النبي الذى عرفوه كفروا به (فلعنة الله على الكافرين) اللام للعهد

يَسْمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۖ فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٩٠﴾ البقرة

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩١﴾ البقرة

- أى عليهم ووضع المظهر موضع المضمحل للإشعار بأن حلول اللعنة عليهم بسبب كفرهم كما أن الفاء الإيذان بترتيبها عليه أو للجنس وهم داخلون في الحكم دخولا أوليا إذ الكلام فيهم وأيا ما كان فهو محقق لمضمون قوله تعالى بل لعنهم الله بكفرهم (يَسْمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ) ما نكرة بمعنى شيء منصوبة مفسرة لفاعل ٩٠ بئس واشتروا صفته أى بئس شيئا باعوا به أنفسهم وقيل اشتروها به في زعمهم حيث يعتقدون أنهم بما فعلوا خلصوها من العقاب ويأباه أنه لا بد أن يكون المذموم ما كان حاصلًا لهم لا ما كان زائلا عنهم والمخصوص بالذم قوله تعالى (أن يكفروا بما أنزل الله) أى بالكتاب المصدق لما معهم بعد الوقوف على حقيقة وتبديل الإنزال بالمجيء للإيذان بعلو شأنه الموجب للإيمان به (بغيا) حسداً وطلباً لما ليس لهم وهو علة لأن يكفروا حتماً دون اشتروا لما قيل من الفصل بما هو أجنبي بالنسبة إليه وإن لم يكن أجنبياً بالنسبة إلى فعل الذم وفاعله ولأن البغى مما لا تعلق له بعنوان البيع قطعاً لاسيما وهو معلل بما سيأتى من تنزيل الله تعالى من فضله على من يشاؤه وإنما الذى بينه وبينه علاقة هو كفرهم بما أنزل الله والمعنى بئس شيئا باعوا به أنفسهم كفرهم المعلن بالبغى الكائن لأجل (أن ينزل الله من فضله) الذى هو الوحي (على من يشاء) أى يشاؤه ويصطفيه (من عباده) المستأهلين لتحمل أعباء الرسالة ومآله تعليل كفرهم بالمنزل بحسدهم للمنزل عليه وإيثار صيغة التفعيل هنا للإيذان بتجدد بغيتهم حسب تجديد الإنزال وتكثره حسب تكثره (فباؤا بغضب على غضب) أى رجعوا ملتبسين بغضب كائن على غضب مستحقين له حسب ما اقترفوا من كفر على كفر فإنهم كفروا بنبي الحق وبغوا عليه وقيل كفروا بمحمد عليه الصلاة والسلام بعد عيسى وقيل بعد قولهم عزير ابن الله وقولهم يد الله مغلولة وغير ذلك من فنون كفرهم (وللكافرين) أى لهم والإظهار في موقع الإضمار للإشعار بعلية كفرهم لما حاق بهم (عذاب مهين) يراد به إهانته وإذلالهم لما أن كفرهم بما أنزل الله تعالى كان مبنياً على الحسد المبني على طمع المنزول عليهم وادعاء الفضل على الناس والاستهانة بمن أنزل عليه عليه السلام (وإذا قيل) من جانب المؤمنين (لهم) أى لليهود ٩١ وتقديم الجار والمجرور قد مر وجهه لاسيما في لام التبليغ (آمنا بما أنزل الله) من الكتب الإلهية جميعاً والمراد به الأمر بالإيمان بالقرآن لكن سلك مسلك التعميم إيذاناً بتحتمل الامتثال من حيث مشاركته لما آمنوا به فيما في حيز الصلة وموافقته له في المضمون وتنبهاً على أن الإيمان بما عده من غير إيمان به ليس بإيمان بما أنزل الله (قالوا تؤمن) أى نستمر على الإيمان (بما أنزل علينا) يعنون به التوراة وما نزل على

وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٢٢٧﴾ البقرة

أنبياء بنى إسرائيل لتقرير حكمها ويدسون فيه أن ما عدا ذلك غير منزل عليهم ومرادهم بضمير المتكلم إما أنفسهم فعنى الإنزال عليهم تكليفهم بما فى المنزل من الأحكام وإما أنبياء بنى إسرائيل وهو الظاهر لاشتماله على مزية الإيدان بأن عدم إيمانهم بالفرقان لما مر من بغيتهم وحسدكم على نزوله على من ليس منهم ولأن مرادهم بالموصول وإن كان هو التوراة وما فى حكمها خاصة لكن إيرادها بعنوان الإنزال عليهم مبنى على ادعاء أن ما عداها ليس كذلك على وجه التعريض كما أشير إليه فلو أريد بالإنزال عليهم ما ذكر من تكليفهم يلزم من مغايرة القرآن لما أنزل عليهم حسبما يعرب عنه قوله عز وجل (ويكفرون بما وراه) عدم كونهم مكلفين بما فيه كما يلزم عدم كونه نازلاً على واحد من بنى إسرائيل على الوجه الأخير وتجربيد الموصول عند الإضمار عما عرضوا به تعسف لا ينجى والوراء فى الأصل مصدر جعل ظرفاً ويضاف إلى الفاعل فيراد به ما يتوارى به وهو خلفه وإلى المفعول فيراد به ما يواريه وهو أمامه والجملة حال من ضمير قالوا بتقدير مبتدأ أى قالوا ما قالوا هم يكفرون بما عداه وليس المراد مجرد بيان أن أفراد إيمانهم بما أنزل عليهم بالذكر لنتفى إيمانهم بما وراه بل بيان أن ما يدعون من الإيمان ليس بإيمان بما أنزل عليهم حقيقة فإن قوله عز اسمه (وهو الحق) أى المعروف بالحقية الحقيقية بأن يخص به اسم الحق على الإطلاق حال من فاعل يكفرون وقوله تعالى (مصدقاً) حال مؤكدة لمضمون الجملة صاحبها إما ضمير الحق وعاملها ما فيه من معنى الفعل قاله أبو البقاء وإما ضمير دل عليه الكلام وعاملها فعل مضمّن أى أحقه مصداقاً (لما معهم) من التوراة والمعنى قالوا تؤمن بما أنزل علينا وهم يكفرون بالقرآن والحال أنه حق مصدق لما آمنوا به فيلزمهم الكفر بما آمنوا به وماله أنهم ادعوا الإيمان بالتوراة والحال أنهم يكفرون بما يلزم من الكفر بها (قل) تبكيته لهم من جهة الله عز من قائل ببيان التناقض بين أقوالهم وأفعالهم بعد بيان التناقض فى أقوالهم (فلم) أصله لما حذفت عنه الألف فرقا بين الاستفهامية والخبرية (تقتلون أنبياء الله من قبل) الخطاب للحاضرين من اليهود والمؤمنين على طريق التغليب وحيث كانوا مشاركين فى العقود والعمل كان الاعتراض على أسلافهم اعتراضاً على أخلافهم وصيغة الاستقبال لحكاية الحال الماضية وهو جواب شرط محذوف أى قل لهم إن كنتم مؤمنين بالتوراة كما تزعمون فلاى شئ كنتم تقتلون أنبياء الله من قبل وهو فيها حرام وقرىء أنبياء الله مهموزاً وقوله تعالى (إن كنتم مؤمنين) تكرير للاعتراض لتأكيد الإلزام وتشديد التهديد أى إن كنتم مؤمنين فلم تقتلون وقد حذفت من كل واحدة من الشرطيتين ما حذف ثقة بما أثبت فى الأخرى وقيل لا حذف فيه بل تقديم الجواب على الشرط وذلك لا يتأتى إلا على رأى الكوفيين وأبى زيد وقيل إن نافية أى ما كنتم مؤمنين وإلا لما قتلتموهم (ولقد جاءكم موسى بالبينات) من تمام التبكيته والتوبيخ داخل تحت الأمر لا تكرير لما قص فى تضاعيف تعداد النعم التى من جملتها العفو عن عبادة العجل واللام للقسمة أى وبالله لقد جاءكم موسى ملتبساً بالمعجزات الظاهرة التى هى العصا واليد والسنون ونقص الثمرات والدم والطوفان والجراد والقمل والضفادع وخلق البحر وقد عد منها التوراة وليس بواضح فإن الجحى

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَاءَ آيَاتِنَا بِقُوَّةٍ وَأَسْمِعُوا قُلُوبَاسْمِعْنَا وَعَصَيْنَا
وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ يُكْفِرِهِمْ قُلْ بَلِّسَا يَا مُرْكُم بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩٣﴾ ٢ البقرة
قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ ﴿٩٤﴾ ٢ البقرة

- بها بعد قصة العجل (ثم اتخذتم العجل) أى لها (من بعده) أى من بعد مجيئه بها وقيل من بعد ذهابه إلى الطور فتكون التوراة حينئذ من جملة البينات وثم للتراخى فى الرتبة والدلالة على نهاية قبح ما صنعوا (وأنتم ظالمون) حال من ضمير اتخذتم بمعنى اتخذتم العجل ظالمين بعبادته واضعين لها فى غير موضعها
- أو بإخلال بحقوق آيات الله تعالى أو اعتراض أى وأنتم قوم عادتكم الظلم (وإذ أخذنا ميثاقكم) توبيخ ٩٣ من جهة الله تعالى وتكذيب لهم فى ادعائهم الإيمان بما أنزل عليهم بتذكير جناباتهم الناطقة بكذبهم أى واذكروا حين أخذنا ميثاقكم (ورفعنا فوقكم الطور) قائلين (خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا) أى خذوا بما أمرتم به فى التوراة واسمعوا ما فيها سمع طاعة وقبول (قالوا) استئناف مبنى على سؤال سائل كأنه قيل فإذا قالوا فقل قالوا (سمعنا) قولك (وعصينا) أمرك فإذا قابل أسلافهم مثل ذلك الخطاب المؤكد مع مشاهدتهم مثل تلك المعجزة الباهرة بمثل هذه العظيمة الشنعاء وكفروا بما فى تضاعيف التوبة فكيف يتصور من أخلافهم الإيمان بما فيها (وأشربوا فى قلوبهم العجل) على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه للبالغة أى تداخلهم حبه ورسخ فى قلوبهم صورته لفرط شغفهم به وحرصهم على عبادته كما يتداخل الصيغ الثوب والشراب أعماق البدن وفى قلوبهم بيان لمكان الإشراب كما فى قوله تعالى إنما يأكلون فى بطونهم ناراً والجملة حال من ضمير قالوا بتقديم قد (بكفرهم) بسبب كفرهم السابق الموجب لذلك قيل كانوا مجسمة أو حلولية ولم يروا جسماً أعجب منه فتمسكوا فى قلوبهم ماسول لهم السامرى (قل) توبيخاً لحاضرى اليهود لإثباتين من أحوال رؤسائهم الذين بهم يقتدون فى كل ما يأتون وما يذرون (بلسا يا مكرمكم به إيمانكم) بما أنزل عليكم من التوراة حسبما تدعون والمخصوص بالذم محذوف أى ما ذكر من قولهم سمعنا وعصينا وعبادتهم العجل وفى إسناد الأمر إلى الإيمان تهكم بهم وإضافة الإيمان إليهم الإيذان بأنه ليس بإيمان حقيقة كما ينهى عنه قوله تعالى (إن كنتم مؤمنين) فإنه قدح فى دعواهم الإيمان بما أنزل عليهم من التوراة وإبطال لها وتقريره إن كنتم مؤمنين بها عاملين فيما ذكر من القول والعمل بما فيها فبلسا يا مكرمكم به إيمانكم بها وإذا لا يسوغ الإيمان بها مثل تلك القبائح فلستم بمؤمنين بها قطعاً وجواب الشرط كما ترى محذوف لدلالة ما سبق عليه (قل) كرر الأمر مع قرب العهد بالأمر السابق لما أنه أمر ٩٤ بتبكيته وإظهار كذبهم فى فن آخر من أباطيلهم لكنه لم يحكم عنهم قبل الأمر بإبطاله بل اكتفى بالإشارة إليه فى تضاعيف الكلام حيث قيل (إن كانت لكم الدار الآخرة) أى الجنة أو نعيم الدار

وَلَنْ يَتَمَنَّوهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٩٥﴾ ٢ البقرة

وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يُوْءِ أَحَدَهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ

بِمُزْجِرٍ بِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾ ٢ البقرة

- الآخرة (عند الله خالصة) أى سالمة لكم خاصة بكم كما تدعون أنه لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو
- نصارى ونصبها على الحالية من الدار وعند ظرف للاستقرار في الخبر أعنى لكم وقوله تعالى (من دون
- الناس) في محل نصب بخالصة يقال خلص لى كذا من كذا واللام للجنس أى الناس كافة أو للعمد أى
- المسلمين (فتمنوا الموت) فإن من أيقن بدخول الجنة اشتاق إلى التخلص إليها من دار البوار وقرارة
- الأكدار لاسيما إذا كانت خالصة له كما قال على كرم الله وجهه لا أبالي أسقطت على الموت أو سقط الموت
- على وقال عمار بن ياسر بصفين [الآن ألقى الأحبه * محمداً وحزبه] وقال حذيفة بن اليمان حين احتضر
- وقد كان يتمنى الموت قبل [جاء حبيب على فاقة * فلا أفلح اليوم من قد ندم] أى على التثنية وقوله تعالى
- (إن كنتم صادقين) تكرير للكلام لتشديد الإلزام وللتلبيه على أن ترتب الجواب ليس على تحقق الشرط
- في نفس الأمر فقط بل في اعتقادهم أيضاً وأنهم قد ادعوا ذلك والجواب محذوف ثقة بدلالة ما سبق
- ٩٥ عليه أى إن كنتم صادقين فتمنوه وقوله تعالى (ولن يتمنوه أبداً) كلام مستأنف غير داخل تحت الأمر
- سيق من جمته سبحانه لبيان ما يكون منهم من الإحجام عما دعوا إليه الدال على كذبهم في دعواهم (بما
- قدمت أيديهم) بسبب ما عملوا من المعاصي الموجبة لدخول النار كالكفر بالنبي عليه السلام والقرآن
- وتحريف التوراة ولما كانت اليد من بين جوارح الإنسان مناط عامة صنائعه ومدار أكثر منافعه عبر
- بها تارة عن النفس وأخرى عن القدرة (والله عليم بالظالمين) أى بهم وإيثار الإظهار على الإضمار لئلا يظن
- والنسجيل عليهم بأنهم ظالمون في جميع الأمور التي من جملتها ادعاء ما ليس لهم ونفيه عن غيرهم والجملة
- تذييل لما قبلها مقرر لمضمونه أى عليم بهم وبما صدر عنهم من فنون الظلم والمعاصي المفضية إلى أفانين
- العذاب وبما سيكون منهم من الاحتراز عما يؤدي إلى ذلك فوقع الأمر كما ذكر فلم يتمن منهم موته أحد
- إذ لو وقع ذلك لنقل واشتهر وعن النبي ﷺ لو تمنوا الموت لغص كل إنسان بريقه فمات مكانه وما بقي
- ٩٦ يهودى على وجه الأرض (ولتجدنهم أحرص الناس) من الوجدان العقلى وهو جار مجرى العلم خلا أنه
- مختص بما يقع بعد التجربة ونحوها ومفعولاه الضمير وأحرص والتكثير في قوله تعالى (على حياة) للإيذان
- بأن مرادهم نوع خاص منها وهى الحياة المتطاولة وقرئ بالتعريف (ومن الذين أشركوا) عطف على
- ما قبله بحسب المعنى كأنه قيل أحرص من الناس ومن الذين أشركوا وإفرادهم بالذكر مع دخولهم في
- الناس للإيذان بامتيازهم من بينهم بشدة الحرص للبالغة في توبيخ اليهود فإن حرصهم وهم معتزون
- بالجزء لما كان أشد من حرص المشركين المنكرين له دل ذلك على جزمهم بمصيرهم إلى النار ويجوز أن
- يحمل على حذف المعلوم ثقة بأنباء المعلوم عليه عنه أى وأحرص من الذين أشركوا فقوله تعالى

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى
لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٩٧﴾ ٢ البقرة

- (يود أحدهم) بيان لزيادة حرصهم على طريقة الاستئناف ويجوز أن يكون في حيز الرفع صفة لمبتدأ محذوف خبره الظرف المتقدم على أن يكون المراد بالمشركون اليهود لقولهم عزيز بن الله أى ومنهم طائفة يود أحدهم أيهم كان أى كل واحد منهم (لو يعمر ألف سنة) وهو حكاية لودادتهم كأنه قيل ليتنى أعمر وإنما أجرى على الغيبة لقوله تعالى يود كما تقول حلف بالله ليفعلن ومحله النصب على أنه مفعول يود لإجراء له مجرى القول لأنه فعل قلبي (وما هو بمنزلة من العذاب) ما حجازية والضمير العائد على أحدهم اسمها وبمنزلة خبرها والباء زائدة و (أن يعمر) فاعل بمنزلة أى وما أحدهم بمنزلة أى يبعده وينجيه من العذاب تعميره وقيل الضمير لما دل عليه يعمر من المصدر وأن يعمر بدل منه وقيل هو مبهم وأن يعمر مفسره والجملة حال من أحدهم والعامل يود لا يعمر على أنها حال من ضميره لفساد المعنى أو اعتراض وأصل سنة سنة لقولهم سنوات وسنة وقيل سنة كجبهة لقولهم سانهته وسنية وتسنت النخلة إذا أتت عليها السنون (والله بصير بما يعملون) البصير فى كلام العرب العالم بكنته الشيء الخبير به ومنه قولهم فلان بصير بالفقه أى عليم بخفيات أعمالهم فهو مجازيهم بها لا بحالة وقرىء ببناء الخطاب التفاتاً وفيه تشديد للوعيد (قل من كان عدواً لجبريل) نزل فى عبده بن صوريا من أخبار فندك حاج رسول الله ٩٧ عليه السلام وسأله عن نزل عليه بالوحى فقال عليه السلام جبريل عليه السلام فقال هو عدونا لو كان غيره لآمننا بك وفى بعض الروايات ورسولنا وميكائيل فلو كان هو الذى يأتىك لآمننا بك وقد عادانا مراراً وأشدّها أنه أنزل على نبينا أن بيت المقدس سيخرجه بخت نصر فبعثنا من يقتله فلقيه بيابيل غلاماً مسكيناً فدفع عنه جبريل عليه السلام وقال إن كان ربكم أمره بهلاككم فإنه لا يسلطكم عليه وإلا فبأى حق تقتلونه وقيل أمره الله تعالى أن يجعل النبوة فينا فجعلها فى غيرنا وروى أنه كان لعمر رضى الله عنه أرض بأعلى المدينة وكان يمر على مدارس اليهود فكان يجلس إليهم ويسمع كلامهم فقالوا يا عمر قد أحببناك وإنما لنطمع فيك فقال والله ما أجيتكم لحبسكم ولا أسألكم لشك فى ديني وإنما أدخل عليكم لآزداد بصيرة فى أمر محمد ﷺ وأرى آثاره فى كتابكم ثم سأله عن جبريل عليه السلام فقالوا ذلك هو عدونا يطلع محمداً على أسرارنا وهو صاحب كل خسف وعذاب وميكائيل يحجى بالخصب والسلام فقال لهم وما منزلتهما عند الله تعالى قالوا جبريل أقرب منزلة هو عن يمينه وميكائيل عن يساره وهما متعاديان فقال عمر رضى الله عنه إن كانا كما تقولون فما هما بعدوين ولأتم أكفر من الخير ومن كان عدواً لأحدهما فهو عدو الآخر ومن كان عدواً لهما كان عدواً لله سبحانه ثم رجع عمر فوجد جبريل عليه السلام قد سبقه بالوحى فقال النبى ﷺ لقد وافقك ربك يا عمر فقال عمر رضى الله عنه لقد رأيتنى فى ديني بعد ذلك أصلب من الحجر وقرىء جبرئيل كسلسبيل وجبرئيل كجحمرش وجبرئيل وجبرئيل وجبرائيل كجبراعيل وجبرائيل كجبراعل

مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿٢٨﴾ البقرة
وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴿٢٩﴾ البقرة

- ومنع الصرف فيه للتعريف والعجمة وقيل معناه عبد الله (فإنه نزل) لتلليل لجواب الشرط قائم مقامه والبارز الأول لجبريل عليه السلام والثاني للقرآن أضمر من غير ذكر لإيداناً بفخامة شأنه واستغنائه عن الذكر
- لكمال شهرته ونباهته لاسيما عند ذكر شيء من صفاته (على قلبك) زيادة تقرير للتنزيل ببيان محل الوحي فإنه القائل الأول له ومدار الفهم والحفظ وإيثار الخطاب على التكلم المبني على حكاية كلام الله تعالى بعينه كما في قوله تعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لما في النقل بالعبارة من زيادة تقرير لمضمون
- المقالة (ياخذ الله) بأمره وتيسيره مستعار من تسهيل الحجاب وفيه تلويح بكمال توجه جبريل عليه السلام إلى تنزيله وصدق عزمته عليه السلام وهو حال من فاعل نزله وقوله تعالى (مصدقا لما بين يديه)
- أي من الكتب الإلهية التي معظمها التوراة حال من مفعوله وكذا قوله تعالى (وهدي وبشري المؤمنين) والعامل في الكل نزله والمعنى من عادى جبريل من أهل الكتاب فلا وجه لمعاداته بل يجب عليه محبته فإنه نزل عليك كتاباً مصدقا لكتبهم أو فالسبب في عداوته تنزيله لكتاب مصدق لكتابهم موافق له وم له كارهون ولذلك حرقوا كتبهم وجمدوا موافقته له لأن الاعتراف بها يوجب الإيمان به وذلك يستدعي انتكاس أحوالهم وزوال رياستهم وقيل إن الجواب فقد خلع ربة الإنصاف أو فقد كفر بما معه من الكتاب أو فليمت غيظاً أو فهو عدولي وأنا عدوله (من كان عدواً لله) أريد بعداوته تعالى ٩٨
- مخالفة أمره عناداً والخروج عن طاعته مكابرة أو عداوة خواصه ومقريه لكن صدر الكلام بذكره الجليل تفخيماً لشأنهم وإيداناً بأن عداوته عز وعلا كما في قوله عز وجل والله ورسوله أحق أن يرضوه ثم صرح بالمرام فليل (وملائكته ورسله وجبريل وميكال) وإنما أفردا بالذكر مع أنها أول من يشمله عنوان الملكية والرسالة لإظهار فضلها كأنهما عليهما السلام من جنس آخر أشرف مما ذكر تنزيلاً للتغاير في الوصف منزلة التغاير في الجنس وللتنبية على أن عداوة أحدهما عداوة للآخر حسماً لمادة اعتقادهم الباطل في حقهما حيث زعموا أنهما متعاديان وللإشارة إلى أن معاداة الواحد والكل سواء في الكفر واستتباع العداوة من جهة الله سبحانه وأن من عادى أحدهم فكأنما عادى الجميع وقوله تعالى (فإن الله عدو للكافرين) أي لهم جواب الشرط والمعنى من عاداهم عاداه الله وعاقبه أشد العقاب وإيثار الاسمية للدلالة على التحقق والثبات ووضع الكافرين موضع المضمحل للإيدان بأن عداوة المذكورين كفر وأن ذلك بين لا يحتاج إلى الإخبار به وأن مدار عداوته تعالى لهم وسخطه المستوجب لأشد العقوبة والعذاب هو كفرهم المذكور وقرى ميكائيل كميكايل وميكائيل كميكايل ٩٩
- وميكائيل كميكايل (ولقد أنزلنا إليك آيات بينات) واضحات الدلالة على معانيها وعلى كونها من عند الله عز وجل (وما يكفر بها إلا الفاسقون) أي المتمردون في الكفر الخارجون عن حدوده فإن من

أَوْ كَلِمَاتٍ عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٠﴾ ٢ البقرة
وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ
وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ ٢ البقرة

- ليس على تلك الصفة من الكفرة لا يجترى على الكفر بمثل هاتيك البيّنات قال الحسن إذا استعمل
الفسق في نوع من المعاصي وقع على أعظم أفراد ذلك النوع من كفر أو غيره وعن ابن عباس رضى الله
عنهما أنه قال قال ابن صوريا لرسول الله ﷺ ما جئتنا بشيء نعرفه وما أنزل عليك من آية فتنبعك لها فتزلت
واللام للعهد أى الفاسقون المعهودون وهم أهل الكتاب المحرفون لكتابهم الخارجون عن دينهم أو
للجنس وهم داخلون فيه دخولا أولياً (أو كلما عاهدوا عهداً) الهزمة للإنكار والواو للعطف على مقدر ١٠٠
يقضيه المقام أى أكفروا بها وهى فى غاية الوضوح وكلما عاهدوا عهداً ومن جملة ذلك ما أشير إليه فى
قوله تعالى وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا من قولهم للبشرى قد أظل زمان نبي يخرج
بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم وقرى بسكون الواو على أن تقدير النظم الكريم وما يكفر بها
إلا الذين فسقوا أو نقضوا عهودهم مراراً كثيرة وقرى عاهدوا وعهدوا وقوله تعالى عهداً إمام مصدر
مؤكد لعاهدوا من غير لفظه أو مفعول له على أنه بمعنى أعطوا العهد (نبذه فريق منهم) أى راموا
بالزمام ورفضوه وقرى نقضه وإسناد النبذ إلى فريق منهم لأن منهم من لم ينبذه (بل أكثرهم لا يؤمنون)
أى بالتوراة وهذا دفع لما يتوهم من أن النابذين هم الأقلون وأن من لم ينبذ جهاراً فهم يؤمنون بها سرّاً
(ولما جاءهم رسول) هو النبي ﷺ والتشكيك للتفخيم (من عند الله) متعلق بجاء أو بمحذوف وقع صفة لرسول ١٠١
لإفادة مزيد تعظيمه بتأكيد ما أفاده التشكيك من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية (مصدق لما معهم)
من التوراة من حيث أنه ﷺ قرر صحتها وحقق حقيقة نبوة موسى عليه الصلاة والسلام بما أنزل عليه أو
من حيث أنه عليه السلام جاء على وفق مانعت فيها (نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب) أى التوراة وهم
اليهود الذين كانوا فى عهد النبي ﷺ ممن كانوا يستفتحون به قبل ذلك لا الذين كانوا فى عهد سليمان عليه
السلام كما قيل لأن النبذ عند مجئ النبي ﷺ لا يتصور منهم وإفراد هذا النبذ بالذكر مع اندراجهم
تحت قوله عز وجل أو كلما عاهدوا عهداً نبذه فريق منهم لأنه معظم جناياتهم ولأنه تمهيد لذكر اتباعهم
لما تسلو الشياطين وإيثارهم له عليه والمراد بإيثارها إما إيتاء عليها بالدراسة والحفظ والوقوف على
مافيهما فالموصول عبارة عن علمائهم وإما مجرد إنزالها عليهم فهو عبارة عن الكل وعلى التقديرين فوضعه
موضع الضمير للإيدان بكمال التنافى بين ما أثبت لهم فى حيز الصلة وبين ما صدر عنهم من النبذ (كتاب الله)
أى الذى أوتوه قال السدى لما جاءهم محمد ﷺ عارضوه بالتوراة فانفتحت التوراة والفرقان فنبدوا التوراة
وأخذوا بكتاب آصف وسحر هاروت وماروت فلم يوافق القرآن فهذا قوله تعالى ولما جاءهم رسول من
عند الله الخ وإنما عبر عنها بكتاب الله تشریفاً لها وتعظيماً لحقها عليهم وتهويلاً لما اجترأوا عليه من الكفر

وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمٌ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ
النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا
إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ
مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ
مِنْ خَلْقٍ وَلَيْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ البقرة

بها وقيل كتاب الله القرآن نبذوه بعد ما ألزمهم تلقيه بالقبول لاسيما بعد ما كانوا يستفتحون به من قبل
فإن ذلك قبول له وتمسك به فيكون الكفر به عند مجيئه نبذاً له كأنه قيل كتاب الله الذي جاء به فإن
● مجيء الرسول معرب عن مجيء الكتاب (وراء ظهورهم) مثل لتركهم وإعراضهم عنه بالكلية مثل ما يرمى
● به وراء الظهر استغناء عنه وقلة التفات إليه (كانهم لا يعلمون) جملة حاله أي نبذوه وراء ظهورهم مشبهين
بمن لا يعلمه فإن أريد بهم أخبارهم فالمعنى كأنهم لا يعلمونه على وجه الإيقان ولا يعرفون ما فيه من دلائل
نبوته عليه الصلاة والسلام ففيه إيدان بأن عليهم به رصين لكنهم يتجاهلون أو كأنهم لا يعلمون أنه
كتاب الله أو لا يعلمونه أصلاً كما إذا أريد بهم الكل وفي هذين الوجهين زيادة مبالغة في إعراضهم عما في
التوراة من دلائل النبوة هذا وإن أريد بما نبذوه من كتاب الله القرآن فالمراد بالعلم المنفي في قوله تعالى
كانهم لا يعلمون هو العلم بأنه كتاب الله ففيه ما في الوجه الأول من الإشعار بأنهم متيقنون في ذلك وإنما
يكفرون به مكابرة وعناداً قيل إن جيل اليهود أربع فرق ففرقة آمنوا بالتوراة وقاموا بمحقوقها كثروا
أهل الكتاب وهم الأقولون المشار إليهم بقوله عز وجل بل أكثرهم لا يؤمنون وفرقة جاهرُوا ببذالهمود
وتعدى الحدود تمردوا وفسقوا وهم المعنيون بقوله تعالى نبذه فريق منهم وفرقة لم يجاهرُوا ببذالها ولكن
١٠٢ نبذوها لجهلهم بها وهم الأكثرون وفرقة تمسكوا بها ظاهراً ونبذوها خفية وهم المتجاهلون (واتبعوا
ما تلتوا الشياطين) عطف على جواب لما أي نبذوا كتاب الله واتبعوا كتب السحرة التي كانت تقرأها
الشياطين وهم المتمردون من الجن وتتلو حكاية حال ماضية والمراد بالاتباع التوغل والتحمض فيه والإقبال
عليه بالكلية وإلا فأصل الاتباع كان حاصله قبل مجيء الرسول ﷺ فلا يتسنى عطفه على جواب لما
● ولذلك قيل هو معطوف على الجملة وقيل على أشربوا (على ملك سليمان) أي في عهد ملكه قيل كانت
الشياطين يسترقون السمع ويضمون إلى ما سمعوا أكاذيب يلقونها ويلقونها إلى الكهنة وهم يدونونها
ويعلمونها الناس وفشا ذلك في عهد سليمان عليه السلام حتى قيل إن الجن تعلم الغيب وكانوا يقولون هذا
علم سليمان وما تم له ملكه إلا بهذا العلم وبه سخر الإنس والجن والطير والريح التي تجري بأمره وقيل
إن سليمان عليه السلام كان قد دفن كثيراً من العلوم التي خصه الله تعالى بها تحت سرير ملكه فلما مضت
على ذلك مدة توصل إليها قوم من المنافقين فكتبوا في خلال ذلك أشياء من فنون السحر تناسب تلك

الأشياء المدفونة من بعض الوجوه ثم بعد موته وإطلاع الناس على تلك الكتب أو هوهم أنه من عمل سليمان عليه السلام وأنه ما بلغ هذا المبلغ إلا بسبب هذه الأشياء (وما كفر سليمان) تنزيهه لساحته عليه السلام عن السحر وتكذيب لمن افترى عليه بأنه كان يعتقدده ويعمل به والتعرض لكونه كفراً للبالغه في إظهار نزاهته عليه السلام وكذب باهتيه بذلك (ولكن الشياطين) وقرىء بتخفيف لكن ورفع الشياطين والواو عاطفة للجملة الاستدراكية على ما قبلها وكون المخففة عند الجمهور للعطف إنما هو عند عدم الواو وكون ما بعدها مفرداً (كفروا) باستعمال السحر وتدوينه (يعلمون الناس السحر) لغواء وإضلالا والجملة في محل النصب على الحالية من ضمير كفروا أو من الشياطين فإن ما في لكن من رائحة الفعل كاف في العمل في الحال أو في محل الرفع على أنه خبر ثان للكن أو بدل من الخبر الأول وصيغة الاستقبال للدلالة على استمرار التعليم وتجده أو جملة مستأنفة هذا على تقدير كون الضمير للشياطين وأما على تقدير رجوعه إلى فاعل اتبعوا فهي إما حال منه وإما استئنافية لحسب. واعلم أن السحر أنواع منها سحر الكلدانيين الذين كانوا في قديم الدهر وهم قوم يعبدون الكواكب ويزعمون أنها هي المدبرة لهذا العالم ومنها تصدر الخيرات والشرور والسعادة والنحوسة ويستحدثون الخوارق بواسطة تمزيج القوى السماوية بالقوى الأرضية وهم الذين بعث الله تعالى إبراهيم عليه الصلاة والسلام لإبطال مقالتهم وهم ثلاث فرق ففرقة منهم يزعمون أن الأفلاك والنجوم واجبة الوجود لذواتها وهم الصابئة وفرقة يقولون بإلهية الأفلاك ويتخذون لكل واحد منها هيكلًا ويشتملون بخدمتها وهم عبدة الأوثان وفرقة أثبتوا للأفلاك وللکواكب فاعلا مختاراً لكنهم قالوا إنه أعطاهما قوة عالية نافذة في هذا العالم وفوض تدبيره إليها ومنها سحر أصحاب الأوهام والنفوس القوية فإنهم يزعمون أن الإنسان تبلغ روحه بالتصفية في القوة والتأثير إلى حيث يقدر على الإيجاد والإعدام والإحياء والإماتة وتغيير البنية والشكل ومنها سحر من يستعين بالآرواح الأرضية وهو المسمى بالعزائم وتسخير الجن ومنها التخيلات الآخذة بالعيون وتسمى الشعوذة ولا خلاف بين الأمة في أن من اعتقد الأول فقد كفر وكذا من اعتقد الثاني وهو سحر أصحاب الأوهام والنفوس القوية وأما من اعتقد أن الإنسان يبلغ بالتصفية وقراءة العزائم والرقى إلى حيث يخلق الله سبحانه وتعالى عقيب ذلك على سبيل جريان العادة بعض الخوارق فالمعتزلة انفقوا على أنه كافر لأنه لا يمكنه بهذا الاعتقاد معرفة صدق الأنبياء والرسول بخلاف غيرهم ولعل التحقيق أن ذلك الإنسان إن كان خيراً متشريعاً في كل ما يأتي ويذر وكان من يستعين به من الآرواح الخيرة وكانت عزائمه ورقاه غير مخالفة لأحكام الشريعة الشريفة ولم يكن فيما ظهر في يده من الخوارق ضرر شرعي لأحد فليس ذلك من قبيل السحر وإن كان شريراً غير متمسك بالشريعة الشريفة فظاهر أن من يستعين به من الآرواح الخبيثة الشريرة لا محالة ضرورة امتناع تحقق التضام والتعاون بينهما من غير اشتراك في الخبث والشرارة فيكون كافراً قطعاً وأما الشعوذة وما يجري مجراها من إظهار الأمور العجيبة بواسطة ترتيب الآلات الهندسية وخفة اليد والاستعانة بخواص الأدوية والآحجار بإطلاق السحر عليها بطريق التجوز أو لما فيها

من الدقة لأنه في الأصل عبارة عن كل ما لطف مأخذه وخفى سببه أو من الصرف عن الجهة المعتادة لما أنه في أصل اللغة الصرف على ما حكاه الأزهري عن الفراء ويونس (وما أنزل على الملكين) عطف على السحر أى ويعلمونهم ما أنزل عليهما والمراد بهما واحد والعطف لتغاير الاعتبار أو هو نوع أقوى منه أو على ما تنلو وما بينهما اعتراض أى واتبعوا ما أنزل الخ وهما ملكان أنزلا لتعليم السحر ابتلاء من الله للناس كما ابتلى قوم طالوت بالنهر أو تمييزاً بينه وبين المعجزة لثلايفت به الناس أولاً لأن السحرة كثرت في ذلك الزمان واستنبطت أبواباً غريبة من السحر وكانوا يدعون النبوة فبعث الله تعالى هذين الملكين ليعلميا الناس أبواب السحر حتى يتمكنوا من معارضة أولئك الكذابين وإظهار أمرهم على الناس وأما ما يحكى من أن الملائكة عليهم السلام لما رأوا ما يصعد من ذنوب بنى آدم عيروهم وقالوا الله سبحانه هؤلاء الذين اخترتهم لخلافة الأرض يعصونك فيها فقال عز وجل لوركت فيكم ماركت فيهم لعصيتموني قالوا سبحانه ما ينبغي لنا أن نعصيك قال تعالى فاخترنا من خياركم ملكين فاخترنا هاروت وماروت وكانا من أصلحهم وأعبداه فأهبطا إلى الأرض بعد ماركب فيهما ماركب في البشر من الشهوة وغيرها من القوى ليقضيا بين الناس نهراً ويعرجا إلى السماء مساء وقد نهيا عن الإشرار والقتل بغير الحق وشرب الخمر والزنا وكانا يقضيان بينهما يوماً فإذا أمسيا ذكرا اسم الله الأعظم فصعدا إلى السماء فاختصمت إليهما ذات يوم امرأة من أجل النساء تسمى زهرة وكانت من لحم وقيل كانت من أهل فارس ملكة في بلدها وكانت خصومتها مع زوجها فلما رأياها افتتنا بها فراوداها عن نفسها فأبت فألحا عليها فقالت لا إلا أن تقضيا لي على خصمي ففعلنا ثم سألاها ما سألا فقالت لا إلا أن تقتلاه ففعلنا ثم سألاها ما سألا فقالت لا إلا أن تشربا الخمر وتسجدا للصنم ففعلنا كلا من ذلك بعد اللبث والتيا والتى ثم سألاها ما سألا فقالت لا إلا أن تعلباني ما تصعدان به إلى السماء فعلمناها الاسم الأعظم فدعت به وصعدت إلى السماء فسخها الله سبحانه كوكباً ففعلها بالعروج حسب عادتهما فلم تطعمهما أجنحتهما فعلمنا ما حل بهما وكان في عهد إدريس عليه السلام فالتجأ إليه ليشفع لهما ففعل غيرهما الله تعالى بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاخترنا الأول لا نقطاعه عما قليل فهما معذبان يبايل قيل معلقان بشعورهما وقيل منكوسان يضربان بسياط الحديد إلى قيام الساعة فهما لا تعويل عليه لما أن مداره رواية اليهود مع ما فيه من المخالفة لأدلة العقل والنقل ولعله من مقولة الأمثال والرموز التي قصد بها إرشاد اللبيب الأريب بالترغيب والترهيب وقيل هما رجلان سميا ملكين لصلاحيهما ويعضده قراءة الملكين بالكسر (يبايل) الباء بمعنى في وهي متعلقة بأنزل أو بمحذوف وقع حالا من الملكين أو من الضمير في أنزل وهي بابل العراق وقال ابن مسعود رضى الله عنه بابل أرض الكوفة وقيل جبل دماوند ومنع الصرف للعجمة والعلمية أو للتأنيث والعلمية (هاروت وماروت) عطف بيان للملكين علمان لهما ومنع صرفهما للعجمة والعلمية ولو كانا من الهرت والمرت بمعنى الكسر لانصرفاً وأما من قرأ الملكين بكسر اللام أو قال كانا رجلين صالحين فقال هما اسمان لهما وقيل هما اسمتا قبيلتين من الجن هما المراد من الملكين بالكسر وقرىء بالرفع على هما هاروت وماروت (وما يعلمان من أحد) من مزيدة في المفعول به لإفادة تأكيد الاستغراق الذي يفيد أحد لا لإفادة نفس الاستغراق كما في قولك

- ماجاء في من رجل وقرىء يعلمان من الإعلام (حتى يقولان إنما نحن فتنة) الفتنة الاختبار والامتحان وإفرادها مع تعددها لكونها مصدراً وحملها عليهما مواطاة للبالغة كأنهما نفس الفتنة والقصر لبيان أنه ليس لهما فيما يتعاطيان شأن سواها لينصرف الناس عن تعلبه أى وما يعلمان ما أنزل عليهما من السحر أحداً من طالبيه حتى ينصحاه قبل التعليم ويقولان له إنما نحن فتنة وابتلاء من الله عز وجل فن عمل بما تعلم منا واعتقد حقيقته كفر ومن توقي عن العمل به أو اتخذه ذريعة للاتقاء عن الاغترار بمثله بقى على الإيمان (فلا تكفر) باعتقاد حقيقته وجواز العمل به والظاهر أن غاية النفي ليست هذه المقالة فقط بل من جعلها التزام المخاطب بموجب النهي لكن لم يذكر لظهوره وكون الكلام في بيان اعتناء الملكين بشأن النصيح والإرشاد والجملة في محل النصب على الحالية من ضمير يعلمون لا معطوفة عليه كما قيل أى ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ويحملونهم على العمل به لإغواء وإضلالا والحال أنهما ما يعلمان أحداً حتى ينهياه عن العمل به والكفر بسببه وأما ما قيل من أن ما في قوله تعالى وما أنزل الخ نافية والجملة معطوفة على قوله تعالى وما كفر سليمان جىء بها لتكذيب اليهود في القصة أى لم ينزل على الملكين لإباحة السحر وأن هاروت وماروت بدل من الشياطين على أنهما قبيلتان من الجن خصتا بالذكر لأصالتها وكون باقي الشياطين أتباعاً لهما وأن المعنى ما يعلمان أحداً حتى يقولان إنما نحن فتنة فلا تكفر فتكون مثلنا فياً باه أن مقام وصف الشيطان بالكفر وإضلال الناس بما لا يلائمه وصف رؤسائهم بما ذكر من النهي عن الكفر مع ما فيه من الإخلال بنظام الكلام فإن الإبدال في حكم تنحية المبدل منه (فيتعلمون منهما) عطف على الجملة المنفية فإنها في قوة المثبتة كأنه قيل يعلمانهم بعد قولها إنما نحن الخ والضمير لأحد حملا على المعنى كما في قوله تعالى فما منكم من أحد عنه حاجزين (ما يفرقون به) أى بسببه وباستعماله (بين المرء) وقرىء بضم الميم وكسر هاء مع الهمزة وتشديد الراء بلا همزة (وزوجه) بأن يحدث الله تعالى بينهما التباغض والفرك والنشوز عند ما فعلوا ما فعلوا من السحر على حسب جرى العادة الإلهية من خلق المسيبيات عقيب حصول الأسباب العادية ابتلاء لأن السحر هو المؤثر في ذلك وقيل فيتعلمون منهما ما يعملون به فيراه الناس ويعتقدون أنه حق فيكفرون فتبين أزواجهم (وما هم بضارين به) أى بما تعلموه واستعملوه من السحر (من أحد) أى أحداً ومن مزيدة لما ذكر في قوله تعالى وما يعلمان من أحد والمعهود وإن كان زيادتها في معمول فعل منفي إلا أنه حملت الاسم في ذلك على الفعلية كأنه قيل وما يضررون به من أحد (إلا ياذن الله) لأنه وغيره من الأسباب بمعزل من التأثير بالذات وإنما هو بأمره تعالى فقد يحدث عند استعمالهم السحر فعلا من أفعاله ابتلاء وقد لا يحدثه والاستثناء مفرغ والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من ضمير ضارين أو من مفعوله وإن كان نكرة لا عتقادها على النفي أو الضمير المجرور في به أى وما يضررون به أحداً إلا مقروناً بإذن الله تعالى وقرىء بضارى على الإضافة بجعل الجار جزءاً من المجرور وفصل ما بين المضافين بالظرف (ويتعلمون ما يضرهم) لأنهم يقصدون به العمل أو لأن العلم يجر إلى العمل غالباً (ولا ينفعهم) صرح بذلك إيذاناً بأنه ليس من الأمور المشوبة بالنفع والضرر بل هو شربحت وضرر محض لأنهم لا يقصدون به التخلص عن الاغترار بأكاذيب من يدعى النبوة

وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّوْكَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٢٠٣﴾ البقرة

- مثلا من السحرة أو تخليص الناس منه حتى يكون فيه نفع في الجملة وفيه أن الاجتناب عما لا يؤمن غوائله خير كتعلم الفلسفة التي لا يؤمن أن تجر إلى الغواية وإن قال من قال [عرفت الشر لا للشر * ر لكن لتوقيه] [ومن لا يعرف الشر * ر من الناس يقع فيه] (ولقد علموا) أى اليهود الذين حكيت جنباياتهم (لمن اشتراه) أى استبدل ما تناولوا الشياطين بكتاب الله عز وجل واللام الأولى جواب قسم محذوف والثانية لام ابتداء علق به علموا عن العمل ومن موصولة في حيز الرفع بالابتداء واشتراه صلتهما وقوله تعالى (ماله في الآخرة من خلاق) أى من نصيب جملة من مبتدأ وخبر ومن مزيدة في المبتدأ وفي الآخرة متعلق بمحذوف وقع حالا منه ولو آخر عنه لكان صفة له والتقدير ماله خلاق في الآخرة وهذه الجملة في محل الرفع على أنها خبر للموصول والجملة في حيز النصب سادة مسد مفعولى علموا إن جعل متعدياً إلى اثنين أو مفعوله الواحد إن جعل متعدياً إلى واحد للجملة ولقد علموا الخ مقسم عليها دون جملة لمن اشتراه الخ هذا ما عليه الجمهور وهو مذهب سيويوه وقال الفراء وتبعه أبو البقاء أن اللام الأخيرة موطنه للقسم ومن شرطية مرفوعة بالابتداء واشتراه خبرها وماله في الآخرة من خلاق جواب القسم وجواب الشرط محذوف اكتفاء عنه بجواب القسم لأنه إذا اجتمع الشرط والقسم يحجب سابقهما غالباً فحينئذ يكون الجملتان مقسما عليهما (ولبئس ما شروا به أنفسهم) أى باعوها واللام جواب قسم محذوف والمخصوص بالذم محذوف أى وبالله لبئسما باعوا به أنفسهم السحر أو الكفر وفيه إيذان بأنهم حيث نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم فقد عرضوا أنفسهم للمهلكة وباعوها بما لا يزيدهم إلا تباراً وتجويزاً كون الشراء بمعنى الاشتراء مما لا سبيل إليه لأن المشتري متعين وهو ما تناولوا الشياطين ولأن متعلق الذم هو المأخوذ لا المبيد كما أشير إليه في تفسير قوله سبحانه لبئسما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله (لو كانوا يعلمون) أى يعملون بعلمهم جعلوا غير عالمين لعدم علمهم بموجب علمهم أو لو كانوا يتفكرون فيه أو يعلمون قبحه على اليقين أو حقيقة ما يتبعه من العذاب عليه على أن المثبت لهم أولاً على التوكيد القسمى العقل الغريزى أو العلم الإجمالى بفساد الفعل أو ترتب العقاب من غير تحقيق وجواب لو محذوف أى لما فعلوا ما فعلوا (ولو أنهم آمنوا) أى بالرسول المسمى إليه في قوله تعالى ولما جاءهم رسول من عند الله الخ أو بما أنزل إليه من الآيات المذكورة في قوله تعالى ولقد أنزلنا إليك آيات بينات وما يكفر بها إلا الفاسقون أو بالتوراة التي أرادت بقوله تعالى نبذ فريق من الذين أتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم فإن الكفر بالقرآن والرسول عليه السلام كفر بها (واتقوا) المعاصى المحكية عنهم (لمثوبة من عند الله خير) جواب لو وأصله لا تيبوا مثوبة من عند الله خيراً مما شروا به أنفسهم فحذف الفعل وغير السبك إلى ما عليه النظم الكريم دلالة على ثبات المثوبة لهم والجزم بخيريتها وحذف المفضل عليه لإجلال البفضل من أن ينسب إليه وتنكير المثوبة للتقليل ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة تشريفية لمثوبة أى لشيء مامن المثوبة كائنه من عنده تعالى خير وقيل جواب لو محذوف أى لا تيبوا وما بعده جملة مستأنفة فإن وقوع

يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انْظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٤﴾ البقرة
مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ
يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٠٥﴾ البقرة

- الجملة الابتدائية جواباً للوغير معهود في كلام العرب وقيل لو للتمنى ومعناه أنهم من فطاعة الحال بحيث يتغنى العارف إيمانهم واتقاهم تلهفهم عليهم وقرىء لثوبة وإنما سمي الجزاء ثواباً ومثوبة لأن المحسن يثوب إليه (لو كانوا يعلمون) أن ثواب الله خير نسبوا إلى الجمل لعدم العمل بموجب العلم (بأيها الذين آمنوا) ١٠٤ خطاب للمؤمنين فيه إرشاد لهم إلى الخير وإشارة إلى بعض آخر من جنائيات اليهود (لا تقولوا راعنا) ● المراجعة المبالغة في الرعى وهو حفظ الغير وتدير أموره وتدارك مصالحه وكان المسلمون إذا ألقى عليهم رسول الله ﷺ شيئاً من العلم يقولون راعنا يا رسول الله أى راقبنا وانتظرنا وتأن بنا حتى نفهم كلامك ونحفظه وكانت لليهود كلمة عبرانية أو سريانية يتسابون بها فيما بينهم وهى راعينا قيل معناها اسمع لا سمعت فلما سمعوا بقول المؤمنين ذلك اقترصوه واتخذوه ذريعة إلى مقصدهم فجعلوا مخاطبون به النبي ﷺ يعنون به تلك المسبة أو نسبته ﷺ إلى الرعن وهو الحق والهوج روى أن سعد بن عبادة رضى الله عنه سمعها منهم فقال يا أعداء الله عليكم لعنة الله والذي نفسى بيده لئن سمعتم من رجل منكم يقولها لرسول الله ﷺ لأضربن عنقه قالوا أو لستم تقولونها فنزلت الآية ونهى فيها المؤمنون عن ذلك قطعاً لآلسنة اليهود عن التدليس وأمرُوا بما في معناها ولا يقبل التلبيس فقيس (وقولوا انظرونا) أى انظر إلينا بالحذف ● والإيصال أو انتظرنا على أنه من نظره إذا انتظره وقرىء أنظرونا من النظرة أى أملهنا حتى نحفظ وقرىء راعونا على صيغة الجمع للتوقيف وراعنا على صيغة الفاعل أى قولاً ذارعاً كدارع ولا بن لأنه لما أشبه قوهم راعينا وكان سبباً للسبب بالرعن اتصف به (واسمعوا) وأحسنوا سماع ما يكلمكم رسول الله ﷺ ● ويلقى عليكم من المسائل بأذان واعية وأذهان حاضرة حتى لا تحتاجوا إلى الاستعاذة وطلب المراجعة أو واسمعوا ما كلفتموه من النهى والأمر بجد واعتناء حتى لا ترجعوا إلى ما نهيتهم عنه أو واسمعوا سماع طاعة وقبول ولا يمكن سماعكم مثل سماع اليهود حيث قالوا اسمعنا وعصينا (وللكافرين) أى اليهود الذين توسلوا بقولكم المذكور إلى كفرياتهم وجعلوه سبباً للتهاون برسول الله ﷺ وقالوا له ما قالوا (عذاب أليم) ● لما اجترأوا عليه من العظيمة وهو تذييل لما سبق فيه وعيد شديد لهم ونوع تحذير للمخاطبين عما نهوا عنه (ما يود الذين كفروا) الود حب الشيء مع تمنيه ولذلك يستعمل في كل منهما ونفيه كناية عن الكراهة ١٠٥ ووضع الموصول موضع الضمير للإشعار بعلية ما في حيز الصلة لعدم ودهم ولعل تعلقه بما قبله من حيث أن القول المنهى عنه كثيراً ما كان يقع عند تنزيل الوحي المعبر عنه في هذه الآية بالخير فكأنه أشير إلى أن سبب تحريفهم له إلى ما حكى عنهم لوقوعه في أثناء حصول ما يكرهونه من تنزيل الخير وقيل كان فريق من اليهود يظهرون للمؤمنين محبة ويزعمون أنهم يودون لهم الخير فنزلت تكذيباً لهم في ذلك ومن في

مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢﴾ البقرة

- قوله تعالى (من أهل الكتاب ولا المشركين) للبينين كما في قوله عز و علا لم يكن الذين كفروا من أهل
- الكتاب والمشركين ولا مزيدة لما استعرفه (أن ينزل عليكم) في حيز النصب على أنه مفعول يود وبناء
- الفعل للمفعول للثقة بتعين الفاعل والتصريح الآتي في قوله تعالى (من خير) هو القائم مقام فاعله ومن
- مزيدة للاستغراق والتثني وإن لم يباشره ظاهر الكنه منسحب عليه معنى والخير الوحي وحمله على مايعمه
- وغيره من العلم والنصرة كما قيل بأباه وصفه فيها سيأتي بالاختصاص وتقديم الظرف عليه مع أن حقه التأخر
- عنه لإظهار كمال العناية به لأنه المدار لعدم ودهم ومن في قوله تعالى (من ربكم) ابتدائية والتعرض
- لعنوان الربوبية للإشعار بعليته لتزليل الخير والإضافة إلى ضمير المخاطبين لتشريفهم وليست كراهمهم
- لتزيله على المخاطبين من حيث تعبدهم بما فيه وتعرضهم بذلك لسعادة الدارين كيف لا وهم من تلك
- الحيتية من جملة من نزل عليهم الخير بل من حيث وقوع ذلك التنزيل على النبي ﷺ وصيغة الجمع للإيدان
- بأن مدار كراهمهم ليس معنى خاصا بالنبي ﷺ بل وصف مشترك بين الكل وهو الخلو عن الدراسة عند
- اليهود وعن الرياسة عند المشركين والمعنى أنهم يرون أنفسهم أحق بأن يوحى إليهم ويكرهون فيجسدونكم
- أن ينزل عليكم شيء من الوحي أما اليهود فبناء على أنهم أهل الكتاب وأبناء الأنبياء الناشئون في مهابط
- الوحي وأنتم أميون وأما المشركون فإدلالا بما كان لهم من الجاه والمال زعما منهم أن رياسة الرسالة كسائر
- الرياسات الدنيوية منوطة بالأسباب الظاهرة ولذلك قالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين
- عظيم ولما كانت اليهود بهذا الداء أشهر لاسيما في أثناء ذكر ابتلائهم به لم يلزم من نفى ودادتهم لما ذكر
- نفى ودادة المشركين له فزيدت كلمة لا لتأكيد النفي (والله يختص برحمته) جملة ابتدائية سبقت لتقرير
- ما سبق من تنزيل الخير والتنبيه على حكمته وإرغام الكارهين له والمراد برحمته الوحي كما في قوله سبحانه
- أنهم يقسمون رحمة ربك عبر عنه باعتبار نزوله على المؤمنين بالخير وباعتبار إضافته إليه تعالى بالرحمة
- قال على رضى الله عنه بنبوته خص بها محمدا ﷺ فالفعل متعد وصيغة الافعال للإنشاء عن الاصطفاء
- وإشاره على التنزيل المناسب للسياق الموافق لقوله تعالى أن ينزل الله من فضله على من يشاء لزيادة تشريفه
- ﷺ وإقناطهم بما علقوا به أطعمهم الفارغة والباء داخله على المقصود أى يؤتى رحمته (من يشاء) من عباده
- ويجعلها مقصورة عليه لاستحقاقه الذائق الفائض عليه بحسب إرادته عز و علا تفضلا لا تنعدها إلى
- غيره وقيل الفعل لازم ومن فاعله والضمير العائد إلى من محذوف على التقديرين وقوله تعالى (والله
- ذو الفضل العظيم) تذييل لما سبق مقرر لمضمونه وفيه إيدان بأن إيتاء النبوة من فضله العظيم كقوله تعالى
- إن فضله كان عليك كبيرا وأن حرمان من حرم ذلك ليس لضيق ساحة فضله بل لمشيتته الجارية على سنن
- الحكمة البالغة وتصدير الجملتين بالاسم الجليل للإيدان بفخامة مضمونيها وكون كل منهما مستقلة
- بشأنها فإن الإضمار في الثانية منبئ عن توقفها على الأولى (مانسخ من آية أو ننسها) كلام مستأنف
- مسوق لبيان سر النسخ الذى هو فرد من أفراد تنزيل الوحي وإبطال مقالة الطاعنين فيه أثر تحقيق

أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٠٧﴾ البقرة

- حقيقة الوحي ورد كلام الكارهين له رأساً قيل نزلت حين قال المشركون أو اليهود ألا ترون إلى محمد يأمر أصحابه بأمر ثم ينههم عنه ويأمر بخلافه والنسخ في اللغة الإزالة والنقل يقال نسخت الريح الأثر أي أزالته ونسخت الكتاب أي نقلته ونسخ الآية بيان انتهاء التعبد بقراءتها أو بالحكم المستفاد منها أو بهما جميعاً وإنساؤها إذ ذهابها من القلوب وما شرطية جازمة للنسخ منتصبة به على المفعولية وقرىء: ننسخ من أنسخ أي نأمرك أو جبريل بنسخها أو نجد هامسوخة ونسأها من النسء أي توخرها ونسها بالتشديد وتنسها وتنسها على خطاب الرسول ﷺ مبنياً للفاعل وللفعول وقرىء: ما ننسخ من آية أو ننسكها ما ننسك من آية أو ننسخها والمعنى أن كل آية نذهب بها على ما تقتضيه الحكمة والمصلحة من إزالة لفظها أو حكمها أو كليهما معاً إلى بدل أو إلى غير بدل (نأت بخير منها) أي نوع آخر هو خير للعباد بحسب الحال في ●
- النفع والثواب من الذاهبة وقرىء: بقلب الهمزة ألفاً (أو مثلها) أي فيما ذكر من النفع والثواب وهذا ●
- الحكم غير مختص بنسخ الآية التامة فما فوقها بل جار في مادونها أيضاً وتخصيصها بالذكر باعتبار الغالب والنص كما ترى دال على جواز النسخ كيف لا وتزيل الآيات التي عليها يدور تلك الأحكام الشرعية إنما هو بحسب ما يقتضيه من الحكم والمصالح وذلك يختلف باختلاف الأحوال ويتبدل حسب تبدل الأشخاص والأعصار كأحوال المعاش قرب حكم تقتضيه الحكمة في حال تقتضي في حال أخرى نقيضه فلم يجز النسخ ●
- لاختلاف ما بين الحكمة والأحكام من النظام (ألم تعلم) الهمزة للتقرير كما في قوله سبحانه ليس الله بكاف عبده ●
- وقوله تعالى ألم نشرح لك صدرك والخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام وقوله تعالى (إن الله على كل شيء قدير) ساد مسد مفعولي تعلم عند الجمهور ومسد مفعوله الأول والثاني محذوف عند الأخفش والمراد بهذا التقرير الاستشهاد بعلمه بما ذكر على قدرته تعالى على النسخ وعلى الإتيان بما هو خير من المنسوخ وبما هو مثله لأن ذلك من جملة الأشياء المقهورة تحت قدرته سبحانه فمن علم شمول قدرته تعالى لجميع الأشياء علم قدرته على ذلك قطعاً والالتفات بوضع الاسم الجليل موضع الضمير لثبوتية المهابة والإشعار بمناط الحكم فإن شمول القدرة لجميع الأشياء من الأحكام الألوهية وكذا الحال في قوله عز سلطانه (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض) فإن عنوان الألوهية مدار أحكام ملكوتها والجار ١٠٧
- والمجرور خبر مقدم وملك السموات والأرض مبتدأ والجملة خبر لأن إثارته على أن يقال أن الله ملك السموات والأرض للقصد إلى تقوى الحكم بتكرار الإسناد وهو إما تكرير للتقرير وإعادة للاستشهاد على ما ذكر وإنما لم يعطف أن مع ما في حيزها على ما سبق من مثلها وما الزيادة التأكيد وإشعاراً باستقلال العلم بكل منهما وكفايته في الوقوف على ما هو المقصود وإما تقرير مستقل للاستشهاد على قدرته تعالى على جميع الأشياء أي ألم تعلم أن الله له السلطان القاهر والاستيلاء الباهر المستلزمان للقدرة التامة على التصرف الكلي فيهما إيجاداً وإعداماً وأمرأً ونهياً حسبما تقتضيه مشيئته لا معارض لا أمره ولا معقب حكمه فمن هذا شأنه كيف يخرج عن قدرته شيء من الأشياء وقوله تعالى (وما لكم من دون الله من ولي ●

أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ
سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٠٨﴾ ٢ البقرة

ولا نصير) معطوف على الجملة الواقعة خبراً لأن داخل معها تحت تعلق العلم المقرر وفيه إشارة إلى تناول
الخطابين السابقين للأمة أيضاً وإنما إفراده عليه السلام بهما لما أن علومهم مستندة إلى علمه عليه السلام
ووضع الاسم الجليل موضع الضمير الراجع إلى اسم أن لترية المهابة والإبذان بمقارنة الولاية والنصرة
للقوة والعزة والمراد به الاستشهاد بما تعلق به من العلم على تعلق إرادته تعالى بما ذكر من الإتيان بما هو
خير من المنسوخ أو بمثله فإن مجرد قدرته تعالى على ذلك لا يستدعي حصوله البتة وإنما الذي يستدعيه
كونه تعالى مع ذلك ولياً ونصيراً لهم فمن علم أنه تعالى وليه ونصيره على الاستقلال يعلم قطعاً أنه
لا يفعل به إلا ما هو خير له فيفوض أمره إليه تعالى ولا يخطر بباله ريبة في أمر النسخ وغيره أصلاً
والفرق بين الولي والنصير أن الولي قد يضعف عن النصرة والنصير قد يكون أجنبياً من المنصور وما
إما تيمية لا عمل لها ولكم خبر مقدم ومن ولي مبتدأ مؤخر زيدت فيه كلمة من الاستغراق وإما حجازية
ولكم خبرها المنصوب عند من يحيز تقديمه واسمها من ولي ومن مزيدة لما ذكر ومن دون الله في حين
النصب على الحالية من اسمها لأنه في الأصل صفة له فلما قدم انتصب حالاً ومعناه سوى الله والمعنى أن
قضية العلم بما ذكر من الأمور الثلاثة هو الجزم والإيقان بأنه تعالى لا يفعل بهم في أمر من أمور دينهم
أو دنياهم إلا ما هو خير لهم والعمل بموجبه من الثقة به والتوكل عليه وتفويض الأمر إليه من غير
إصغاء إلى أقاويل الكفرة وتشكيكاتهم التي من جملتها ما قالوا في أمر النسخ وقوله تعالى (أَمْ تَرِيدُونَ)
تجريد الخطاب عن النبي ﷺ وتخصيص له بالموثقين وأم منقطعة ومعنى بل فيها الإضراب والانتقال
من حملهم على العمل بموجب علمهم بما ذكر عند ظهور بعض مخايل المساهلة منهم في ذلك وأمارات التأثير
من أقاويل الكفرة إلى التحذير من ذلك ومعنى الهمة إنكار وقوع الإرادة منهم واستبعاده لما أن قضية
الإيمان وازعة عنها وتوجيه الإنكار إلى الإرادة دون متعلقها للبالغة في إنكاره واستبعاده ببيان أنه بما
● لا يصدر عن العاقل إرادته فضلاً عن صدور نفسه والمعنى بل أتريدون (أن تسألوا) وأنتم مؤمنون
● (رسولكم) وهو في تلك الرتبة من علو الشأن وتقترحوا عليه ما تشتهون غير واثقين في أموركم بفضل
الله تعالى حسبما يوجبه قضية علمكم بشئونه سبحانه قيل لعلمهم كانوا يطلبون منه عليه الصلاة والسلام
بيان تفاصيل الحكم الداعية إلى النسخ وقيل سأله عليه السلام قوم من المسلمين أن يجعل لهم ذات أنواط
● كما كانت للمشركين وهي شجرة كانوا يعبدونها ويلقون عليها الماء كحل والمشروب وقوله تعالى (كما سئل
موسى) مصدر تشبيهى أى نعت لمصدر مؤكد محذوف وما مصدرية أى سؤالاً مشبهاً بسؤال موسى عليه
السلام حيث قيل له اجعل لنا إلهاً وأرنا الله جهرة وغير ذلك ومقتضى الظاهر أن يقال كما سألو موسى
لأن المشبه هو المصدر من المبني للفاعل أعنى سائله المخاطبين لا من المبني للمفعول أعنى مسئولية

وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٩﴾ البقرة

- الرسول ﷺ حتى يشبهه بمسئولية موسى عليه السلام فلعله أريد التشبيه فيهما معاً ولكنه أوجز النظم فذكر في جانب المشبه السائلية وفي جانب المشبه به المسئولية واكتفى بما ذكر في كل موضع عما ترك في الموضع الآخر كما ذكر في قوله تعالى وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله وقد جوز أن تكون ماموصولة على أن العائد محذوف أى كالسؤال الذى سئله موسى عليه السلام وقوله تعالى (من قبل) متعلق بسئل جرى به للتأكيد وقرئ سئل بالياء وكسر السين وبسبيل الهمزة ● بين بين (ومن يتبدل الكفر) أى يختره ويأخذه لنفسه (بالإيمان) بمقابلته بدلامنه وقرئ ومن يتبدل من أبدل وكان مقتضى الظاهر أن يقال ومن يفعل ذلك أى السؤال المذكور أو إرادته وحاصله ومن يترك الثقة بالآيات البينة المنزلة بحسب المصالح التى من جملتها الآيات النسخة التى هى خير محض وحق بحث واقترح غيرها (فقد ضل سواء السبيل) أى عدل وجار من حيث لا يدري عن الطريق المستقيم الموصل إلى معالم الحق والهدى وتاه فى تيه الهوى وتردى فى مهاوى الردى وإنما أُوثر على ذلك ما عليه النظم الكريم للتصريح من أول الأمر بأنه كفر وارتداد وأن كونه كذلك أمر واضح غفى عن الإخبار به بأن يقال ومن يفعل ذلك يكفر حقيق بأن يعد من المسلمات ويجعل مقدما للشرطية روماً للبالغة فى الزجر والإفراط فى الردع وسواء السبيل من باب إضافة الوصف إلى الموصوف لقصد المبالغة فى بيان قوة الانصاف كأنه نفس السواء على منهاج حصول الصورة فى الصورة الحاصلة وقيل الخطاب لليهود حين سألوا أن ينزل الله عليهم كتاباً من السماء وقيل للشركين حين قالوا لن تؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً الخ فإضافة الرسول ﷺ إليهم على القولين باعتبار أنهم من أمة الدعوة ومعنى تبدل الكفر بالإيمان وهم بمعزل من الإيمان ترك صرف قدرتهم إليه مع تمكنهم من ذلك وإيثارهم للكفر عليه (ود كثير من أهل الكتاب) هم رهط من أحبار اليهود . روى أن فنحاص بن عازوراء وزيد بن قيس ونفراً من اليهود قالوا لحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر رضى الله عنهما بعد وقعة أحد ألم تروا ما أصابكم ولو كنتم على الحق ما هزتم فارجعوا إلى ديننا فهو خير لكم وأفضل ونحن أهدى منكم سبيلاً فقال عمار كيف نقض العهد فيكم قالوا شديد قال فإني عاهدت أن لا أكفر بمحمد عليه الصلاة والسلام ما عشت فقالت اليهود أما هذا فقد صبا وقال حذيفة أما أنا فقد رضيت بالله رباً وبمحمد نبياً وبالإسلام ديناً وبالقرآن إماماً وبالكعبة قبله وبالمؤمنين إخواناً ثم أتيا رسول الله ﷺ وأخبراه فقال أصبتم خيراً وأفلحتما فنزلت (لو يردونكم) حكاية لودادتهم ولو فى معنى التنى وصيغة الغيبة كما فى قوله حلف ليفعلن وقيل هى بمنزلة ● أن الناصبة فلا يكون لها جواب وينسبك منها وبما بعدها مصدر يقع مفعولاً لودوا التقدير ودوا ردكم وقيل هى على حقيقتها وجوابها محذوف تقديره لو يردونكم كفاراً ألسروا بذلك و (من بعد إيمانكم) ● ١٩٠ - أبى السعود ج ١ ،

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢﴾ البقرة

وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣﴾ البقرة

- متعلق بـيردونكم وقوله تعالى (كفاراً) مفعول ثان له على تضمين الرد معنى التصيير أى يصيرونكم كفاراً كما فى قوله [رمى الحدثنان نسوة آل سعد * بمقدار سمدن له سمودا] [فرد شعورهن السود بيضاً * ورد وجوههن البيض سودا] وقيل هو حال من مفعوله والاول أدخل لما فيه من الدلالة صريحاً على كون الكفر المفروض بطريق القسر وإيراد الظرف مع عدم الحاجة إليه ضرورة كون المخاطبين مؤمنين واستحالة تحقق الرد إلى الكفر بدون سبق الإيذان مع توسيطه بين المفعولين لإظهار كمال شناعة ما أرادوه وغاية بعده من الوقوع إما لزيادة قبحة الصارف للعاقل عن مباشرته وإما للممانعة الإيذان له كأنه قيل من بعد إيمانكم الراسخ وفيه من تثبيت المؤمنين ما لا يخفى (حسداً) علة لود أو حال أريد به نعت الجمع أى حاسدين لكم والحسد الأسف على من له خير بخيره (من عند أنفسهم) متعلق بـود أى ودوا ذلك من أجل تشبههم وحظوظ أنفسهم لا من قبل التدين والميل مع الحق ولو على زعمهم
- أو بحسد أى حسداً منبعثاً من أصل نفوسهم بالغاً أقصى مراتبه (من بعد ما تبين لهم الحق) بالمعجزات الساطعة وبما عاينوا فى التوراة من الدلائل وعلوا أنكم متمسكون به وهم منهمكون فى الباطل (فاعفوا واصفحوا) العفو ترك المؤاخذه والعقوبة والصفح ترك التوبيخ والتأنيب (حتى يأتى الله بأمره) الذى هو قتل بنى قريظة وإجلاء بنى النضير وإذلالهم بضرب الجزية عليهم أو الإذن فى القتال وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه منسوخ بآية السيف ولا يقدر فى ذلك ضرب الغاية لأنها لا تعلم إلا شرعاً ولا يخرج الوارد بذلك من أن يكون ناسخاً كأنه قيل فاعفوا واصفحوا إلى ورود الناسخ (إن الله على كل شئ قدير)
- ١١٠ فينتقم منهم إذا حان حينه وأن أوانه فهو تعليل لما دل عليه ما قبله (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) عطف على فاعفوا أمروا بالصبر والمداواة واللجأ إلى الله تعالى بالعبادة البدنية والمالية (وما تقدموا لأنفسكم من خير) كصلاة أو صدقة أو غير ذلك أى شئ من الخيرات تقدموه لمصلحة أنفسكم (تجدوه عند الله) أى تجدوا ثوابه وقرىء تقدموا من أقدم (إن الله بما تعملون بصير) فلا يضيع عنده عمل فهو وعد للمؤمنين وقرىء بالياء فهو وعيد للكافرين (وقالوا) عطف على ود والضمير لأهل الكتابين جميعاً
- (لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى) أى قالت اليهود لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً وقالت النصارى لن يدخل الجنة إلا من كان نصارى فلف بين القولين ثقة أن السامع يرد كلا منهما إلى قائله ونحوه وقالوا كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا وليس مرادهم بأولئك من أقام اليهودية والنصرانية قبل النسخ

بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١١٢﴾ البقرة

- والتحريف على وجهها بل أنفسهم على ما هم عليه لأنهم إنما يقولونه لإضلال المؤمنين وردمهم إلى الكفر والهود جمع هائد كعوز جمع عائد وبزل جمع بازل والإفراد في كان باعتبار لفظ من والجمع في خبره باعتبار معناه وقرئ إلا من كان يهودياً أو نصرانياً (تلك أمانهم) الأمانى جميع أمنية وهي ما يتمنى كالأعجوبة والأضحوكة ● والجملة معترضة مبنية لبطلان ما قالوا وتلك إشارة إليه والجمع باعتبار صدوره عن الجميع وقيل فيه حذف مضاف أى أمثال تلك الأمنية أمانهم وقيل تلك إشارة إليه وإلى ما قبله من أن لا ينزل على المؤمنين خير من ربهم وأن يردم كفاراً ويرده قوله تعالى (قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين) فإنهما ليسا بما يطلب ● له البرهان ولا بما يحتمل الصدق والكذب قيل هاتوا أصله آتوا قلبت الهمزة هاء أى أحضروا حجتكم على اختصاصكم بدخول الجنة إن كنتم صادقين في دعواكم . هذا ما يقتضيه المقام بحسب النظر الجليل والذي يستدعيه إعجاز التنزيل أن يحمل الأمر التبكيتي على طلب البرهان على أصل الدخول الذي يتضمنه دعوى الاختصاص به فإن قوله تعالى (بلى) الخ لإثبات من جهته تعالى لما نفوه مستلزم لنفي ما أثبتوه وإذ ١١٢ ليس الثابت به مجرد دخول غيرهم الجنة ولو معهم ليكون المنفى مجرد اختصاصهم به مع بقاء أصل الدخول على حاله بل هو اختصاص غيرهم بالدخول كما ستعرفه بإذن الله تعالى ظهر أن المنفى أصل دخولهم ومن ضرورته أن يكون هو الذي كلفوا إقامة البرهان عليه لا اختصاصهم به ليتحد مورد الإثبات والنفي وإنما عدل عن إبطال صريح ما ادعوه وسلك هذا المسلك لإبانة لغاية حرمانهم مما علقوا به أطباعهم وإظهار الكمال عجزم عن إثبات مدعاهم لأن حرمانهم من الاختصاص بالدخول وعجزهم عن إقامة البرهان عليه لا يقتضيان حرمانهم من أصل الدخول وعجزهم عن إثباته وأما نفس الدخول فحيث ثبت حرمانهم منه وعجزهم عن إثباته فهم من الاختصاص به أبعد وعن إثباته أعجز وإنما الفاتر به من انتظمه قوله سبحانه (من أسلم وجهه لله) أى أخلص نفسه له تعالى لا يشرك به شيئاً عبر عنها بالوجه لأنه أشرف الأجزاء ● وجمع المشاعر وموضع السجود ومظهر آثار الخضوع الذي هو من أخص خصائص الإخلاص أو توجهه وقصده بحسب لا يلوى عزيمته إلى شيء غيره (وهو محسن) حال من ضمير أسلم أى والحال أنه محسن في ● جميع أعماله التي من جملتها الإسلام المذكور وحقيقة الإحسان الإتيان بالعمل على الوجه اللائق وهو حسنة الوصفى التابع لحسنه الذاتى وقد فسرهُ ﷺ بقوله أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك (فله أجره) الذي وعده له على عمله وهو عبارة عن دخول الجنة أو عما يدخل هو فيه دخولا أولاً ● وأياً ما كان فتصويره بصورة الأجر للإيذان بقوة ارتباطه بالعمل واستحالة نيله بدونه وقوله تعالى (عند ربّه) حال من أجره والعامل فيه معنى الاستقرار في الظرف والعندية للتشريف ووضع اسم الرب ● مضافاً إلى ضمير من أسلم موضع ضمير الجلالة لإظهار مزيد اللطف به وتقرير مضمون الجملة أى فله أجره

وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتْ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ
الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ
يَخْتَلِفُونَ ﴿١١٣﴾ ٢ البقرة

عند مالكة ومدير أموره ومبلغه إلى كماله والجملة جواب من إن كانت شرطية وخبرها إن كانت موصولة
والفاء لتضمينها معنى الشرط فيكون الرد بقوله تعالى بلى وحده ويجوز أن يكون من فاعلا لفعل مقدر
أى بلى بدخلها من أسلم وقوله تعالى فله أجره معطوف على ذلك المقدر وأياً ما كان فتعليق ثبوت الأجر
بما ذكر من الإسلام والإحسان المختصين بأهل الإيمان قاض بأن أولئك المدعين من دخول الجنة بمعزل
ومن الاختصاص به بألف معزل (ولا خوف عليهم) في الدارين من لحوق مكروه (ولاهم يحزنون)
من فوات مطلوب أى لا يعترهم ما يوجب ذلك لا أنه يعترهم لكنهم لا يخافون ولا يحزنون والجمع
١١٣ في الضمائر الثلاثة باعتبار معنى من كما أن الأفراد في الضمائر الأول باعتبار اللفظ (وقالت اليهود ليست
النصارى على شيء) بيان لتضليل كل فريق صاحبه بخصوصه إثر بيان تضليله كل من عداه على وجه العموم .
نزلت لما قدم وفد نجران على رسول الله ﷺ وأتاهم أخبار اليهود فتناظروا فارتفعت أصواتهم فقالوا
لهم لستم على شيء أى أمر يعتد به من الدين أو على شيء مامنه أصلاً مبالغته في ذلك كما قالوا أقل من لا شيء .
● وكفروا بعبسى والإنجيل (وقالت النصارى ليست اليهود على شيء) على الوجه المذكور وكفروا بموسى
● والتوراة لا أنهم قالوا ذلك بناء للأمر على منسوخية التوراة (وهم يتلون الكتاب) الواو للحال واللام
للجنس أى قالوا ما قالوا والحال إن كل فريق منهم من أهل العلم والكتاب أى كان حق كل منهم أن يعترف
● بحقيقة دين صاحبه حسبما ينطق به كتابه فإن كتب الله تعالى متصادقة (كذلك) أى مثل ذلك الذى سمعت به
والكاف في محل النصب إما على أنها نعت لمصدر محذوف قدم على عامله لإفادة القصر أى قولاً مثل ذلك
● القول بعينه لا قولاً مغايراً له (قال الذين لا يعلمون) من عبدة الأصنام والمعتلة ونحوهم من الجملة أى
قالوا لأهل كل دين ليسوا على شيء وإما على أنها حال من المصدر المضمر المعرف الدال عليه قال أى قال
● القول الذين لا يعلمون حال كونه مثل ذلك القول الذى سمعت به (مثل قولهم) إما بدل من محل الكاف
● وإما مفعول للفعل المنفى قبله أى مثل ذلك القول قال الجاهلون بمثل مقالة اليهود والنصارى وهذا توبيخ
● عظيم لهم حيث نظموا أنفسهم مع علمهم في سلك من لا يعلم أصلاً (فالله يحكم بينهم) أى بين اليهود
والنصارى فإن مساق النظم لبيان حالهم وإنما تعرض لمقالة غيرهم لإظهار كمال بطلان مقالهم ولأن الحاجة
● المحوجة إلى الحكم إنما وقعت بينهم (يوم القيامة) متعلق يحكم وكذا ما قبله وما بعده ولا ضير فيه لاختلاف
● المعنى (فيما كانوا فيه يختلفون) بما يقسم لكل فريق ما يليق به من العقاب وقيل حكمه بينهم أن يكذبهم
ويدخلهم النار والظرف الأخير متعلق يختلفون قدم عليه للحفاظ على رموس الآى لا بكانوا

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٤﴾ البقرة

- (ومن أظلم ممن منع مساجد الله) إنكار واستبعاد لأن يكون أحد أظلم ممن فعل ذلك أو مساوياً له وإن لم يكن سبب التركيب متعرضاً لإنكار المساواة ونفيها يشهد به العرف الفاشي والاستعمال المطرد فذا قيل من أكرم من فلان أولاً أفضل من فلان فالمراد به حتماً أنه أكرم من كل كريم وأفضل من كل فاضل وهذا الحكم عام لكل من فعل ذلك في أى مسجد كان وإن كان سبب النزول فعل طائفة معينة في مسجد مخصوص .
- روى أن النصارى كانوا يطرحون في بيت المقدس الأذى ويمنعون الناس أن يصلوا فيه وأن الروم غزوا أهله فخرّبوه وأحرقوا التوراة وقتلوا وسبوا وقد نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما أن طيطيوس الرومى ملك النصارى وأصحابه غزوا بنى إسرائيل وقتلوا مقاتلتهم وسبوا ذراريهم وأحرقوا التوراة وخرّبوا بيت المقدس وقذفوا فيه الجيف وذبحوا فيه الخنازير ولم يزل خراباً حتى بناه المسلمون في عهد عمر رضى الله عنه وإنما وقع المنع على المساجد وإن كان الممنوع هو الناس لما أن فعلهم من طرح الأذى والتخريب ونحوهما متعلق بالمسجد لا بالناس مع كونه على حاله وتعلق الآية الكريمة بما قبلها من حيث أنها مبطلّة لدعوى النصارى اختصاصهم بدخول الجنة وقيل هو منع المشركين رسول الله ﷺ أن يدخل المسجد الحرام عام الحديبية فتعلقها بما تقدمها من جهة أن المشركين من جملة الجاهلين القائلين لكل من عداهم ليسوا على شيء (أن يذكر فيها اسمه) ثانى مفعولى منع كقوله تعالى وما منع الناس أن يؤمنوا ● وقوله تعالى وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون ويجوز أن يكون ذلك بحذف الجار مع أن وأن يكون ذلك مفعولاً له أى كراهة أن يذكر فيها اسمه (وسعى في خرابها) بالهدم أو التعطيل ● بانقطاع الذكر (أولئك) المانعون الظالمون الساعون في خرابها (ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين) ● أى ما كان ينبغى لهم أن يدخلوها إلا بخشية وخضوع فضلاً عن الاجترار على تخريبها أو تعطيلها أو ما كان الحق أن يدخلوها إلا على حال التيب وارتعاد الفرائص من جهة المؤمنين أن يبطشوا بهم فضلاً أن يستولوا عليها ويلوها ويمنعوهم منها أو ما كان لهم في علم الله تعالى وقضائه بالآخرة إلا ذلك فيكون وعداً للمؤمنين بالنصرة واستخلاص ما استولوا عليه منهم وقد أنجز الوعد والله الحمد . روى أنه لا يدخل بيت المقدس أحد من النصارى إلا متنكراً مسارقاً وقيل معناه النهى عن تمكينهم من الدخول في المسجد واختلاف الأئمة في ذلك فجوزه أبو حنيفة مطلقاً ومنعه مالك مطلقاً وفرق الشافعى بين المسجد الحرام وغيره (لهم) أى لأولئك المذكورين (في الدنيا خزي) أى خزي فظيع لا يوصف بالقتل والسبي ● والإذلال بضرب الجزية عليهم (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) وهو عذاب النار لما أن سببه أيضاً وهو ما حكي من ظلمهم كذلك في العظم وتقديم الظرف في الموضعين للتشويق إلى ما يذكر بعده من الخزي والعذاب لما مر من أن تأخير ما حقه التقديم موجب لتوجه النفس إليه فيتمكن فيها عند وروده فضلاً عما يمكن كما في

وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمُوجُهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَسِعَ عِلْمٌ ﴿١١٥﴾ ٢ البقرة
وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قُنْتُونَ ﴿١١٦﴾ ٢ البقرة

- ١١٥ قوله تعالى ألم نشرح لك صدرك وأنزل لکم من الأنعام ثمانية أزواج إلى غير ذلك (ولله المشرق والمغرب) أى له كل الأرض التى هى عبارة عن ناحيتى المشرق والمغرب لا يختص به من حيث الملك والتصرف ومن حيث المحلية لعبادته مكان منها دون مكان فإن منعم من إقامة العبادة فى المسجد الأقصى أو المسجد الحرام (فأينما تولوا) أى فى أى مكان فعلتم تولية وجوهكم شطر القبلة (فتم وجهه الله) ثم اسم إشارة للمكان البعيد خاصة مبنى على الفتح ولا يتصرف سوى الجر بمن وهو خبر مقدم ووجه الله مبتدأ والجملة فى محل الجزم على أنها جواب الشرط أى هناك جهته التى أمر بها فإن إمكان التولية غير مختص بمسجد دون مسجد أو مكان دون آخر أو تم ذاته بمعنى الحضور العلى أى فهو عالم بما يفعل فيه ومثبت لكم على ذلك وقرىء بفتح التاء واللام أى فأينما توجهوا القبلة (إن الله واسع) بإحاطته بالأشياء أو برحمته يريد التوسعة على عباده (عليه) بمصالحهم وأعمالهم فى الأماكن كلها والجملة تعليل لمضمون الشرطية وعن ابن عمر رضى الله عنهما نزلت فى صلاة المسافرين على الراحلة أينما توجهوا وقيل فى قوم عميت عليهم القبلة فصلوا إلى أنحاء مختلفة فلما أصبحوا تبينوا خطأهم وعلى هذا لو أخطأ المجتهد ثم تبين له الخطأ لم يلزمه التدارك وقيل هى توطئة لنسخ القبلة وتزويه للمعبود عن أن يكون فى جهة (وقالوا اتخذ الله ولداً) حكاية لطرف آخر من مقالاتهم الباطلة المحكية فيما سلف معطوفة على ما قبلها من قوله تعالى وقالت الخ لا على صلة من لما بينهما من الجمل الكثيرة الأجنبية والضمير لليهود والنصارى ومن شاركهم فيما قالوا من الذين لا يعلمون وقرىء بغير واو على الاستئناف نزلت حين قالت اليهود عزير ابن الله والنصارى المسيح ابن الله ومشركو العرب الملائكة بنات الله والاتخاذ إما بمعنى الصنع والعمل فلا يتعدى إلا إلى واحد وإما بمعنى التصيير والمفعول الأول محذوف أى صير بعض مخلوقاته ولداً (سبحانه) تزويه وتبرئة له تعالى عما قالوا وسبحان علم للتسبيح كعثمان للرجل وانتصابه على المصدرية ولا يكاد يذكر ناصبه أى أسبح سبحانه أى أنزهه تنزيهاً لا ثقاً به وفيه من التنزيه البالغ من حيث الاشتقاق من السبح الذى هو الذهاب والإبعاد فى الأرض ومن جهة النقل إلى التفعيل ومن جهة العدول إلى المصدر إلى الاسم الموضوع له خاصة لاسيما العلم المشير إلى الحقيقة الحاضرة فى الذهن ومن جهة إقامته مقام المصدر مع الفعل مالا يغنى وقيل هو مصدر كغفران بمعنى التنزه أى تنزه بذاته تنزهها حقيقة به فقيهه مبالغة من حيث إسناد البراءة إلى الذات المقدسة وإن كان التنزيه اعتقاد نزاهته تعالى عما لا يليق به لا إثباتها له تعالى وقوله تعالى (بل له ما فى السموات والأرض) ردلما زعموا وتنبه على بطلانه وكلمة بل للإضراب عما تقتضيه مقالاتهم الباطلة من مجانسته سبحانه وتعالى لشيء من المخلوقات ومن سرعة فئانه الموجهة إلى اتخاذ ما يقوم مقامه فإن مجرد الإمكان والفناء لا يوجب ذلك . ألا يرى أن الأجرام الفلكية مع إمكانها وفنائها بالآخرة مستغنية

بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١١٧﴾ ٢ البقرة
وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَنَزِّلُ آيَةً كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ
تَشَبَّهتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿١١٨﴾ ٢ البقرة

- بدواها و طول بقاها عما يجري مجرى الولد من الحيوان أى ليس الأمر كما زعموا بل هو خالق جميع
الموجودات التى من جملتها عزيز والمسيح والملائكة (كل) التنوين عوض عن المضاف إليه أى كل ما فيها
كائنا ما كان من أولى العلم وغيرهم (له قانتون) منقادون لا يستعصى شيء منهم على تكوينه وتقديره
ومشيئته ومن كان هذا شأنه لم يتصور بجانسته شيء ومن حق الولدان يكون من جنس الوالد وإنما جرى
بما المختصة بغير أولى العلم تحقيقاً لشأنهم وإيداناً بكال بعدهم عما نسبوا إلى بعض منهم وصيغة جمع العقلاء
في قانتون للتغليب أو كل من جعلوه الله تعالى ولداً له قانتون أى مطيعون عابدون له معترفون بربوبيته تعالى
كقوله تعالى أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة (بديع السموات والأرض) أى مبدعها ١١٧
ومخترعها بلا مثال يحتديه ولا قانون ينتجيه فإن البديع كما يطلق على المبتدع يطلق على المبتدع نص عليه
أساطين أهل اللغة وقد جاء بدعه كمنعه بمعنى أنشأه كابتدعه كما ذكر في القاموس وغيره ونظيره السميع
بمعنى المسمع في قوله أمن ريحانة الداعى السميع وقيل هو من إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها للتخفيف
بعد نصبه على تشبيهها باسم الفاعل كما هو المشهور أى بديع سمواته من بدع إذا كان على شكل فائق وحسن
رائق وهو حجة أخرى لإبطال مقاتلهم الشنعاء تقريرها أن الوالد عنصر الولد المنفعل بانفصال مادته
عنه والله سبحانه مبدع الأشياء كلها على الإطلاق منزّه عن الانفعال فلا يكون والد أو رفعه على أنه خبر
لمبتدأ محذوف أى هو بديع الخ وقرئ بالنصب على المدح وبالجر على أنه بدل من الضمير في له على رأى
من يجوز الإبدال من الضمير المجرور كما في قوله [على جوده لضم بالماء حاتم] (وإذا قضى أمراً) أى
أراد شيئاً كقوله تعالى إنما أمره إذا أراد شيئاً وأصل القضاء الأحكام أطلق على الإرادة الإلهية المتعلقة
بوجود الشيء لإيجابها إياه البتة وقيل الأمر ومنه قوله تعالى وقضى ربك الخ (فإنما يقول له كن فيكون)
كلاهما من الكون التام أى أحدث فيحدث وليس المراد به حقيقة الأمر والامثال وإنما هو تمثيل
لسهولة تأتى المقدورات بحسب تعلق مشيئته تعالى وتصوير لسرعة حدوثها بما هو علم في الباب من طاعة
المأمور المطيع للأمر القوى المطاع وفيه تقرير لمعنى الإبداع وتلويح لحجة أخرى لإبطال ما زعموه بأن
اتخاذ الولد شأن من يفتقر في تحصيل مراده إلى مباد يستدعى ترتيبها مرور زمان وتبدل أطوار وفعله
تعالى متعال عن ذلك (وقال الذين لا يعلمون) حكاية لنوع آخر من قبائحهم وهو قدحهم في أمر النبوة ١١٨
بعد حكاية قدحهم في شأن التوحيد بنسبة الولد إليه سبحانه وتعالى واختلف في هؤلاء القائلين فقال ابن
عباس رضى الله عنهما هم اليهود وقال مجاهد هم النصارى ووصفهم بعدم العلم لعدم علمهم بالتوحيد والنبوة
كما ينبغى أو لعدم علمهم بموجب عملهم أو لأن ما يحكى عنهم لا يصدر عن له شائبة علم أصلاً وقال قتادة

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴿١١٩﴾ ٢ البقرة
وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ
أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٢٠﴾ ٢ البقرة

- وأكثر أهل التفسير هم مشركوا العرب لقوله تعالى فليأتنا بآية كما أرسل الأولون وقالوا الولول أنزل علينا
● الملائكة أو نرى ربنا (لولا يكلمنا الله) أى هلا يكلمنا بلا واسطة أمراً ونهياً كما يكلم الملائكة أو هلا
● يكلمنا تنصيهاً على نبوتك (أو تأتينا آية) حجة تدل على صدقك بلغوا من العتو والاستكبار إلى حيث
أملوا نيل مرتبة المفاضة الإلهية من غير توسط الرسول والملك ومن العناد والمكابرة إلى حيث لم يعدوا
● ما آتاهم من البينات الباهرة التي تخبر لها صم الجبال من قبيل الآيات قائلهم الله أنى يؤفكون (كذلك)
● مثل ذلك القول الشنيع الصادر عن العناد والفساد (قال الذين من قبلهم) من الأمم الماضية (مثل
قولهم) هذا الباطل الشنيع فقالوا أرنا الله جهرة وقالوا لن نصبر على طعام واحد الآية وقالوا هل يستطيع
● ربك الخ وقالوا اجعل لنا إلهاً الخ (تشابهت قلوبهم) أى قلوب هؤلاء وأولئك في العمى والعناد وإلا لما
● تشابهت أقوالهم الباطلة (قد بينا الآيات) أى نزلناها بينة بأن جعلناها كذلك في أنفسها كما في قولهم
● سبحانه من صغر البعوض وكبر القيل لا أنا بيناها بعد أن لم تكن بينة (لقوم يوقنون) أى يطلبون اليقين
ويوقنون بالحقائق لا يعترفهم شبهة ولا ريبه وهذا رد لطلبهم الآية وفي تعريف الآيات وجمعها وإيراد التبيين
المفصّل عن كمال التوضيح مكان الإتيان الذي طلبوه ما لا يخفى من الجزالة والمعنى أنهم اقترحوا آية فذرة ونحن
قد بينا الآيات العظام لقوم يطلبون الحق واليقين وإنما لم يتعرض لرد قولهم لولا يكلمنا الله إيداناً بأنه
١١٩ من ظهور البطلان بحيث لا حاجة له إلى الرد والجواب (إنا أرسلناك بالحق) أى متلبساً بالقرآن كما في
● قوله تعالى بل كذبوا بالحق لما جاءهم أو بالصدق كما في قوله تعالى أحق هو وقوله تعالى (بشيراً ونذيراً)
حال من مفعول باعتبار تقييده بالحال الأولى أى أرسلناك متلبساً بالقرآن حال كونك بشيراً لمن آمن
بما أنزل عليك وعمل به ونذيراً لمن كفر به أو أرسلناك صادقاً حال كونك بشيراً لمن صدقك بالثواب
ونذيراً لمن كذبك بالعذاب ليختاروا لأنفسهم ما أحبوا لا قاصر لهم على الإيمان فلا عليك إن أصرروا
● وكابروا (ولا تسأل عن أصحاب الجحيم) ما لهم لم يؤمنوا بعد ما بلغت ما أرسلت به وقرىء لن تسأل
وما تسأل وقرىء لا تسأل على صيغة النهي إيداناً بكال شدة عقوبة الكفار وتهويلها كأنها لغاية فظاعتها
لا يقدر المخبر على إجرائها على لسانه أو لا يستطيع السامع أن يسمع خبرها وحمله على نهى النبي ﷺ
عن السؤال عن حال أبويه مما لا يساعده النظم الكريم والجحيم المتأجج من النار وفي التعبير عنهم بصاحبة
الجحيم دون الكفر والتكذيب ونحوهما وعيد شديد لهم وإيدان بأنهم مطبوع عليهم لا يرجى منهم
١٢٠ الإيمان قطعاً وقوله تعالى (ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم) بيان لكال شدة شكيمة
هاتين الطائفتين خاصة لإثر بيان ما يعمهما والمشركين من الإصرار على ما هم عليه إلى الموت وإيراد لا

الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ وَمَن يَكْفُرْ بِهِ ۖ فَأُولَٰئِكَ هُمُ
الْخَاسِرُونَ ﴿١٢١﴾ ٢ البقرة

يَذِّنِّي إِسْرَءِيلَ أَذْكَرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكَ وَأَنِّي فَضَّلْتُكَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٢٢﴾ ٢ البقرة

- النافية بين المعطوفين لتأكيد النفي لما مر من أن تصلب اليهود في أمثال هذه العظائم أشد من النصارى والإشعار بأن رضى كل منهما مباين لرضى الأخرى أى إن ترضى عنك اليهود ولو خلبتهم وشأنهم حتى تتبع ملتهم ولا النصارى ولو تركتهم ودينهم حتى تتبع ملتهم فأوجز النظم ثقة بظهور المراد وفيه من المبالغة في إقناطه ﷺ من إسلامهم مالا غاية وراهه فإنهم حيث لم يرضوا عنه عليه السلام ولو خلاهم يفعلون ما يفعلون بل أملا منه ﷺ مالا يكاد يدخل تحت الإمكان من اتباعه عليه السلام لملتهم فكيف يتوهم اتباعهم لملته عليه السلام وهذه حالتهم في أنفسهم ومقاتلتهم فيها بينهم وأما إنهم أظهروها للنبي ﷺ وشافوه بذلك وقالوا لن نرضى عنك وإن بالغت في طلب رضانا حتى تتبع ملتنا كما قيل فلا يساعده النظم الكريم بل فيه ما يدل على خلافه فإن قوله عز وجل (قل إن هدى الله هو الهدى) صريح في أن ما وقع هذا جواباً ● عنه ليس عين تلك العبارة بل ما يستلزم مضمونها أو يلزمه من الدعوة إلى اليهودية والصرانية وادعاء أن الاهتداء فيهما كقوله عز وجل حكاية عنهم كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا أى قل رداً عليهم إن هدى الله الذى هو الإسلام هو الهدى بالحق والذى يحق ويصح أن يسمى هدى وهو الهدى كله ليس وراه هدى وما تدعون إليه ليس بهدى بل هو هوى كما يعرب عنه قوله تعالى (ولئن اتبعت أهواءهم) أى آراءهم الزائفة الصادرة عنهم بقضية شهوات أنفسهم وهى التى عبر عنها فيما قبل بملتهم إذ هى التى ينتمون إليها وأما ما شرعه الله تعالى لهم من الشريعة على لسان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وهو المعنى الحقيقى لليلة فقد غيرها تغييراً (بعد الذى جاءك من العلم) أى الوحي أو الدين المعلوم صحته (مالك من الله) ● من جهته العزيزة (من ولى) بلى أمرك عموماً (ولا نصير) يدفع عنك عقابه وحيث لم يستلزم نفي الولى نفي النصير وسط لا بين المعطوفين لتأكيد النفي وهذا من باب التوبيخ والإلهاب وإلا فأنى يتوهم إمكان اتباعه عليه السلام لملتهم وهو جواب للقسم الذى وطأه اللام واكتفى به عن جواب الشرط (الذين آتيناهم ١٢١ الكتاب) هم مؤمنو أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأضرابه (يتلونه حق تلاوته) بمراعاة لفظه عن التحريف وبالتدبر في معانيه والعمل بما فيه وهو حال مقدرة والخبر ما بعده أو خبر وما بعده مقرر له (أولئك) إشارة إلى الموصوفين بإيتاء الكتاب وتلاوته كما هو حقه وما فيه من معنى البعد للإيدان ببعده ● منزلتهم في الفضل (يؤمنون به) أى بكتابتهم دون المحرفين فإنهم بمعزل من الإيمان به فإنه لا يجامع الكفر ببعض منه (ومن يكفر به) بالتحريف والكفر بما يصدقه (فأولئك هم الخاسرون) حيث اشتروا ● الكفر بالإيمان (يا بنى إسرائيل اذكروا نعمة التى أنعمت عليكم) ومن جملتها التوراة وذكر النعمة إنما ١٢٢

وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفْعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿١٢٣﴾ ٢ البقرة

وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنْتَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴿١٢٤﴾ ٢ البقرة

- يكون يشكرها وشكرها الإيمان بجميع ما فيها ومن جعلته نعت النبي ﷺ ومن ضرورة الإيمان بها
- الإيمان به عليه الصلاة والسلام (وأنى فضلتكم على العالمين) أفردت هذه النعمة بالذكر مع كونها
- ١٢٣ مندرجة تحت النعمة السالفة لإناقتها فيما بين فنون النعم (واقتوا) إن لم تؤمنوا (يوماً لا تجزى) في
- ذلك اليوم (نفس) من النفوس (عن نفس) أخرى (شيئاً) من الأشياء أو شيئاً من الجزاء (ولا يقبل
- منها عدل) أى فدية (ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون) وتخصيصهم بتكرير التذكير وإعادة التحذير
- للبالغة في النصيح والإيذان بأن ذلك فذلك القضية والمقصود من القصة لما أن نعم الله عز وجل عليهم
- ١٢٤ أعظم وكفرهم بها أشد وأقبح (وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات) شروع في تحقيق أن هدى الله هو ما عليه
- النبي ﷺ من التوحيد والإسلام الذى هو ملة إبراهيم عليه السلام وأن ما عليه أهل الكتابين أهواء
- زائغة وأن ما يدعون من أنهم على ملته عليه الصلاة والسلام فرية بلا مرية ببيان ما صدر عن إبراهيم
- وأبنائه الأنبياء عليهم السلام من الأقاويل والأفاعيل الناطقة بحقية التوحيد والإسلام وبطلان الشرك
- وبصحة نبوة النبي ﷺ وبكونه ذلك النبي الذى استداه إبراهيم وإسماعيل عليهما الصلاة والسلام بقولهما
- ربنا وابعث فيهم رسولا منهم الآية فإذ منصوب على المفعولية بمضمرة مقدم خوطب به النبي ﷺ بطريق
- التلويح أى واذكر لهم وقت ابتلائه عليه السلام ليتذكروا بما وقع فيه من الأمور الداعية إلى التوحيد
- الوازنة عن الشرك فيقبلوا الحق ويتركوا ما هم فيه من الباطل وتوجيه الأمر بالذكر إلى الوقت دون
- ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة بالذات قد مروجه في أثناء تفسير قوله عز وجل وإذ قال ربك
- للإسلام إني جاعل في الأرض خليفة وقيل على الظرفية بمضمرة مؤخر أى وإذ ابتلاه كان كيت وكيت
- وقيل بما سيجى من قوله تعالى قال الحق والاول هو اللائق بجزالة التنزيل ولا يبعد أن ينتصب بمضمرة
- معطوف على اذكروا خوطب به بنو إسرائيل ليتأملوا فيما يحكى عن ينتمون إلى ملته من إبراهيم وأبنائه
- عليهم السلام من الأفعال والأقوال فيقتدوا بهم ويسيروا سيرتهم والابتلاء فى الأصل الاختبار أى
- تطلب الخبرة بحال المختبر بتعريضه لا أمر يشق عليه غالباً فعله أو تركه وذلك إنما يتصور حقيقة بمن
- لا وقوف له على عواقب الأمور وأما من العلم الخبير فلا يكون إلا مجازاً من تمكينه للعبد من اختيار
- أحد الأمرين قبل أن يرتب عليه شيئاً هو من مبادئه العادية كمن يختبر عبده ليتعرف حاله من الكياسة
- فيأمره بما يليق بحاله من مصالحه وإبراهيم اسم أجمعى قال السهيلي كثيراً ما يقع الاتفاق أو التقارب بين

- السرياني والعربي ألا يرى أن إبراهيم تفسيره أب راحم ولذلك جعل هو وزوجته سارة كافلين لا أطفال المؤمنين الذين يموتون صغاراً إلى يوم القيامة على ما روى البخاري في حديث الرؤيا أن النبي ﷺ رأى في الروضة إبراهيم عليه السلام وحوله أولاد الناس وهو مفعول مقدم لإضافة فاعله إلى ضميره والتعرض لعنوان الربوبية تشريف له عليه السلام وإيدان بأن ذلك الابتلاء تربية له وترشيع لأمر خطير والمعنى عامله سبحانه معاملة المختبر حيث كلفه أو أمر ونواهى يظهر بحسن قيامه بحقوقها قدرته على الخروج عن عهدة الإمامة العظمى وتحمل أعباء الرسالة وهذه المعاملة وتذكيرها للناس لإرشادهم إلى طريق إتقان الأمور بينائها على التجربة وللإيدان بأن بعثة النبي ﷺ أيضاً مبنية على تلك القاعدة الرصينة واقعة بعد ظهور استحقاقه عليه السلام للنبوة العامة كيف لا وهي التي أوجب بهادعوة إبراهيم عليه السلام كما سيأتي واختلف في الكلمات فقال مجاهد هي المذكورة بعدها ورد بأنه يأباه الفاء في فاتمهن ثم الاستئناف وقال طاوس عن ابن عباس رضى الله عنهما هي عشر خصال كانت فرضاً في شرعه وهن سنة في شرعنا خمس في الرأس المضمضة والاستنشاق وفرق الرأس وقص الشارب والسواك وخمس في البدن الحتان وحلق العانة ونتف الإبط وتقليم الأظفار والاستنجاء بالماء وفي الخبر أن إبراهيم عليه السلام أول من قص الشارب وأول من اختن وأول من قلم الأظفار وقال عكرمة عن ابن عباس لم يبتل أحد بهذا الدين فأقامه كله إلا إبراهيم ابتلاه الله تعالى بثلاثين خصلة من خصال الإسلام عشر منها في سورة براءة التائبون الخ وعشر في الأحزاب إن المسلمين والمسلمات الخ وعشر في المؤمنون وسأل سائل إلى قوله عز وجل والذين هم على صلاتهم يحافظون وقيل ابتلاه الله سبحانه بسبعة أشياء بالشمس والقمر والنجوم والاختتان على الكبر والنار وذبح الولد والهجرة فوفى بالكل وقيل هن محاجته قومه والصلاة والزكاة والصوم والضيافة والصبر عليها وقيل هي مناسك كالطواف والسعي والرمي والإحرام والتعريف وغيرهن وقيل هي قوله عليه السلام الذي خلقتي فهو يهدين الآيات ثم قيل إنما وقع هذا الابتلاء قبل النبوة وهو الظاهر وقيل بعدها لأنه يقتضى سابقة الوحي وأوجب بأن مطلق الوحي لا يستلزم البعثة إلى الخلق وقرئ برفع إبراهيم ونصب ربه أي دعاه بكلمات من الدعاء فعل المختبر هل يجيبه إلهن أولاً (فاتمهن) أي قام بهن حق القيام وأداهن أحسن التادية من غير تفريط وتوان كما في قوله تعالى وإبراهيم الذي وفى وعلى القراءة الأخيرة فأعطاه الله تعالى ما سأله من غير نقص ويعضده ما روى عن مقاتل أنه فسر الكلمات بما سأل إبراهيم ربه بقوله رب اجعل الآيات وقوله عز وجل (قال) على تقدير انتصاب إذ بمضمرة جملة مستأنفة وقعت جواباً عن سؤال نشأ من الكلام فإن الابتلاء تمهيد لأمر معظم وظهور فضيلة المبتلى من دواعي الإحسان إليه فيبعد حكايها تترقب النفس إلى ما وقع بعدها كأنه قيل فماذا كان بعد ذلك فقيل قال (إني جاعلك للناس إماماً) أو بيان لقوله تعالى ابتلى على رأى من جعل الكلمات عبارة عما ذكر أثره من الإمامة وتطهير البيت ورفع قواعده وغير ذلك وعلى تقدير انتصاب إذ يقال فالجملة معطوفة على ما قبلها عطف القصة على القصة والواو في المعنى داخلة على قال أي وقال ابتلى الخ والجعل بمعنى التصيير أحد مفعوليه الضمير والثاني إماماً واسم الفاعل بمعنى المضارع وأؤكد منه لدلالته على أنه جاعل

وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ
وَأِسْمَاعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴿١٢٥﴾ البقرة

له البتة من غير صارف يلويه ولا عاطف يشبهه والناس متعلق بجاءك أى لا جمل الناس أو بمحذوف وقع
حالا من إماماً إذ لو تأخر عنه لكان صفة له والإمام اسم لمن يؤتم به وكل نبي إمام لا أمته وإمامته عليه
السلام عامة مؤبدة إذ لم يبعث بعده نبي إلا كان من ذريته مأموراً باتباع ملته (قال) استئناف مبنى على
سؤال مقدر كأنه قيل فإذا قال إبراهيم عليه السلام عنده فقيل قال (ومن ذريتي) عطف على الكاف
ومن تبعية متعلقة بجاءك أى وجاءك بعض ذريتي كما تقول وزيداً لمن يقول سأكرمك أو بمحذوف
أى واجعل فريقاً من ذريتي إماماً وتخصيص البعض بذلك لبداية استحالة إمامة الكل وإن كانوا على الحق
وقيل التقدير وماذا يكون من ذريتي والذرية نسل الرجل فعولة من ذروت أو ذريت والأصل ذرووة
أو ذروية فاجتمع فى الأولى وآوان زائدة وأصلية فقلبت الأصلية ياء فصارت كالثانية فاجتمعت واو
وياء وسبقت إحداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت الياء فى الياء فصارت ذرية أو فعيلة منهما والأصل
فى الأولى ذرووة فقلبت الواو ياء لما سبق من اجتماعهما وسبق إحداهما بالسكون فصارت ذرية كالثانية
فأدغمت الياء فى مثلها فصارت ذرية أو فعيلة من الذر بمعنى الخلق والأصل ذريته تخففت الهمزة بإبدالها ياء
كهزمة خطيئة ثم أدغمت الياء الزائدة فى المبدلة أو فعيلة من الذر بمعنى التفريق والأصل ذريرة قلبت الراء
الأخيرة ياء لتوالى الأمثال كما فى تسرى وتفضى وتظنى فأدغمت الياء فى الياء كما مر أو فعولة منه والأصل
ذرووة فقلبت الراء الأخيرة ياء لجاء الإدغام وقرئ بكسر الذال وهى لغة فيها وقرأ أبو جعفر المدنى بالفتح
وهى أيضاً لغة فيها (قال) استئناف مبنى على سؤال ينساق إليه الذهن كما سبق (لا ينال عهدى الظالمين) ليس
هذا رداً لدعوته عليه الصلاة بل إجابة خفية لها وعدة إجمالية منه تعالى بنشر يف بعض ذريته عليه السلام بنيل
عهد الإمامة حسبما وقع فى استدعائه عليه السلام من غير تعيين لهم بوصف يميز لهم عن جميع من عداهم فإن
التنصيص على حرمان الظالمين منه بمعزل من ذلك التمييز إذ ليس معناه أنه ينال كل من ليس بظالم منهم ضرورة
استحالة ذلك كما أشير إليه ولعل إشارته هذه الطريقة على تعيين الجامعين لمبادئ الإمامة من ذريته إجمالاً أو
تفصيلاً وإرسال الباقيين لئلا ينتظم المقتدون بالآئمة من الأئمة فى ملك المحرومين وفى تفصيل كل فرقة من
الإطناب مالا يخفى مع ما فى هذه الطريقة من تخيب الكفرة الذين كانوا يتمنون النبوة وقطع أطعامهم
الفارغة من نيلها وإنما أوثر النيل على الجعل إيماء إلى أن إمامة الأنبياء عليهم السلام من ذريته عليه السلام
كما سمعنا وإسحق ويعقوب ويوسف وموسى وهارون وداود وسليمان وأيوب ويونس وزكريا ويحيى
وعيسى وسيدنا محمد ﷺ تسليماً كثيراً ليست يجعل مستقل بل هى حاصلة فى ضمن إمامة إبراهيم عليه السلام
تنال كلا منهم فى وقت قدره الله عز وجل وقرئ الظالمون على أن عهدى مفعول قدم على الفاعل اهتماماً
ورعاية للفواصل وفيه دليل على عصبة الأنبياء عليهم السلام من الكبراء على الإطلاق وعدم صلاحية
الظالم الإمامة وقوله تعالى (وإذ جعلنا البيت) أى الكعبة المعظمة غلب عليها غلبة النجم على الثريا معطوف

- على إذا ابتلى على أن العامل فيه هو العامل فيه أو مضمّر مستقل معطوف على المضمّر الأول والجعل إما بمعنى التصيير فقوله عز وجل (مثابة) أى مرجعاً يثوب إليه الزوار بعد ما تفرقوا عنه أو أمثالهم أو موضع ثواب
- يثابون بحججه واعتباره مفعوله الثانى وإما بمعنى الإبداع فهو حال من مفعوله واللام فى قوله تعالى (للناس) متعلقة بمحذوف وقع صفة لمثابة أى مثابة كائنة للناس أو جعلناها أى جعلناه لأجل الناس وقرىء مثابات باعتبار تعدد الثائبين (وأمناً) أى آمناً كما فى قوله تعالى حرماً آمناً على إيقاع المصدر موقع اسم الفاعل
- للبالغة أو على تقدير المضاف أى ذا أمن أو على الإسناد المجازى أى آمناً من حجه من عذاب الآخرة من حيث إن الحج يجب ما قبله أو من دخله من التعرض له بالعقوبة وإن كان جانباً حتى يخرج على ما هو رأى أبى حنيفة ويجوز أن يعتبر الأمن بالقياس إلى كل شىء كائناً ما كان ويدخل فيه أمن الناس دخولا أولياً وقد اعتيد فيه أمن الصيد حتى أن الكلب كان يهم بالصيد خارج الحرم فيفر منه وهو يتبعه فإذا دخل الصيد الحرم لم يتبعه الكلب (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) على إرادة قول هو عطف على جعلنا أو حال من فاعله أى وقفنا أو قائلين لهم اتخذوا الخ وقيل هو بنفسه معطوف على الأمر الذى يتضمنه قوله عز وجل مثابة للناس كأنه قيل ثوبوا إليه واتخذوا الخ وقيل على المضمّر العامل فى إذوقيل هى جملة مستأنفة والخطاب على الوجوه الأخيرة له عليه السلام ولأمنته والأول هو الأليق بجزالة النظم الكريم والأمر صريحاً كان أو مفهوماً من الحكاية للاستحباب ومن تبييضية والمقام اسم مكان وهو الحجر الذى عليه أترقدمه عليه السلام والموضع الذى كان عليه حين قام ودعا الناس إلى الحج أو حين رفع قواعد البيت وهو موضعه اليوم والمراد بالمصلى إما موضع الصلاة أو موضع الدعاء روى أنه ﷺ أخذ بيد عمر رضى الله عنه فقال هذا مقام إبراهيم فقال عمر رضى الله عنه أفلا تتخذوه مصلى فقال لم أؤمر بذلك فلم تغب الشمس حتى نزلت وقيل المراد به الأمر بركعتي الطواف لما روى جابر رضى الله عنه أنه عليه السلام لما فرغ من طوافه عمد إلى مقام إبراهيم فصلى خلفه ركعتين وقرأ واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى وللشافعى فى وجوبهما قولان وقيل مقام إبراهيم الحرم كله وقيل مواقف الحج عرفة والمزدلفة والجار واتخذها مصلى أن يدعى فيها ويتقرب إلى الله تعالى وقرىء واتخذوا على صيغة الماضى عطفاً على جعلنا أى واتخذ الناس من مكان إبراهيم الذى وسم به لاهتمامه به وإسكان ذريته عنده قبله يصلون إليها (وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل) أى أمرناهما أمراً مؤكداً (أن طهرا بيتى) بأن طهرا على أن مصدرية
- حذف عنها الجار حذفاً مطرداً لجواز كون صلتهما أمراً ونهياً كما فى قوله عز وجل وأن أقم وجهك للدين حنيفاً لأن مدار جواز كونها فعلاً إنما هو دلالة على المصدر وهى متحققة فيهما وجوب كونها خبرية فى صلة الموصول الاسمى إنما هو للتوصل إلى وصف المعارف بالجل وهى لا بوصف بها إلا إذا كانت خبرية وأما الموصول الحرفى فليس كذلك ولما كان الخبر والإنشاء فى الدلالة على المصدر سواء ساغ وقوع الأمر والنهى صلة حسب وقوع الفعل فيتجرد عند ذلك عن معنى الأمر والنهى نحو تجرد الصلة الفعلية عن معنى المضى والاستقبال أو أى طهرا على أن مفسرة لتضمن العهد معنى القول وإضافة البيت إلى ضمير الجلالة للتشريف وتوجيه الأمر بالتطهير ههنا إليهما عليهما السلام لا ينافى ما فى سورة الحج من تخصيصه بإبراهيم

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٢٦﴾ البقرة

- عليه السلام فإن ذلك واقع قبل بناء البيت كما يفصح عنه قوله تعالى وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت وكان
إسماعيل عليه السلام حينئذ بمنزل من مثابة الخطاب وظاهر أن هذا بعد بلوغه مبلغ الأمر والنهي وتمام
البناء بمباشرة كما ينبغي عنه إirاده أثر حكاية جعله مثابة للناس الخ والمراد تطهيره من الأول والثاني والانجاس
● وطواف الجنب والحائض وغير ذلك مما لا يليق به (للطائفين) حوله (والعاكفين) المجاورين المقيمين
● عنده أو المعتكفين أو القائمين في الصلاة كما في قوله عز وجل للطائفين والقائمين (والركع السجود) جمع
راكع وساجد أي للطائفين والمصلين لأن القيام والركوع والسجود من هيئات المصلي ولتقارب
الآخرين ذاتا وزماناً ترك العاطف بين موصوفيهما أو إخلاصه لهؤلاء لئلا ينشأ غيرهم وفيه إيماء إلى أن
١٢٦ ملائسة غيرهم به وإن كانت مع مقارنة أمر مباح من قبيل تلويثه وتدنيسه (وإذ قال إبراهيم) عطف
● على ما قبله من قوله وإذ جعلنا الخ إما بالذات أو بعاملة المضمر كما مر (رب اجعل هذا بلداً آمناً) ذا أمن
كعيشة راضية أو آمناً أهله كليله نائم أي اجعل هذا الوادي من البلاد الآمنة وكان ذلك أول ما قدم عليه
السلام مكة كما روى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهم أنه عليه الصلاة والسلام لما أسكن لإسماعيل
وهاجر هناك وعاد متوجهاً إلى الشام تبعته هاجر فجعلت تقول إلى من تكلنا في هذا البلقع وهو لا يرد عليها
جواباً حتى قالت الله أمرك بهذا فقال نعم قالت إذن لا يضيعنا فرضيت ومضى حتى إذا استوى على ثنية
كداء أقبل على الوادي فقال ربنا إني أسكنت الآية وتعريف البلد مع جعله صفة لهذا في سورة إبراهيم
إن حمل على تعدد السؤال لما أنه عليه السلام سأل أولاً كلا الأمرين البلدية والأمن فاستجيب له في أحدهما
وتأخر الآخر إلى وقته المقدر له لما تقتضيه الحكمة الباهرة ثم كرر السؤال حسبها هو المعتاد في الدعاء
والابتهال أو كان المستول أولاً البلدية ومجرد الأمن المصحح للسكنى كما في سائر البلاد وقد أجيب إلى
ذلك وثانياً الأمن المعهود أو كان هو المستول أولاً أيضاً وقد أجيب إليه لكن السؤال الثاني لاستدामته
والاقتصار على سؤاله مع جعل البلد صفة لهذا لأنه المقصد الأصلي أو لأن المعتاد في البلدية الاستمرار
بعد التحقق بخلاف الأمن وإن حمل على وحدة السؤال وتكرر الحكاية كما هو المتبادر فالظاهر أن
المستول كلا الأمرين وقد حكى ذلك ههنا واقتصر هناك على حكاية سؤال الأمن اكتفاء عن حكاية
سؤال البلدية بحكاية سؤال أفئدة الناس تهوى إليه كما سيأتي تفصيله هناك بإذن الله عز وجل
● (وارزق أهله من الثمرات) من أنواعها بأن تجعل بقرب منه قرى يحصل فيها ذلك أو يجبي إليه من الأقطار
الشاسعة وقد حصل كلاهما حتى أنه يجتمع فيه الفواكه الربيعية والصيفية والخريفية في يوم واحد روى
عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الطائف كانت من أرض فلسطين فلما دعا إبراهيم عليه الصلاة والسلام
بهذه الدعوة رفعها الله تعالى فوضعها حيث وضعها رزقا للحرم وعن الزهري أنه تعالى نقل قرية من

وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾ ٢ البقرة

- قرى الشام فوضعها بالطائف لدعوة إبراهيم عليه الصلاة والسلام (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) بدل من أهله بدل البعض خصهم بالدعاء لإظهار الشرف الإيمان وإبانة لخطره واهتماماً بشأن أهله ومراعاة لحسن الأدب وفيه ترغيب لقومه في الإيمان وزجر عن الكفر كما أن في حكايته ترغيباً وترهيباً لقريش وغيرهم من أهل الكتاب (قال) استئناف مبنى على السؤال كما مر مراراً وقوله تعالى (ومن كفر) عطف على مفعول فعل محذوف تقديره أرزق من آمن ومن كفر وقوله تعالى (فأمتعه) معطوف على ذلك الفعل أو في محل رفع بالابتداء وقوله تعالى فأمتعه خبره أى فأنا أمتعه وإنما دخلته الفاء تشبيهاً له بالشرط والكفر وإن لم يكن سبباً للتنميع المطلق لكنه يصلح سبباً لتقليله وكونه موصولاً بعذاب النار وقيل هو عطف على من آمن عطف تلقين كأنه قيل قل وارزق من كفر فإنه أيضاً مجاب كأنه عليه السلام قاس الرزق على الإمامة فنبه تعالى على أنه رحمة دنيوية شاملة للبر والفاجر بخلاف الإمامة الحاصلة بالخواص وقرى فأمتعه من أمتع وقرى فتمتعه (قليلاً) تمتعاً قليلاً أو زماناً قليلاً (ثم أضطره إلى عذاب النار) أى ألزه إليه لئلا المضطر للكفر وتضييعه ما تمتعه به من النعم وقرى ثم اضطره على وفق قراءة فتمتعه وقرى فأمتعه قليلاً ثم اضطره بلفظ الأمر فيهما على أنهما من دعاء إبراهيم عليه السلام وفي قال ضميره وإنما فصله عما قبله لكونه دعاء على الكفرة وتغيير سبكه للإيدان بأن الكفر سبب لا مضطر أزم إلى عذاب النار وأما رزق من آمن فإنما هو على طريقة التفضل والإحسان وقرى بكسر الهمزة على لغة من يكسر حرف المضارعة وأطره يادغام الضاد في الطاء وهى لغة مرذولة فإن حروف ضم شفر يدغم فيها ما يجاورها بلا عكس (وبئس المصير) المخصوص بالذم محذوف أى بئس المصير النار أو عذابها (وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت) عطف على ما قبله من قوله عز وجل وإذ قال إبراهيم على أحد الطريقتين المذكورتين في وإذ جعلنا وصيفة الاستقبال لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها العجيبة المنبئة عن المعجزة الباهرة والقواعد جمع قاعدة وهى الأساس صفة غالبية من القعود بمعنى الثبات ولعله مجاز من مقابل القيام ومنه قعدك الله ورفعها البناء عليها لأنه ينقلها من هيئة الانخفاض إلى هيئة الارتفاع والمرتفع حقيقة وإن كان هو الذى بنى عليها لكنهما لما التأما صاراً شيئاً واحداً فكأنها نمت وارتفعت وقيل المراد بها سافات البناء فإن كل ساف قاعدة لما يبنى عليها ويرفعها بناء بعضها على بعض وقيل المراد برفعها رفع مكانة البيت وإظهار شرفه ودعاء الناس إلى حجه وفى إلهامها أولاً ثم تبينها من تفخيم شأنها مالا يخفى وقيل المعنى وإذ يرفع إبراهيم ما قعد من البيت واستوطاً يعنى يجعل هيئة القاعدة المستوطاة مرتفعة عالية بالبناء روى أن الله عز وجل أنزل البيت يا قوتة من يواقيت الجنة له بابان من زمرد شرقى وغربى وقال لآدم أهبطت لك ما يطاف به كما يطاف حول عرشى فتوجه آدم من أرض الهند إليه ماشياً وتلقته الملائكة فقالوا برحمتك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بالنبى عام وحج آدم عليه السلام أربعين حجة من أرض الهند إلى مكة على رجله فكان على ذلك إلى أن رفعه الله أيام الطوفان إلى السماء الرابعة فهو البيت المعمور

وكان موضعه خالياً إلى زمن إبراهيم عليه السلام فأمره سبحانه بينائه وعرفه جبريل عليه السلام بمكانه وقيل بعث الله السكينة لتدله عليه فتبعها إبراهيم عليه السلام حتى أتيا مكة المعظمة وقيل بعث الله تعالى سمحاً على قدر البيت وسار إبراهيم في ظلها إلى أن وافت مكة المعظمة فوقفت في موضع البيت فنودي أن ابن علي ظلها ولا تزد ولا تنقص وقيل بناء من خمسة أجبل طور سيناء وطور زيتا ولبنان والجودي وأسس من حراء وجاء جبريل عليه السلام بالحجر الأسود من السماء وقيل تمخض أبو قبيس فانشق عنه وقد خبي فيه في أيام الطوفان وكان ياقوته يبيض من يواقيت الجنة فلما لمست الحوض في الجاهلية أسود وقال الفاسي في مثير الغرام في تاريخ البلد الحرام والذي يتحصل من جملة ما قيل في عدد بناء الكعبة أنها بنيت عشر مرات منها بناء الملائكة عليهم السلام ذكره النووي في تهذيب الأسماء واللغات والأزرقي في تاريخه وذكر أنه كان قبل خلق آدم عليه السلام ومنها بناء آدم عليه السلام ذكره البيهقي في دلائل النبوة وروى فيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ قال بعث الله عز وجل جبريل إلى آدم عليهما السلام فقال له ولحواء ابني إلى بيتاً فخط جبريل وجعل آدم يحفر وحواء تنقل التراب حتى إذا أصاب الماء نودي من تحته حسبك آدم فلما بنياه أوحى إليه أن يطوف به فقبل له أنت أول الناس وهذا أول بيت وهكذا ذكره الأزرقي في تاريخه وعبد الرزاق في مصنفه ومنها بناء بنى آدم عند ما رفعت الخيمة التي عزى الله تعالى بها آدم عليه السلام وكانت ضربت في موضع البيت فبنى بنوه مكانها بيتاً من الطين والحجارة فلم يزل معموراً يعمرونه هم ومن بعدهم إلى أن مسه الفرق في عهد نوح عليه السلام ذكره الأزرقي بسنده إلى وهب بن منبه ومنها بناء الخليل عليه السلام وهو منصوص عليه في القرآن مشهور في ما بين قاص ودان ومنها بناء العمالة ومنها بناء جرهم ذكرهما الأزرقي بسنده إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه ومنها بناء قصي بن كلاب ذكره الزبير بن بكار في كتاب النسب ومنها بناء قريش وهو مشهور ومنها بناء عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما ومنها بناء الحجاج بن يوسف وما كان ذلك بناء لكلها بل الجدار من جدرانها وقال الحافظ السهيلي أن بناءها لم يكن في الدهر إلا خمس مرات الأولى حين بناها شيث عليه السلام انتهى والله سبحانه أعلم (ولإسماعيل) عطف على إبراهيم ولعل تأخيرها عن المفعول للإيدان بأن الأصل في الرفع هو إبراهيم وإسماعيل تبع له قيل إنه كان يناوله الحجارة وهو بينهما وقيل كانا يبنياه من طرفين (ربنا تقبل منا) على إرادة القول أي يقولان وقد قرئ به على أنه حال منهما عليهما السلام وقيل على أنه هو العامل في إذ والجملة معطوفة على ما قبلها والتقدير ويقولان ربنا تقبل منا إذ يرفعان أي وقت رفعهما وقيل وإسماعيل مبتدأ خبره قول محذوف وهو العامل في ربنا تقبل منا فيكون إبراهيم هو الرافع وإسماعيل هو الداعي والجملة في محل النصب على الحالية أي ولا يرفع إبراهيم القواعد والحال أن إسماعيل يقول ربنا تقبل منا والتعرض لوصف الربوبية المنبئة عن إفاضة ما فيه صلاح المربوب مع الإضافة إلى ضميرهما عليهما السلام لتحريك سلسلة الإجابة وترك مفعول تقبل مع ذكره في قوله تعالى ربنا وتقبل دعاء ليعم الدعاء وغيره من القرب والطاعات التي من جملتها ما هما بصدده من البناء كما يعرب عنه جعل الجملة الدعائية حالية (إنك أنت السميع) لجميع المسموعات التي من جملتها دعائنا (العليم) بكل

رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٢٨﴾ ٢ البقرة

رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٢٩﴾ ٢ البقرة

المعلومات التي من زمرتها نياتنا في جميع أعمالنا والجملة لتعليل لاستدعاء التقبل لا من حيث إن كونه تعالى سميعاً لدعائهما عليهما بنيتهما مصحح للتقبل في الجملة بل من حيث إن عليه تعالى بصحة نياتهما وإخلاصهما في أعمالهما مستدع له بموجب الوعد تفضلاً وتأكيده الجملة لغرض كمال قوة يقينهما بمضمونها وقهر نفق السمع والعلم عليه تعالى لإظهار اختصاص دعائهما به تعالى وانقطاع رجائهما عما سواه بالكلية واعلم أن الظاهر أن أول ما جرى من الأمور المحكية هو الابتلاء وما يتبعه ثم دعاء البلدية والأمن وما يتعلق به ثم رفع قواعد البيت وما يتلوه ثم جعله مثابة للناس والأمر بتطهيره ولعل تغيير الترتيب الوقوعي في الحكاية لنظم الشئون الصادرة عن جنبه تعالى في سلك مستقل ونظم الأمور الواقعة من جهة إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام من الأفعال والأقوال في سلك آخر وأما قوله تعالى ومن كفر الخ فإنما وقع في تضاعيف الأحوال المتعلقة بإبراهيم لاقتضاء المقام واستيجاب ماسبق من الكلام ذلك بحيث لم يكن بد منه أصلاً كما أن وقوع قوله عليه السلام ومن ذريتي في خلال كلامه سبحانه لذلك (ربنا واجعلنا مسلمين ١٢٨ لك) مخلصين لك أو مستسلمين من أسلم إذا استسلم وانقاد وأياً ما كان فالمطلوب الزيادة والثبات على ما كان عليه من الإخلاص والإذعان وقرئ مسلمين على صيغة الجمع يادخال هاجر معهما في الدعاء أو لأن الثنية من مراتب الجمع (ومن ذريتنا أمة مسلمة لك) أي واجعل بعض ذريتنا وإنما خصصهم بالدعاء ● لأنهم أحق بالشفقة ولأنهم إذا صلحوا صلح الأتباع وإنما خصصهم لما علياً أن منهم ظلمة وأن الحكمة الإلهية لا تقتضي اتفاق الكل على الإخلاص والإقبال الكلي على الله عز وجل فإن ذلك مما يخجل بأمر المعاش ولذلك قيل لولا الحق لحربت الدنيا وقيل أراد بالامة المسلمة أمة محمد ﷺ وقد جوز أن يكون من مينة قدمت على المبين وفصل بها بين العاطف والمعطوف كما في قوله تعالى ومن الأرض مثلن والأصل وأمة مسلمة لك من ذريتنا (وأرنا) من الرؤية بمعنى الإبصار أو بمعنى التعريف أي بصرنا أو عرفنا (مناسكنا) أي متعبداتنا في الحج أو مذابحنا والنسك في الأصل غاية العبادة وشاع في الحج لما فيه من الكلفة والبعد عن العادة وقرئ أرنا قياساً على نخذ في نخذ وفيه إجحاف لأن الكسرة منقولة من الحمزة الساقطة دليل عليها وقرئ بالاختلاس (وتب علينا) استجابة لذريتهما وحكايتها عنهما لترغيب الكفرة في التوبة والإيمان أو توبة لهما عما فرط منهما سهواً ولعلمهما قالا هضماً لأنفسهما وإرشاداً لذريتهما (إنك أنت التواب الرحيم) وهو تعليل للدعاء ومزيد استدعاء للإجابة قيل إذا أراد العبد أن يستجاب له فليدع الله عز وجل بما يناسبه من أسمائه وصفاته (ربنا وابعث فيهم) أي في الأمة المسلمة ١٢٩

وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ
لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٣٠﴾ البقرة

- (رسولا منهم) أى من أنفسهم فإن البعث فيهم لا يستلزم البعث منهم ولم يبعث من ذريتهما غير النبي ﷺ
- فهو الذى أجيب به دعوتهما عليهما السلام روى أنه قيل له قد استجيب لك وهو فى آخر الزمان قال
- عليه السلام أنا دعوة أبى إبراهيم وبشرى عيسى ورؤيا أوى وتخصيص إبراهيم عليه السلام بالاستجابة
- له لما أنه الأصل فى الدعاء وإسماعيل تبع له عليه السلام (يتلو عليهم آياتك) يقرأ عليهم ويبلغهم ما يوحى
- إليه من الينيات (ويعلمهم) بحسب قوتهم النظرية (الكتاب) أى القرآن (والحكمة) وما يكمل به
- نفوسهم من أحكام الشريعة والمعارف الحققة (ويزكيهم) بحسب قوتهم العملية أى يطهرهم عن دنس
- الشرك وفنون المعاصى (إنك أنت العزيز) الذى لا يقهر ولا يغلب على ما يريد (الحكيم) الذى لا يفعل
- إلا ما تقتضيه الحكمة والمصلحة والجملة تعليل للدعاء وإجابة المستول فإن وصف الحكمة مقتضى لإفاضة
- ما تقتضيه الحكمة من الأمور التى من جملتها بعث الرسول ووصف العزة مستدع لا متناع وجود المانع
- ١٣٠ بالمرّة (ومن يرغب عن ملة إبراهيم) إنكار واستبعاد لأن يكون فى العقلاء من يرغب عن ملته التى هى
- الحق الصريح والدين الصحيح أى لا يرغب عن ملته الواضحة الغراء (إلا من سفه نفسه) أى أذلها واستتمها
- واستخف بها وقيل خسر نفسه وقيل أوبق أو أهلك أو جهل نفسه قال المبرد وتعلب سيفه بالكسر متعد
- وبالضم لازم ويشهد له ما ورد فى الخبر الكبير أن تسفه الحق وتغصص الناس وقيل معناه ضل من قبل
- نفسه وقيل أصله سفه نفسه بالرفع فنصب على التمييز نحو غبن رأيه وألم رأسه ونحو قوله [ونأخذ بعده
- بذئاب عيش * أجب الظهر ليس له سنام] وقوله [وما قوى بشعبة بن سعد * ولا بفزارة الشعر
- الرقابا] ذلك لأنه إذا رغب عما لا يرغب عنه أحد من العقلاء فقد بالغ فى إذلال نفسه وإذلتها وإهانتها
- حيث خالف بها كل نفس عاقلة روى أن عبد الله بن سلام دعا ابنى أخيه سلمة ومهاجر إلى الإسلام
- فقال لهما قد علمنا أن الله تعالى قال فى التوراة إني باعث من ولد إسماعيل نبياً اسمه أحمد فن آمن به فقد
- اهتدى ورشد ومن لم يؤمن به فهو ملعون فأسلم سلمة وأبى مهاجر ففزلت (ولقد اصطفيناه فى الدنيا)
- أى اخترناه بالنبوة والحكمة من بين سائر الخلق وأصله اتخاذ صفوة الشيء كما أن أصل الاختيار اتخاذ
- خيره واللام لجواب قسم محذوف والواو اعتراضية والجملة مقررّة لمضمون ما قبلها أى وبالله لقد
- اصطفيناه وقوله تعالى (وإنه فى الآخرة لمن الصالحين) أى من المشهود لهم بالثبات على الاستقامة
- والخير والصالح معطوف عليها داخل فى حيز القسم مؤكداً لمضمونها مقررّاً لما تقرر ولا حاجة إلى
- جمعه اعتراضاً آخر أو حالاً مقدرة فإن كان صفوة للعباد فى الدنيا مشهوداً له بالصالح فى الآخرة
- كان حقيقاً بالاتباع لا يرغب عن ملته إلا سفیه أو متسفه أذل نفسه بالجهل والإعراض عن النظر
- والتأمل وإيثار الاسمية لما أن انتظامه فى زمرة صالحى أهل الآخرة أمر مستمر فى الدارين لا أنه

إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣١﴾ ٢ البقرة

وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٢﴾ ٢ البقرة

يحدث في الآخرة والتأكيد بأن واللام لما أن الأمور الآخروية خفية عند المخاطبين لحاجتها إلى التأكيد أشد من الأمور التي تشاهد آثارها وكلية في متعلقة بالصالحين على أن اللام للتعريف وليست بموصولة حتى يلزم تقديم بعض الصلة عليها على أنه قد يغتفر في الطرف ما لا يغتفر في غيره كما في قوله [ربيته حتى إذا تمعددا * كان جزائي بالعصا أن أجلدًا] أو بمحذوف من لفظه أي وأنه لصالح في الآخرة لمن الصالحين أو من غير لفظه أي أعني في الآخرة نحو لك بعد رعيًا وقيل هي متعلقة باصطفيناه على أن في النظم الكريم تقديمًا وتأخيرًا تقديره ولقد اصطفيناه في الدنيا والآخرة وإنه لمن الصالحين (إذ قال له) ظرف لاصطفيناه لما أن المتوسط ليس بأجنبي بل هو مقرر له لأن اصطفاه في الدنيا ١٣١ إنما هو النبوة وما يتعلق بصالح الآخرة أو تعليل له أو منصوب بالذكر كأنه قيل اذكر ذلك الوقت لتقف على أنه المصطفى الصالح المستحق للإمامة والتقدم وأنه مانال مانال إلا بالمبادرة إلى الإذعان والانقياد لما أمر به وإخلاص سره على أحسن ما يكون حين قال له (ربه أسلم) أي لربك (قال أسلمت لرب العالمين) وليس الأمر على حقيقته بل هو تمثيل والمعنى أخطر بياله دلائل التوحيد المؤدية إلى المعرفة الداعية إلى الإسلام من الكوكب والقمر والشمس وقيل أسلم أي أذعن وأطع وقيل اثبت على ما أنت عليه من الإسلام والإخلاص أو استقم وفوض أمورك إلى الله تعالى فالأمر على حقيقته والاتفات مع التعرض لعنوان الربوبية والإضافة إليه عليه السلام لإظهار مزيد اللطف به والاعتناء بربيته وإضافة الرب في جوابه عليه الصلاة والسلام إلى العالمين للإيذان بكمال قوة إسلامه حيث أيقن حين النظر بشمول ربوبيته للعالمين قاطبة لا لنفسه وحده كما هو المأمور به (ووصى بها إبراهيم بنيه) شروع ١٣٢ في بيان تكميله عليه السلام لغيره إثر بيان كماله في نفسه وفيه توكيد لوجوب الرغبة في ملته عليه السلام والتوصية التقدم إلى الغير بما فيه خير وصلاح للسليين من فعل أو قول وأصلها الوصلة يقال وصاه إذا وصله وفصاه إذا فصله كأن الموصى يصل فعله بفعل الوصى والضمير في بها لليلة أو قوله أسلمت لرب العالمين بتأويل الكلمة كما عبر بها عن قوله تعالى إني براء عما تعبدون إلا الذي فطرتني في قوله عز وجل وجعلها كلمة باقية في عقبه وقرىء أوصى والاول أبلغ (ويعقوب) عطف على إبراهيم أي وصى بها هو أيضًا وقرىء بالنصب عطفًا على بنيه (يا بني) على إضمار القول عند البصريين ومتعلق بوصى عند الكوفيين لأنه في معنى القول كما في قوله [رجلان من ضبة أخبرانا * أنا رأينا رجلًا عريانا] فهو عند الأولين بتقدير القول وعند الآخرين متعلق بالإخبار الذي هو في معنى القول وقرىء أن يا بني وبنو إبراهيم عليه السلام كانوا أربعة إسماعيل وإسحاق ومدين ومدان وقيل ثمانية وقيل أربعة وعشرين وكان بنو يعقوب اثني عشر روبين وشمعون ولاوى ويهوذا ويشسوخور وزبولون وزوانا وتفتونا

أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ
وَالْإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهُهَا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٣﴾ البقرة

- وكوزا وأوشير وبنيامين ويوسف عليه السلام (إن الله اصطفى لكم الدين) دين الإسلام الذي هو
- صفوة الأديان ولا دين غيره عنده تعالى (فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون) ظاهره النهي عن الموت على خلاف حال الإسلام والمقصود الأمر بالثبات على الإسلام إلى حين الموت أي فائدتوا عليه ولا تفارقوه أبداً كقولك لا تصل إلا وأنت خاشع وتغيير العبارة للدلالة على أن موتهم لا على الإسلام موت لا خير فيه وأن حقه أن لا يحل بهم وأنه يجب أن يحذروه غاية الحذر ونظيره مت وأنت شهيد روى أنه اليهود ١٣٣ قالوا الرسول ﷺ ألسنت تعلم أن يعقوب أوصى باليهودية يوم مات فنزلت (أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت) أم منقطعة مقدرة بيل والهمزة والخطاب لأهل الكتاب الراغبين عن ملة إبراهيم وشهداء جمع شهيد أو شاهد بمعنى الحاضر وإذ ظرف لشهداء والمراد بحضور الموت حضور أسبابه وتقديم يعقوب عليه السلام للاهتمام به إذ المراد بيان كيفية وصيته لبنيه بعد ما بين ذلك إجمالاً ومعنى بل الإضراب والانتقال عن توبيخهم على رغبتهم عن ملة إبراهيم عليه السلام إلى توبيخهم على إقراءهم على يعقوب عليه السلام باليهودية حسبما حكى عنهم وأما تعميم الإقراء ههنا لسائر الأنبياء عليهم السلام كما قيل فيأباه تخصيص يعقوب بالذكر وما سياتى من قوله عز وجل أم تقولون إن إبراهيم الخ ومعنى الهمزة إنكار وقوع الشهود عند احتضاره عليه السلام وتبكيته وقوله تعالى (إذ قال) بدل من إذ حضر
- أي ما كنتم حاضرين عند احتضاره عليه السلام وقوله (لبنيه ما تعبدون من بعدى) أي أى شئ تعبدونه بعد موتى فن أين لكم أن تدعوا عليه عليه السلام ما تدعون رجماً بالغيب وعند هذا تم التوبيخ والإنكار والتبكيك ثم بين أن الأمر قد جرى حينئذ على خلاف ما زعموا وأنه عليه السلام أراد بسؤاله ذلك تقرير بنيه على التوحيد والإسلام وأخذ ميثاقهم على الثبات عليهما إذ به يتم وصيته بقوله فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون وما يسأل به عن كل شئ مالم يعرف فإذا عرف خص العقلاء بمن إذا سئل عن شئ بعينه
- وإن سئل عن وصفه قيل ما زيد أفعيه أم طيب فقوله تعالى (قالوا) استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ
- عن حكاية سؤال يعقوب عليه السلام كأنه قيل فاذا قالوا عند ذلك فقولوا (نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحق) حسبما كان مراد أبيهم بالسؤال أي نعبد الإله المتفق على وجوده وإلهيته ووجوب عبادته وعد إسماعيل من آبائه تغليبا للأب والجد لقوله عليه الصلاة والسلام عم الرجل صنو أبيه وقوله عليه السلام في العباس هذا بقية آبائي وقرئ أهلك على أنه جمع بالواو والنون كما في قوله [فلما تبين أصواتنا • بكنين وفديننا بالآلينا] وقد سقطت النون بالإضافة أو مفرد إبراهيم عطف بيان له
- وإسماعيل وإسحق معطوفان على أهلك (إلهاً واحداً) بدل من إله آبائك كقوله تعالى بالناسية ناصية كاذبة وفائدته التصريح بالتوحيد ودفع التوهم الناشئ من تكرير المضاف لتعذر العطف على المجرور أو نصب

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٤﴾ ٢ البقرة
وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٣٥﴾ ٢ البقرة

- على الاختصاص (ونحن له مسلمون) حال من فاعل نعبد أو من مفعوله أو منهما معاً ويحتمل أن يكون اعتراضاً محققاً لمضمون ماسبق (تلك أمة) مبتدأ وخبر والإشارة إلى إبراهيم ويعقوب وبنهما الموحدين ١٣٤ والأمة هي الجماعة التي تؤمها فرق الناس أي يقصدونها ويقتدون بها (قد خلت) صفة للخبر أي مضت بالموت وانفردت عن عداها وأصله صارت إلى الخلاء وهي الأرض التي لا أنيس بها (لها ما كسبت) جملة مستأنفة لأجل لها من الإعراب أو صفة أخرى لآمة أو حال من الضمير في خلت وما موصولة أو موصوفة والعائد إليها محذوف أي لها ما كسبته من الأعمال الصالحة المحكية لا تنخطأها إلى غيرها فإن تقديم المسند يوجب قصر المسند إليه عليه كما هو المشهور (ولكم ما كسبتم) عطف على نظيرتها على الوجه الأول وجملة مبتدأة على الوجهين الآخرين إذ لا رابط فيها ولا بد منه في الصفة ولا مقارنة في الزمان ولا بد منها في الحال أي لكم ما كسبتموه لا ما كسبه غيركم فإن تقديم المسند قد يقصده قصره على المسند إليه كما قيل في قوله تعالى لكم دينكم ولي دين أي ولي ديني لادينكم وحمل الجملة الأولى على هذا القصر على معنى أن أولئك لا ينفعهم إلا ما اكتسبوا كما قيل عما لا يساعده المقام إذ لا يتوهم متوهم انتفاعهم بكسب هؤلاء حتى يحتاج إلى بيان امتناعه وإنما الذي يتوهم انتفاع هؤلاء بكسبهم فبين امتناعه بأن أعمالهم الصالحة مخصوصة بهم لا تنخطأهم إلى غيرهم وليس هؤلاء إلا ما كسبوا فلا ينفعهم انتسابهم إليهم وإنما ينفعهم اتباعهم لهم في الأعمال كما قال عليه السلام يا بني هاشم لا يأتيني الناس بأعمالهم وتأتوني بأنسابكم (ولا تسألون عما كانوا يعملون) إن أجرى السؤال على ظاهره فالجملة مقررة لمضمون ما مر من الجملتين تقريراً ظاهراً وإن أريد به مسبه أعني الجزاء فهو تميم لما سبق جار مجرى النتيجة له وأياً ما كان فالمراد تخيب المخاطبين وقطع أطماعهم الفارغة عن الانتفاع بحسنات الأمة الخالية وإنما أطلق العمل لإثبات الحكم بالطريق البرهاني في ضمن قاعدة كلية هذا وقد جعل السؤال عبارة عن المؤاخذه والموصول عن السيئات فقيل أي لا تؤاخذون بسيئاتهم كما لا تتأبون بحسناتهم ولا ريب في أنه مما لا يليق بشأن التنزيل كيف لا وهم مزهونون من كسب السيئات فمن أين يتصور تحميلها على غيرهم حتى يتصدى لبيان انتفاعه (وقالوا) شروع في بيان فن آخر من فنون كفرهم وهو إضلالهم لغيرهم إثر بيان ضلالهم في أنفسهم والضمير ١٣٥ لأهل الكتابين على طريقة الالتفات المؤذن باستيجاب حالهم لإبعادهم من مقام المخاطبة والإعراض عنهم وتعيد جناباتهم عند غيرهم أي قالوا للوثنيين (كونوا هوداً أو نصارى) ليس هذا القول مقولاً لسكهم أو لآي طائفة كانت من الطائفتين بل هو موزع عليهما على وجه خاص يقتضيه حالهما اقتضاء مغنياً عن التصريح به أي قالت اليهود كونوا هوداً والنصارى كونوا نصارى ففعل بالنظم الكريم ما فعل بقوله تعالى وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى اعتماداً على ظهور المرام (تهتدوا) جواب

قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا مِنْ رَبِّهِمْ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا
أُوْتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٦﴾ البقرة

- للأمر أى إن تكونوا كذلك (قل) خطاب للنبي ﷺ أى قل لهم على سبيل الرد عليهم وبيان ما هو الحق
- لديهم وإرشادهم إليه (بل ملة إبراهيم) أى لا نكون كما يقولون بل نكون أهل ملته عليه السلام وقيل
- بل تتبع ملته عليه السلام وقد جوز أن يكون المعنى بل اتبعوا أتم ملته عليه السلام أو كونوا أهل ملته
- وقرئ بالرفع أى بل ملتنا أو أمرنا ملته أو نحن ملته أى أهل ملته (خيفاً) أى مائلاً عن الباطل إلى
- الحق وهو حال من المضاف إليه كما في رأيت وجهه هند قائمة أو المضاف كما في قوله تعالى ونزعنا ما في صدورهم
- من غل إخواناً الخ (وما كان من المشركين) تعريض بهم وإيدان بيطلان دعواهم اتباعه عليه السلام
- ١٣٦ مع إشرأهم بقولهم عزير ابن الله والمسيح ابن الله (قولوا) خطاب للؤمنين بعد خطابه عليه السلام
- برد مقالاتهم الشنعاء على الإجمال وإرشاد لهم إلى طريق التوحيد والإيمان على ضرب من التفصيل أى
- قولوا لهم بمقابلة ما قالوا تحقيقاً وإرشاداً ضمنياً لهم إليه (آمنّا بالله وما أنزل إلينا) يعنى القرآن قدم على
- سائر الكتب الإلهية مع تأخره عنها نزولاً لا اختصاصه بنا وكونه سبباً للإيمان بها (وما أنزل إلى إبراهيم
- وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط) الصحف وإن كانت نازلة إلى إبراهيم عليه السلام لكن من بعده
- حيث كانوا متعبدين بتفاصيلها داخليين تحت أحكامها جعلت منزلة إليهم كما جعل القرآن منزلاً إلينا
- والأسباط جمع سبط وهو الحافد والمراد بهم حفدة يعقوب عليه السلام أو أبناؤه الاثنا عشر وذرايرهم
- فإنهم حفدة إبراهيم وإسحق (وما أوتي موسى وعيسى) من التوراة والإنجيل وسائر المعجزات الباهرة
- الظاهرة بأيديهما حسبما فصل في التنزيل الجليل وإيراد الإيتاء لما أشير إليه من التعميم وتخصيصهما بالذكر
- لما أن الكلام مع اليهود والنصارى (وما أوتي النبيون) أى جملة المذكورين وغيرهم (من ربهم) من
- الآيات البينات والمعجزات الباهرات (لا نفرق بين أحد منهم) كدأب اليهود والنصارى آمنوا ببعض
- وكفروا ببعض وإنما اعتبروا عدم التفريق بينهم مع أن الكلام فيما أوتوه لاستلزام عدم التفريق بينهم
- بالتصديق والتكذيب لعدم التفريق بين ما أوتوه وهمزة أحد إما أصلية فهو اسم موضوع إن يصلح أن
- يخاطب يستوى فيه المفرد والمثنى والمجموع والمذكر والمؤنث ولذلك صح دخول بين عليه كما في مثل المال
- بين الناس ومنه ما في قوله ﷺ ما أحلت الغنائم لأحد سود الرءوس غيركم حيث وصف بالجمع وإما مبدلة
- من الواو فهو بمعنى واحد وعمومه لوقوعه في حيز النقي وصحة دخول بين عليه باعتبار معطوف قد حذف
- لظهوره أى بين أحد منهم وبين غيره كما في قول النابغة [فما كان بين الخير لو جاء سالماً • أبو حجر إلا
- ليال قلائل] أى بين الخير وبينى وفيه من الدلالة صريحاً على تحقق عدم التفريق بين كل فرد منهم
- وبين من عداه كائناً من كان ما ليس في أن يقال لا نفرق بينهم والجملة حال من الضمير في آمناً وقوله عز وجل
- (ونحن له مسلمون) أى مخلصون له ومدعنون حال أخرى منه أو عطف على آمناً .

فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٣٧﴾ البقرة

- (فإن آمنوا) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فإن ما تقدم من إيمان المخاطبين على الوجه المحرر مظنة لإيمان ١٣٧
- أهل الكتابين لما أنه مشتمل على ما هو مقبول عندهم (بمثل ما آمنتم به) أي بما آمنتم به على الوجه الذي فصل على
- أن المثل مقحم كما في قوله تعالى وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله أي عليه ويعضده قراءة ابن مسعود بما آمنتم به وقراءة أبي بالذي آمنتم به ويجوز أن تكون الباء للاستعانة على أن المؤمن به محذوف لظهوره بمروره
 - آخفاً أو على أن الفعل مجرى مجرى اللازم أي فإن آمنوا بما مر مفصلاً أو فإن فعلوا الإيمان بشهادة مثل
 - شهادتكم وأن تكون الأولى زائدة والثانية صلة لأنتم وما مصدرية أي فإن آمنوا إيماناً مثل إيمانكم بما ذكر
 - مفصلاً وأن تكون للبابسة أي فإن آمنوا ملتبسين بمثل ما آمنتم ملتبسين به أو فإن آمنوا إيماناً ملتبساً بمثل
 - ما آمنتم إيماناً ملتبساً به من الإذعان والإخلاص وعدم التفريق بين الأنبياء عليهم السلام فإن ما وجد فيهم
 - وصدر عنهم من الشهادة والإذعان وغير ذلك مثل ما للؤمنين لا عينه بخلاف المؤمن به فإنه لا يتصور فيه التعدد
 - (فقد اهتدوا) إلى الحق وأصابوه كما اهتديتم وحصل بينكم الاتحاد والاتفاق وأما ما قيل من أن المعنى
 - فإن تحروا الإيمان بطريق يهدي إلى الحق مثل طريقكم فقد اهتدوا فإن وحدة المقصد لا تأتي تعدد الطريق
 - فيأباه أن مقام تعيين طريق الحق وإرشادهم إليه بعينه لا يلائم تجويز أن يكون له طريق آخر وراه (وإن
 - تولوا) أي أعرضوا عن الإيمان على الوجه المذكور بأن أخلوا بشيء من ذلك كان آمنوا ببعض وكفروا
 - ببعض كما هو دينهم ودينهم (فإنما هم في شقاق) المشافة والشقاق من الشق كالمخالفة والخلاف من الخلف
 - والمعاداة والعداء من العدو أي الجانب فإن أحد المخالفين يعرض عن الآخر صورة أو معنى ويؤليه
 - خلفه ويأخذ في شق غير شقه وعدوة غير عدوته والتنوين للتفخيم أي هم مستقرون في خلاف عظيم
 - بعيد من الحق وهذا لدفع ما يتوهم من احتمال الوفاق بسبب إيمانهم ببعض ما آمن به المؤمنون والجملة
 - إما جواب الشرط كما هي على أن المراد مشاققتهم الحادثة بعد توليتهم عن الإيمان بجواب الشرطية الأولى
 - وإنما أوثرت الجملة الاسمية للدلالة على ثباتهم واستقرارهم في ذلك وإما بتأويل فاعلموا إنما هم في شقاق .
 - هذا هو الذي يستدعيه نخامة شأن التنزيل الجليل وقد قيل قوله تعالى فإن آمنوا الخ من باب التعميز
 - والتبكيك على مناجاة قوله تعالى فاتوا بسورة من مثله والمعنى فإن حصلوا ديناً آخر مثل دينكم مماثلاً له
 - في الصحة والسداد فقد اهتدوا وإذا لمكان له فلا إمكان لا هتدائهم ولا ريب في أنه مما لا يليق بحمل
 - النظم الكريم عليه ولما دل تنكير الشقاق على امتناع الوفاق وأن ذلك مما يؤدي إلى الجدال والقتال
 - لا محالة عقب ذلك بتسليية رسول الله ﷺ وتفريح المؤمنين بوعده النصر والغلبة وضمأن التأييد والإعزاز
 - وعبر بالسین الدالة على تحقق الوقوع البتة فليل (فسيكفيكم الله) أي سيكفيكم شقاقهم فإن الكفاية
 - لا تتعلق بالأعيان بل بالأفعال وقد أنجز عز وجل وعده الكريم بقتل بنى قريظة وسبيهم وإجلاء بنى

صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ ﴿١٣٨﴾ ٢ البقرة

قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ﴿١٣٩﴾ ٢ البقرة

- النضير وتلوين الخطاب بتجريد النبي ﷺ مع أن ذلك كفاية منه سبحانه للكل لما أنه الأصل والعمدة في ذلك والإيدان بأن القيام بأمور الحروب وتحمل المؤن والمشاق ومقاساة الشدائد في مناهضة الأعداء من وظائف الرؤساء فنعمته تعالى في الكفاية والنصر في حقه عليه السلام أتم وأكمل (وهو السميع العليم) تذييل لما سبق من الوعد وتأكيده والمعنى أنه تعالى يسمع ما تدعون به ويعلم ما نيتك من إظهار الدين فيستجيب لك ويوصلك إلى مرادك أو وعيد للكفرة أى يسمع ما ينطقون به ويعلم ما يضمرونه في قلوبهم مما لا خير فيه وهو معاقبهم عليه ولا يخفى ما فيه من تأكيد الوعد السابق فإن وعيد الكفرة وعد المؤمنين (صبغة الله) الصبغة من الصبغ كالجلسة من الجلوس وهى الحالة التى يقع عليها الصبغ عبر بها عن الإيمان بما ذكر على الوجه الذى فصل لكونه تطهيراً للمؤمنين من أوضار الكفر وحلية تزينهم بآثاره الجميلة وامتداد خلا في قلوبهم كأن شأن الصبغ بالنسبة إلى الثوب كذلك وقيل للشاكلة التقديرية فإن النصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر يسمونه المعمودية ويزعمون أنه تطهير لهم وبه يحق نصرانيتهم وإضافتها إلى الله عز وجل مع استناده فيما سلف إلى ضمير المتكلمين للتشريف والإيدان بأنها عطية منه سبحانه لا يستقل العبد بتحصيلها فهى إذن مصدر مؤكد لقوله تعالى آمنا داخل معه في حيز قولوا منتصب عنه انتصاب وعد الله عما تقدمه لكونه بمثابة فعله كأنه قيل صبغة الله صبغة وقيل هى منصوبة بفعل الإغراء أى ألزموا صبغة الله وإنما وسط بينهما الشرطيتان وما بعدهما اعتناء ببيان أنه الإيمان الحق وبه الاهتداء ومسارعة إلى تسليته عليه الصلاة والسلام (ومن أحسن من الله) مبتدأ وخبر والإستفهام للإنكار والنفي وقوله تعالى (صبغة) نصب على تمييز من أحسن منقول من المبتدأ والتقدير ومن صبغته أحسن من صبغته تعالى فالتفضيل جار بين الصبغتين لا بين فاعليهما أى لا صبغة أحسن من صبغته تعالى على معنى أنها أحسن من كل صبغة على ما أشير إليه في قوله تعالى ومن أظلم ممن منع الخ وحيث كان مدار التفضيل على تعميم الحسن الحقيقي والفرضى المبنى على زعم الكفرة لم يلزم منه أن يكون فى صبغة غيره تعالى حسن فى الجملة الجملة اعتراضية مقررلة فى صبغة الله من معنى التبجح والابتهاج (ونحن له) أى الله الذى أولانا تلك النعمة الجليلة (عابدون) شكرأ لها ولسائر نعمه وتقديم الظرف للاهتمام ورعاية الفواصل وهو عطف على آمنا داخل معه تحت الأمر وإثارة الاسمية للإشعار بدوام العبادة أو على فعل الإغراء بتقدير القول أى ألزموا صبغة الله وقولوا نحن له عابدون فقوله تعالى ومن أحسن من الله صبغة حيث يجرى مجرى التعليل للإغراء (قل أتحاجوننا) تجريد الخطاب للنبي ﷺ عقيب الكلام الداخلى تحت الأمر الوارد بالخطاب العام لما أن المأمور به من الوظائف الخاصة به عليه الصلاة والسلام وقرىء بإدغام النون والهمزة للإنكار والتوبيخ أى أتحادلوننا (فى الله) أى فى دينه وتدعون أن دينه الحق هو اليهودية

أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَنتُمْ أَعْلَمُ
أَمْ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٤٠﴾ ٢ البقرة

- والنصرانية وتبنون دخول الجنة والاهتداء عليهما وتقولون تارة لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى وتارة كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا (وهو ربنا وربكم) جملة حالية وكذلك ما عطف عليها أي
- أتجادلوننا والحال أنه لا وجه للجدالة أصلاً لأنه تعالى ربنا أي مالك أمرنا وأمركم (ولنا أعمالنا) الحسنة الموافقة لأمره (ولكم أعمالكم) السيئة المخالفة لحكمه (ونحن له مخلصون) في تلك الأعمال لا نبغى بها إلا وجهه فإني لكم المحاجة وادعاء حقيقة ما أنتم عليه والطمع في دخول الجنة بسببه ودعوة الناس إليه وكلمة أم في قوله تعالى (أم تقولون) إما معادلة للهمزة في قوله تعالى أتجادلوننا داخلية في حيز الأمر على ١٤٠ معنى أي الأمرين تأتون إقامة الحجة وتنوير البرهان على حقيقة ما أنتم عليه والحال ما ذكر أم التشبث بذيل التقليد والافتراء على الأنبياء وتقولون (إن إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط كانوا كانوا هوداً أو نصارى) فنحن بهم مقتدون والمراد إنكار كلا الأمرين والتوبيخ عليهما وإما منقطعة مقدرة بيل والهمزة دالة على الإضراب والانتقال من التوبيخ على المحاجة إلى التوبيخ على الافتراء على الأنبياء عليهم السلام وقرىء أم يقولون على صيغة الغيبة فهي منقطعة لا غير غير داخلية تحت الأمر واردة من جهته تعالى توبيخاً لهم وإنكاراً عليهم لا من جهته عليه السلام على نهج الالتفات كما قيل هذا وأما ما قيل من أن المعنى أتجادلوننا في شأن الله واصطفائه نبياً من العرب دونكم لما روى أن أهل الكتاب قالوا الأنبياء كلهم منا فلو كنت نبياً لكنت منا فزلت ومعنى قوله تعالى وهو ربنا وربكم ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم أنه لا اختصاص له تعالى بقوم دون قوم يصيب برحمته من يشاء من عباده فلا يبعد أن يكرمنا بأعمالنا كما أكرمكم بأعمالكم كأنه ألزمهم على كل مذهب يفتحونه إيجاباً وتبكيئاً فإن كرامة النبوة إما تفضل من الله تعالى على من يشاء فالكل فيه سواء وإما إفاضة حق على المستحقين لها بالمواظبة على الطاعة والتجلى بالإخلاص فكما أن لكم أعمالاً ربما يعتبرها الله تعالى في إعطائها فلنا أيضاً أعمال ونحن له مخلصون أي لا أنتم فع عدم ملامته لسباق النظم الكريم وسياقه لاسيما على تقدير كون كلمة أم معادلة للهمزة غير صحيح في نفسه لما أن المراد بالأعمال من الطرفين ما أشير إليه من الأعمال الصالحة والسيئة ولا ريب في أن أمر الصلاح والسوء يدور على موافقة الدين المبني على البعثة ومخالفته فكيف يتصور اعتبار تلك الأعمال في استحقاق النبوة واستعدادها المتقدم على البعثة بمراتب (قل أنتم أعلم أم الله) إعادة الأمر ليست لمجرد تأكيد التوبيخ وتشديد الإنكار عليهم بل الإيذان بأن ما بعده ليس متصلاً بما قبله بل بينهما كلام للخطابين مترتب على ما سبق مستتبعا لما لحق قد ضرب عنه الذكر صفحاً لظهوره وهو تصريحهم بما وبخوا عليه من الافتراء على الأنبياء عليهم السلام كما في قوله عز وجل قال ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون قال فما خطبكم أيها المرسلون وقوله عز قاتلاً قال أسجدلن خلقت طيناً قال أرايتك هذا الذي كرمت على فإن تكرير قال في الموضعين وتوسطه بين قولي قائل واحد

٢٢ أبو النعمان ١٦٩

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢١١﴾ البقرة
سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّيْتُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمْ أَلَّا يَكُونُوا عَلَيَّ قُلُوبًا لَّيْلَةَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ يَهْدِي
مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢١٢﴾ البقرة

للإيدان بأن بينهما كلاماً لصاحبه متعلقاً بالآول والثاني بالتبعية والاستتباع كما حرر في محله أى كذبهم
في ذلك وبكسبهم قاتلاً إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون وقد نفي عن إبراهيم عليه السلام كلا الأمرين حيث قال
ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً واحتج عليه بقوله تعالى وما أنزلت التوراة والإنجيل إلا من بعده
وهؤلاء المعطوفون عليه عليه السلام أتباعه في الدين وفاقاً فكيف تقولون ما تقولون سبحانه الله عما
تصفون (ومن أظلم) إنكار لأن يكون أحد أظلم (من كتم شهادة) ثابتة (عنده) كائنة (من الله) وهى
شهادته تعالى له عليه السلام بالحنيفية والبراءة من اليهودية والنصرانية حسبما تلى آنفاً فعنده صفة لشهادة
وكذا من الله جىء بهما لتعليل الإنكار وتأكيده فإن ثبوت الشهادة عنده وكونها من جناب الله عز
وجل من أقوى الدواعى إلى إقامتها وأشد الزواجر عن كتمانها وتقديم الأول مع أنه متأخر في الوجود
لمراعاة طريقة الترقى من الأدنى إلى الأعلى والمعنى أنه لا أحد أظلم من أهل الكتاب حيث كتموا هذه
الشهادة وأثبتوا نقيضها بما ذكر من الاقتراء وتعليل الأظلمية بمطلق الكتمان للإيماء إلى أن مرتبة من
يردها ويشهد بخلافها في الظلم خارجة عن دائرة البيان أولاً أحد أظلم منا لو كتمانها فالمراد بكسبهم عدم
إقامتها في مقام المحاجة وفيه تعريض بغاية الأظلمية أهل الكتاب على نحو ما أشير إليه وفي إطلاق الشهادة
مع أن المراد بها ما ذكر من الشهادة المعنية تعريض بكتمانهم شهادة الله عز وجل للنبي ﷺ في التوراة
والإنجيل (وما الله بغافل عما تعملون) من فنون السيئات فيدخل فيها كتمانهم لشهادته سبحانه وأقراؤهم
على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام دخولا أولياً أى هو محيط بجميع ما تأتون وما تذكرون فيعاقبكم بذلك
أشد عقاب وقرىء عما يعملون على صيغة الغيبة فالضمير إما لمن كتم باعتبار المعنى وإما لأهل الكتاب
وقوله تعالى ومن أظلم إلى آخر الآية مسوق من جهة تعالى لوصفهم بغاية الظلم وتهديدهم بالوعيد (تلك
أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون) تكرير للبيان في الزجر عما
عليه من الافتخار بالآباء والاتكال على أعمالهم وقيل الخطاب السابق لهم وهذا لنا تحذير عن الاقتداء
بهم وقيل المراد بالآمة الأولى الأنبياء عليهم السلام وبالثانية أسلاف اليهود (سيقول السفهاء) أى
الذين خفت أحلامهم واستمهنوا بالتقليد والإعراض عن التدبر والنظر من قولهم ثوب سفیه إذا كان
خفيف النسج وقيل السفیه البهات الكذاب المتعمد خلاف ما يعلم وقيل الظلوم الجهول والمراد بالسفهاء هم
اليهود على ما روى عن ابن عباس ومجاهد رضى الله عنهم قالوه إنكاراً للنسخ وكراهة للتحويل حيث كانوا
يأنسون بموافقة عليه الصلاة والسلام لهم في القبلة وقيل هم المنافقون وهو الأنسب بقوله عز وجل ألا
لأنهم هم السفهاء وإنما قالوه لجرد الاستهزاء والطنن لا لاعتقادهم حقبة القبلة الأولى وبطلان الثانية إذ ليس

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا
 الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا
 عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَمَّا يَتَّبِعُ إِنْ هُوَ إِلَّا اللَّهُ يَلْتَمِسُ لَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٤٣﴾ ٢ البقرة

- كلهم من اليهود وقيل هم المشركون ولم يقولوه كراهة للتحويل إلى مكة بل طعنا في الدين فإنهم كانوا يقولون رغب عن قبله آباءه ثم رجع إليها وليرجعن إلى دينهم أيضاً وقيل هم القادحون في التحويل منهم جميعاً فيكون قوله تعالى (من الناس) أى الكفرة لبيان أن ذلك القول المحكى لم يصدر عن كل فرد
- فرد من تلك الطوائف الثلاث بل عن أشقيائهم المعتادين للخوض في فنون الفساد وهو الأظهر إذ لو أريد بهم طائفة مخصوصة منهم لما كان لبيان كونهم من الناس مزيد فائدة وتخصيص سفاهتهم بالذكر لا يقتضى تسليم الباقيين للتحويل وارتضاءهم إياه بل عدم التفوه بالقدح مطلقاً أو بالعبارة المحكية (ما ولاهم) أى
- أى شيء صرفهم والاستفهام للإنكار والنفي (عن قبلاتهم) القبلة فعلة من المقابلة كالوجهة من المواجهة وهى الحال التى يقابل الشيء غيره عليها كالجلسة للحالة التى يقع عليها الجلوس يقال لا قبله له ولا دبره إذا لم يهتد لجهة أمره غلبت على الجهة التى يستقبلها الإنسان فى الصلاة والمراد بها ههنا بيت المقدس وإضافتها إلى ضمير المسلمين ووصفها بقوله تعالى (التي كانوا عليها) أى ثابتين مستمرين على التوجه إليها ومراعاتها واعتقاد
- حقيقتها لتأكيد الإنكار فإن الاختصاص بالشيء والاستمرار عليه باعتقاد حقيقته مما ينافى الانصراف عنه فإن أريد بالقائلين اليهود فدار الإنكار كراهمهم للتحويل عنها وزعمهم أنه خطأ وإن أريد بهم المشركون فمداره مجرد القصد إلى الطعن في الدين والقدح في أحكامه وإظهار أن كلا من التوجه إليها والانصراف عنها واقع بغير داع إليه لا لكراهتهم الانصراف عنها أو التوجه إلى مكة وتعليق الإنكار بما بوليهم عنها لا بما يوجههم إلى غيرها منع تلازمهما في الوجود لما أن ترك الدين القديم أبعد عند العقول وإنكار سببه أدخل لا الإيذان بأن المنكرين هم اليهود دبتاه على أن المنكر عندهم هو التحويل عن خصوصية بيت المقدس الذى هو القبلة الحقة عندهم لا التوجه إلى خصوصية قبلة أخرى أوهم المشركون بناء على أن المنكر عندهم ترك القبلة القديمة على وجه الطعن والقدح لا التوجه إلى الكعبة لأنه الحق عندهم فإنه بمعزل عن ذلك كيف لا والمنافقون من أحد الفريقين لا محالة والإخبار بذلك قبل الوقوع مع كونه من دلائل النبوة حيث وقع كما أخبر لتوطين النفوس وإعداد ما ييسرهم فإن مفاجأة المكروه على النفس أشق وأشد
- والجواب العتيد لشغب الخصم الألد أرد وقوله عز وجل (قل لله المشرق والمغرب) استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فإذا أقول عند ذلك فقيل قل الخ أى الله تعالى ناحيتا الأرض أى الجهات كلها ملكا وملكاً وتصرفاً فلا اختصاص لناحية منها لذاتها بكونها قبله بدون ما عداها بل إنما هو بأمر الله سبحانه ومشيتته (يهدى من يشاء) أن يهديه مشيته تابعة للحكم الخفية التى لا يعلمها إلا هو (إلى صراط مستقيم) موصل
- إلى سعادة الدارين وقد هدانا إلى ذلك حيث أمرنا بالتوجه إلى بيت المقدس تارة وإلى الكعبة أخرى حسبما تقتضيه مشيته المقارنة لحكم آية ومصالح خفية (وكذلك جعلناكم) توجيه للخطاب إلى المؤمنين ١٤٣

بين الخطابين المختصين بالرسول ﷺ لتأييد ما في مضمون الكلام من التشريف وذلك إشارة إلى مصدر جعلناكم لا إلى جعل آخر مفهوم مما سبق كإفيل وتوحيد الكاف مع القصد إلى المؤمنين لما أن المراد مجرد الفرق بين الحاضر والمنقضى دون تعيين الخطابين وما فيه من معنى البعد للإيدان بعلو درجة المشار إليه وبعد منزلته في الفضل وكال تميزه به وانتظامه بسببه في سلك الأمور المشاهدة والكاف لتأكيد ما أفاده اسم الإشارة من الفخامة ومحلها في الأصل النصب على أنه نعمت لمصدر محذوف وأصل التقدير جعلناكم أمة وسطاً جملاً كائناتاً مثل ذلك الجعل فقدم على الفعل لإفادة القصر واعتبرت الكاف مقحمة للنسبة المذكورة فصار نفس المصدر المؤكد لا نعتاً له أي ذلك الجعل البديع جعلناكم (أمة وسطاً) لا جعلاً آخر أدنى منه والوسط في الأصل اسم لما يستوى نسبة الجوانب إليه كمرکز الدائرة ثم استعير للخصال المحمودة البشرية لكن لا لأن الأطراف يتسارع إليها الخلل والأعواز والأوساط محمية محوطة كإفيل واستشهد عليه بقول ابن أوس الطائي [كانت هي الوسط المحمي فاكنتفت * بها الحوادث حتى أصبحت طرفاً] فإن تلك العلاقة بمزول من الاعتبار في هذا المقام إذ لا ملازمة بينها وبين أهلية الشهادة التي جعلت غاية للجعل المذكور بل لكون تلك الخصال أوساطاً للخصال الذميمة المكتشفة بها من طرفي الإفراط والتفريط كالعفة التي طرفاها الفجور والخمود وكالشجاعة التي طرفاها الظهور والجبن وكالحكمة التي طرفاها الجريزة والبلادة وكالعدالة التي هي كيفية متشابهة حاصلة من اجتماع تلك الأوساط المحفوفة بأطرافها ثم أطلق على المتصف بها مبالغة كأنه نفسها وسوى فيه بين المفرد والجمع والمذكور والمؤنث رعاية لجانب الأصل كدأب سائر الأسماء التي بوصف بها وقدر وعيت ههنا نكتة رائعة هي أن الجعل المشار إليه عبارة عما تقدم ذكره من هدايته تعالى إلى الحق الذي عبر عنه بالصرط المستقيم الذي هو الطريق السوي الواقع في وسط الطرق الجائرة عن القصد إلى الجوانب فإننا إذا فرضنا خطوطاً كثيرة واصله بين نقطتين متقابلتين فالخط المستقيم إنما هو الخط الواقع في وسط تلك الخطوط المنحنية ومن ضرورة كونه وسطاً بين الطرق الجائرة كون الأمة المهديّة إليه أمة وسطاً بين الأمم السالكة إلى تلك الطرق الزائغة أي متصفة بالخصال الحميدة خياراً وعدولاً مزكّين بالعلم والعمل (لتكونوا شهداء على الناس) بأن الله عز وجل قد أوضح السبيل وأرسل الرسل فبلغوا ونصحوا وذكروا فهل من مدكروهي غاية للجعل المذكور مترتبة عليه فإن العدالة كما أشير إليه حيث كانت هي الكيفية المتشابهة المتألّفة من العفة التي هي فضيلة القوة الشهوية البهيمية والشجاعة التي هي فضيلة القوة الغضبية السبعية والحكمة التي هي فضيلة القوة العقلية للملكية المشار إلى رتبها بقوله عز وجل ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً كان المتصف بها واقفاً على الحقائق المودعة في الكتاب المبين المنطوي على أحكام الدين وأحوال الأمم أجمعين حاوياً لشرائط الشهادة عليهم . روى أن الأمم يوم القيامة يجحدون تبليغ الأنبياء عليهم السلام فيطالبهم الله تعالى بالبينّة وهو أعلم إقامة للحجة على المنكرين وزيادة لحزبهم بأن كذبهم من بعدهم من الأمم فيؤتى بأمة محمد ﷺ فيشهدون فيقول الأمم من أين عرفتم فيقولون علمنا ذلك بأخبار الله تعالى في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق فيؤتى عند ذلك بالنبي ﷺ ويسأل عن حال أمته فيزكيهم ويشهد بعد التهم وذلك قوله عز قاتلاً (ويكون الرسول عليكم شهيداً) وكلمة

- الاستعلاما في الشهيد من معنى الرقيب والمهيمن وقيل لتكونوا شهداء على الناس في الدنيا فيما لا يقبل فيه الشهادة إلا من العدول الاختيار وتقديم الظرف للدلالة على اختصاص شهادته عليه السلام بهم (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها) جرد الخطاب للنبي ﷺ رمزاً إلى أن مضمون الكلام من الأسرار الحقيقية بأن يخص معرفته به عليه السلام وليس الوصول صفة للقبلة بل هو مفعول ثانٍ للجعل وما قيل من أن الجعل تحويل الشيء من حالة إلى أخرى فالملتبس بالحالة الثانية هو المفعول الثاني كافي قولك جعلت الطين خزفاً فينبغي أن يكون المفعول الأول هو الوصول والثاني هو القبلة فكلام صناعي ينساق إليه الذهن بحسب النظر الجليل ولكن التأمل اللائق يهدي إلى العكس فإن المقصود إفادته ليس جعل الجهة قبلة لا غير كما يفيد ما ذكر بل هو جعل القبلة المحققة الوجود هذه الجهة دون غيرها والمراد بالوصول هي الكعبة فإنه عليه الصلاة والسلام كان يصلي إليها أولاً ثم لما هاجر أمر بالصلاة إلى الصخرة تألفاً لليهود أو هي الصخرة لما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما من أن قبلته عليه السلام بمكة كانت بيت المقدس إلا أنه كان يجعل الكعبة بينه وبينه وعلى هذه الرواية لا يمكن أن يراد بالقبلة الأولى الكعبة وأما الصخرة فيتأتى إرادتها على الروايتين والمعنى على الأول وما جعلنا القبلة الجهة التي كنت عليها أثرى أثروها الكعبة وعلى الثاني وما جعلناها التي كنت عليها قبل هذا الوقت وهي الصخرة (إلا لنعلم) استثناء مفرغ من أعم العمل أي وما جعلنا ذلك لشيء من الأشياء إلا لنتحج الناس أي نعاملهم معاملة من يمتحنهم ونعلم حينئذ (من يتبع الرسول) في التوجه إلى ما أمر به من الدين أو القبلة والالتفات إلى الغيبة مع إirاده عليه السلام بعنوان الرسالة للإشعار بعله الاتباع (من ينقلب على عقبيه) يترد عن دين الإسلام أو لا يتوجه إلى القبلة الجديدة أو لنعلم الآن من يتبع الرسول من لا يتبعه وما كان لعارض يزول بزواله وعلى الأول ما رددناك إلى ما كنت عليه إلا لنعلم الثابت على الإسلام والناكص على عقبيه لقلقه وضعف إيمانه والمراد بالعلم ما يدور عليه فلك الجزء من العلم الحالي أي ليتعلق علمنا به موجوداً بالفعل وقيل المراد علم الرسول عليه السلام والمؤمنين وإسناده إليه سبحانه لما أنهم خواصه وليتميز الثابت عن المتزلزل كقوله تعالى ليميز الله الخبيث من الطيب فوضع العلم موضع التمييز الذي هو مسبب عنه ويشهد له قراءة ليعلم على بناء المجهول من صيغة الغيبة والعلم إما بمعنى المعرفة أو متعلق بما في من من معنى الاستفهام أو مفعوله الثاني من ينقلب الخ أي لنعلم من يتبع الرسول متميزاً من ينقلب على عقبيه (وإن كانت لكبيرة) أي شاقة ثقيلة وإن هي المخففة من الثقيلة دخلت على ناسخ المبتدأ والخبر واللام هي الفارقة بينها وبين النافية كما في قوله تعالى إن كان وعد ربنا لمفعولاً وزعم الكوفيون أنها نافية واللام بمعنى إلا أي ما كانت إلا كبيرة والضمير الذي هو اسم كان راجع إلى ما دل عليه قوله تعالى وما جعلنا القبلة التي كنت عليها من الجلالة أو التولية أو التحويلة أو الردة أو القبلة وقرئ لكبيرة بالرفع على أن كان مزيدة كما في قوله [وأخوان لنا كانوا كرام] وأصله وإن هي لكبيرة كقوله إن زيد لمنطلق (إلا على الذين هدى الله) أي إلى سر الاحكام الشرعية المبنية على الحكم والمصالح إجمالاً وتفصيلاً وهم المهديون إلى الصراط المستقيم الثابتون على الإيمان واتباع الرسول عليه السلام (وما كان الله ليضيع إيمانكم) أي ماصح وما استقام له

قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ
وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿٢﴾ البقرة

- أن يضيع ثباتكم على الإيمان بل شكر صنيعكم وأعد لكم الثواب العظيم وقيل لإيمانكم بالقبلة المنسوخة
وصلاتكم إليها لما روى أنه عليه السلام لما توجه إلى الكعبة قالوا كيف حال إخواننا الذين مضوا وهم
يصلون إلى بيت المقدس فنزلت واللام في ليضيع إما متعلقة بالخبر المقدر لكان كما هو رأى البصرية
وانتصاب الفعل بعدها بأن المقدرة أى ما كان الله مريداً أو متصدياً لأن يضيع الخ ففي توجيه النفي إلى
إرادة الفعل تأكيد ومبالغة ليس في توجهه إلى نفسه وإما مزيدة للتأكيد ناصبة للفعل بنفسها كما هو
● رأى الكوفية ولا يقدح في ذلك زيادتها كما لا يقدح زيادة حروف الجر في عملها وقوله تعالى (إن الله
بالناس لرؤوف رحيم) تحقيق وتقرير للحكم وتعليل له فإن اتصافه عز وجل بهما يقتضى لا محالة أن لا يضيع
أجورهم ولا يدع مافيه صلاحهم والباء متعلقة برؤوف وتقديمه على رحيم مع كونه أبلغ منه لما مر في وجه
تقديم الرحمن على الرحيم وقيل الرحمة أكثر من الرأفة في الكمية والرأفة أقوى منها في الكيفية لأنها
عبارة عن إيصال النعم الصافية عن الآلام والرحمة إيصال النعمة مطلقاً وقد يكون مع الآلم كقطع
العضو المتأكل وقرى رؤوف بغير مد كندس (قد نرى تقلب وجهك في السماء) أى تردده وتصرف نظرك
في جهتها تطلعاً للوحى وذلك أن رسول الله ﷺ كان يقع في روعه ويتوقع من ربه عز وجل أن يحوله
إلى الكعبة لأنها قبله إبراهيم وأدعى للعرب إلى الإيمان لأنها مفخرتهم ومزارهم ومطافهم ولخالفه اليهود
● فكان يراعى نزول جبريل بالوحى بالتحويل (فلنولينك قبلة) الفاء للدلالة على سببية ما قبلها لما بعدها
وهي في الحقيقة داخلة على قسم محذوف يدل عليه اللام أى فوالله لنولينك أى لنعطينكم ولنفسكنك
من استقبلها من قولك وليته كذا أى صيرته والياء له أو لنجعلنك تلى جهتها أو لنحولنك على أن نصب
● قبله بحذف الجار أى إلى قبلة وقيل هو متعدد إلى مفعولين (ترضاه) تحبها وتشتاق إليها لمقاصد دينية
● وافقت مشيئته تعالى وحكمته (فول وجهك) الفاء لتفريع الأمر بالتولية على الوعد الكريم وتخصيص
● التولية بالوجه لما أنه مدار التوجه ومعياره وقيل المراد به كل البدن أى فاصرفه (شطر المسجد الحرام)
أى نحوه وهو نصب على الظرفية من ول أو على نزع الخافض أو على أنه مفعول ثان له وقيل الشطر
في الأصل اسم لما انفصل من الشيء ودار شطوره إذا كانت منفصلة عن الدور ثم استعمل لجانبه وإن
لم ينفصل كالقطر والحرام المحرم أى محرم فيه القتال أو ممنوع من الظلمة أن يتعرضوا له وفي ذكر المسجد
الحرام دون الكعبة إيدان بكفاية مراعاة الجهة لأن في مراعاة العين من البعيد حرجاً عظيماً بخلاف
القريب . روى عن البراء بن عازب أن نبي الله ﷺ قدم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ستة عشرة شهراً ثم
وجه إلى الكعبة وقيل كان ذلك في رجب بعد زوال الشمس قبل قتال بدر بشهرين ورسول الله ﷺ في

وَلَيْنَ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٥﴾ البقرة

- مسجد بنى سلبه وقد صلى بأصحابه ركعتين من صلاة الظهر فتحول في الصلاة واستقبل الميزاب وحول الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال فسمى المسجد مسجداً القبليتين (وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره) خص الرسول ﷺ بالخطاب تعظيماً لجنابه وإيذاناً بإسعاف مرأته ثم عمم الخطاب للمؤمنين مع التعرض لاختلاف أمتهم تأكيداً للحكم وتصريحاً بعمومه لكافة العباد من كل حاضر وباد وحشاً للأمة على المتابعة وحيثما شرطية وكنتم في محل الجزم بها وقوله تعالى فولوا جوابها وتكون هي منصوبة على الظرفية بكنتم نحو قوله تعالى أيأما تدعوا فله الأسماء الحسنى (وإن الذين أوتوا الكتاب) من فريق اليهود والنصارى (ليعلمون أنه) أى التحويل أو التوجه المفهوم من التولية (الحق) لا غير لعلمهم بأن عاداته سبحانه وتعالى جارية على تخصيص كل شريعة بقبلة ومعابنتهم لما هو مسطور في كتبهم من أنه عليه الصلاة والسلام يصلى إلى القبليتين كما يشعر بذلك التعبير عنهم بالاسم الموصول بإيتاء الكتاب وإن مع اسمها وخبرها ساد مسد مفعولى يعلمون أو مسد مفعوله الواحد على أن العلم بمعنى المعرفة وقوله تعالى (من ربهم) متعلق بمحذوف وقع حالا من الحق أى كائناً من ربهم أو صفة له على رأى من يجوز حذف الموصول مع بعض صلته أى الكائن من ربهم (وما الله بغافل عما تعملون) وعدد ووعيد للفريقين والخطاب للكل تغليباً وقرئ على صيغة الغيبة فهو وعيد لأهل الكتاب (ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب) وضع ١٤٥ الموصول موضع المضمحل للإيذان بكمال سوء حالهم من العناد مع تحقق ما يرغمهم منه من الكتاب الناطق بحقية ما كبروا في قبوله (بكل آية) أى حجة قطعية دالة على حقية التحويل واللام موطئة للقسم وقوله تعالى (ما تبعوا قبلك) جواب للقسم المضمحل ساد مسد جواب الشرط والمعنى أنهم ما تركوا قبلك لشبهة تزيلها الحجة وإنما خالفوك مكابرة وعناداً وتجريد الخطاب للنبي ﷺ بعد تعميمه للأمة لما أن الحاجة والإتيان بالآية من الوظائف الخاصة به عليه السلام وقوله تعالى (وما أنت بتابع قبليهم) جملة معطوفة على الجملة الشرطية لاعلى جوابها مسوقة لقطع أطعاهم الفارغة حيث قالت اليهود لو ثبت على قبليتنا لكنا نرجو أن تكون صاحبنا الذى ننتظره تغريراً له عليه الصلاة والسلام وإمعاناً في رجوعه وإيثار الجملة الاسمية للدلالة على دوام مضمونها واستمراره وإفراد قبليهم مع تعددها باعتبار اتحادها في البطلان ومخالفة الحق ولئلا يتوهم أن مدار النفي هو التعدد وقرئ بتابع قبليهم على الإضافة (وما بعضهم بتابع قبلة بعض) فإن اليهود تستقبل الصخرة والنصارى مطلع الشمس لا يرجى توافقهم كما لا يرجى موافقتهم لك لتصلب كل فريق فيما هو فيه (ولئن أتبت أهواءهم) الزائفة المتخالفة (من بعد ما جاءك من العلم) ببطالها وحقية ما أنت عليه وهذه الشرطية الفرضية واردة على منهاج التهنيت والإلهاب للثبات على الحق أى ولئن أتبت أهواءهم فرضاً (إنك إذا لمن الظالمين) وفيه لطف للسامعين وتحذير لهم عن

الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَلِكْتَبَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٤٦﴾ البقرة

أَلْحَقَّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١٤٧﴾ البقرة

- متابعة الهوى فإن من ليس من شأنه ذلك إذا نهى عنه ورتب على فرض وقوعه مراتب من الانظام في سلك الراسخين في الظلم فما ظن من ليس كذلك وإذن حرف جواب وجزاء توسط بين اسم إن وخبرها لتقرير ما بينهما من النسبة إذ كان حقها أن تتقدم أو تتأخر فلم تتقدم لئلا يتوهم أنها لتقرير النسبة التي بين الشرط وجوابه المحذوف لأن المذكور جواب القسم ولم تتأخر لرعاية الفواصل ولقد بولغ في التأكيد من وجوه تعظيما للحق المعلوم وتحريضا على اقتفائه وتحذيرا عن متابعة الهوى واستعظاما لصدور الذنب من الأنبياء عليهم السلام (الذين آتيناكم الكتاب) أى علماءهم إذ هم العمد في إيتائه ووضع
- ١٤٦ الموصول موضع المضمهر مع قرب العهد للإشعار بعلية ما في حيز الصلة للحكم والضمير المنصوب في قوله تعالى (يعرفونه) للرسول ﷺ والالتفات إلى الغيبة للإيدان بأن المراد ليس معرفتهم له عليه السلام من حيث ذاته ونسبه الزاهر بل من حيث كونه مسطورا في الكتاب منعوتا فيه بالنعوت التي من جملتها أنه عليه السلام يصل إلى القبلتين كأنه قيل الذين آتيناكم الكتاب يعرفون من وصفناه فيه وبهذا يظهر جزالة النظم الكريم وقيل هو إضمار قبل الذكر للإشعار بفخامة شأنه عليه الصلاة والسلام أنه علم معلوم بغير إعلام فتأمل وقيل الضمير للعلم أوسببه الذي هو الوحي أو القرآن أو التحويل ويؤيد الأول قوله عز وجل (كما يعرفون أبناءهم) أى يعرفونه عليه الصلاة والسلام بأوصافه الشريفة المكتوبة في كتابهم ولا يشبهه عليهم كالأبناء وهم وتخصيصهم بالذكر دون ما يعم البنات لكونهم أعرف عندهم منهم بسبب كونهم أحب إليهم عن عمر رضى الله عنه أنه سأل عبد الله بن سلام رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ فقال أنا أعلم به منى بابني قال ولم قال لآنى لست أشك فيه أنه نبي فأما ولدى ففعل والدته خانت فقبل عمر رأسه رضى الله عنهما (وإن فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون) هم الذين كبروا وعاندوا الحق والباقيون هم الذين آمنوا منهم فإنهم يظهر الحق ولا يكتمونه وأما الجبهة منهم فليست لهم معرفة بالكتاب ولا بما في تضاعيفه فها هم بصدد الإظهار ولا بصدد الكتم وإنما كفرهم على وجه التقليد (الحق) بالرفع على أنه مبتدأ وقوله تعالى (من ربك) خبره واللام للعهد والإشارة إلى ما عليه النبي ﷺ أو إلى الحق الذي يكتمونه أو للجنس والمعنى أن الحق ما ثبت أنه من الله تعالى كالذى أنت عليه لا غيره كالذى عليه أهل الكتاب أو على أنه خبر مبتدأ محذوف أى هو الحق وقوله تعالى من ربك إما حال أو خبر بعد خبر وقرئ بالنصب على أنه بدل من الأول أو مفعول ليعلمون وفي التعرض لوصف الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام من إظهار اللطف به عليه السلام مالا يخفى (فلا تكونن من الممترين) أى الشاكين في كتابهم
- الحق عالمين به وقيل في أنه من ربك وليس المراد به نهى الرسول ﷺ عن الشك فيه لأنه غير متوقع

وَلِكُلِّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيَهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٤٨﴾ ٢ البقرة

وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٤٩﴾ ٢ البقرة

وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلِأَمِّنَ نَعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥٠﴾ ٢ البقرة

- منه عليه السلام وليس بقصد واختيار بل إما تحقيق الأمر وأنه بحيث لا يشك فيه ناظر أو أمر الأمة باكتساب المعارف المزيحة للشك على الوجه الأبلغ (واكل) أى ولكل أمة من الأمم على أن التنوين ١٤٨ عوض من المضاف إليه (وجهة) أى قبله وقد قرئ كذلك أو لكل قوم من المسلمين جانب من جوانب الكعبة (هو موليا) أحد المفعولين محذوف أى موليا وجهه أو الله موليا إياه وقرئ ولكل وجهة • بالإضافة والمعنى ولكل وجهة الله موليا أهلها واللام مزيدة للتأكيد وجبر ضعف العامل وقرئ مولياها أى مولى تلك الجهة قدولها (فاستبقوا الخيرات) أى تسابقوا إليها بنزع الجار كما فى قوله [ثنائى عليكم آل حرب ومن يمل • سواكم فإنى مهتد غير مائل] وهو أبلغ من الأمر بالمسارعة لما فيه من الحث على إحراز قصب السبق والمراد بالخيرات جميع أنواعها من أمر القبله وغيره بما ينال به سعادة الدارين أو الفاضلات من الجہات وهى المسامنة للكعبة (أينما تكونوا يأت بكم الله جميعاً) أى فى أى موضع تكونوا من موافق أو مخالف مجتمع الأجزاء أو متفرقها يحشركم الله تعالى إلى المحشر للجزاء أو أينما تكونوا من أعماق الأرض وقلل الجبال يقبض أرواحكم أو أينما تكونوا من الجهات المختلفة المتقابلة يجعل صلواتكم كأنها صلاة إلى جهة واحدة (إن الله على كل شيء قدير) فيقدر على الإماتة والإحياء والجمع فهو تعليل للحكم السابق (ومن حيث خرجت) تأكيد لحكم التحويل وتصريح بعدم تفاوت الأمر فى حالتى السفر والحضر ١٤٩ ومن متعلقة بقوله تعالى (فول) أو بمحذوف عطف هو عليه أى من أى مكان خرجت إليه للسفر فول (وجهك) عند صلاتك (شطر المسجد الحرام) أو أفعّل ما أمرت به من أى مكان خرجت إليه فول الخ (وإنه) أى هذا الأمر (للحق من ربك) أى الثابت الموافق للحكمة (وما الله بغافل عما تعملون) فيجازيكم بذلك أحسن جزاء فهو وعد للؤمنين وقرئ يعملون على صيغة الغيبة فهو وعيد للكافرين (ومن حيث خرجت) إليه فى أسفارك ومغازيك من المنازل القريبة والبعيدة (فول وجهك شطر المسجد الحرام) الكلام فيه كما مر آنفاً (وحيثما كنتم) من أقطار الأرض مقيمين أو مسافرين حسبما يعزب عنه إثار
- ٢٣ - أبى السعود ١٣٠

كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿١٥١﴾ البقرة

- كنتم على خرجتم فإن الخطاب عام لكافة المؤمنين المنتشرين في الآفاق من الحاضرين والمسافرين فلو قيل
- وحاشا خرجتم لما تناول الخطاب المقيمين في الأماكن المختلفة من حيث إقامتهم فيها (فولوا وجوهكم)
 - من محالكم (شطره) والتكرير لما أن القبلة لها شأن خطير والنسخ من مظان الشبهة والفتنة فبالحرى أن يؤكد أمرها مرة غيب أخرى مع أنه قد ذكر في كل مرة حكمة مستقلة (لئلا يكون للناس عليكم حجة)
 - متعلق بقوله تعالى فولوا وقيل بمحذوف يدل عليه الكلام كأنه قيل فعلنا ذلك لئلا الخ والمعنى أن التولية عن الصخرة تدفع احتجاج اليهود بأن المنعوت في التوراة من أوصافه أنه يحول إلى الكعبة واحتجاج المشركين بأنه يدعى ملة إبراهيم ويخالف قبلته (إلا الذين ظلموا منهم) وهم أهل مكة أي لئلا يكون لأحد من الناس حجة إلا المعاندين منهم الذين يقولون ماتحول إلى الكعبة لإملا إلى دين قومه وحجاً بلده أو بداله فرجع إلى قبلة آباءه ويوشك أن يرجع إلى دينهم وتسمية هذه الكلمة الشنعاء حجة مع أنها أخش الأباطيل من قبيل ما في قوله تعالى حجتهما حيث كانوا يسوقونها مساق الحجة وقيل الحجة بمعنى مطلق الاحتجاج وقيل الاستثناء للبالغة في نفي الحجة رأساً كالذي في قوله [ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم *]
 - بهن فول من قراع الكتاب ضرورة أن لا حجة للظالم وقرىء إلا الذين بحرف التنبيه على أنه استئناف (فلا تخشوم) فإن مطاعنهم لا تضركم شيئاً (واخشوني) فلا تغالغوا أمرى (ولا تم نعمي عليكم) ولعلكم تهتدون (علة لمحذوف يدل عليه النظم الكريم أي وأمرتكم بما مر لإتمام النعمة عليكم لما أنه نعمة جليلة وإرادتي اهتدائكم لما أنه صراط مستقيم مؤد إلى سعادة الدارين كما أشير إليه في قوله عز وجل يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم وفي التعبير عن الإرادة بكلمة لعل الموضوع للزجى على طريقة الاستعارة التبعية من الدلالة على كمال العناية بالهداية مالا يخفى أو عطف على علة مقدرة أي واخشوني لأحفظكم عنهم وأنتم الخ أو على قوله تعالى لئلا يكون الخ وتوسط قوله تعالى فلا تخشوم الخ بينهما للسرعة إلى التسلية والتثبيت وفي الخبر تمام النعمة دخول الجنة وعن علي رضي الله عنه تمام النعمة الموت على الإسلام
 - (كما أرسلنا فيكم رسولاً منكم) متصل بما قبله والظرف الأول متعلق بالفعل قدم على مفعوله الصريح لما في صفاته من الطول والظرف الثاني متعلق بمضمر وقع صفة لرسولاً مبينة لتمام النعمة أي ولا تم نعمي عليكم في أمر القبلة أو في الآخرة إتماماً كأننا كما تسمى لها بإرسال رسول كأن منكم فإن إرسال الرسول لا سيما المجانس لهم نعمة لا يكافئها نعمة قط وقيل متصل بما بعده أي كما ذكرتم بالإرسال فاذكروني الخ
 - وإينار صيغة المتكلم مع الغير بعد التوحيد فيما قبله افتنان وجريان على سنن الكبرياء (يتلو عليكم آياتنا)
 - صفة ثانية لرسول كاشفة لكمال النعمة (ويذكركم) عطف على يتلو أي يحملكم على ما تصيرون به أذكياه
 - (ويعلمكم الكتاب والحكمة) صفة أخرى مترتبة في الوجود على التلاوة وإنما وسط بينهما التزكية التي

فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ﴿١٥٢﴾ البقرة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٣﴾ البقرة

وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِن لَّا تَشْعُرُونَ ﴿١٥٤﴾ البقرة

- هي عبارة عن تكميل النفس بحسب القوة العملية وتهذيبها المتفرع على تكميلها بحسب القوة النظرية الحاصل بالتعاليم المترتب على التلاوة للإبذان بأن كلام من الأمور المترتبة نعمة جليلة على حيالها مستوجبة للشكر فلوروعى ترتيب الوجود كما في قوله تعالى وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم إنك أنت العزيز الحكيم لتبادر إلى الفهم كون الكل نعمة واحدة كما مر نظيره في قصة البقرة وهو السر في التعبير عن القرآن تارة بالآيات وأخرى بالكتاب والحكمة رمزاً إلى أنه باعتبار كل عنوان نعمة على حدة ولا يقدح فيه شمول الحكمة لما في تضاعيف الأحاديث الشريفة من الشرائع وقوله عز وجل (ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون) صريح في ذلك فإن الموصول مع كونه عبارة عن الكتاب والحكمة قطعاً قد عطف تعليمه على تعليمهما وما ذلك إلا لتفصيل فنون النعم في مقام يقتضيه كما في قوله تعالى ونجيناهم من عذاب غليظ عقيب قوله تعالى نجينا هوداً والذين آمنوا معه برحمة منا والمراد بعدم علمهم أنه ليس من شأنهم أن يعلموه بالفكر والنظر وغير ذلك من طرق العلم لانهصار الطريق في الوحي (فاذكروني) الفاء للدلالة على ترتيب الأمر على ما قبله من موجباته أي فاذكروني ١٥٢ بالطاعة (أذكركم) بالثواب وهو تحريض على الذكر مع الإشعار بما يوجبه (واشكروا لي) ما أنعمت به عليكم من النعم (ولا تكفرون) بحدودها وعصيان ما أمرتكم به (يا أيها الذين آمنوا) وصفهم بالإيمان ١٥٣ إثر تعداد ما يوجبه ويقتضيه تنشيطاً لهم وحثاً على مراعاة ما يعقبه من الأمر (استعينوا) في كل ما تأتون وما تذكرون (بالصبر) على الأمور الشاقة على النفس التي من حملها معاداة الكفرة ومقابلتهم المؤدية إلى مقاتلتهم (والصلاة) التي هي أم العبادات ومعراج المؤمنين ومناجاة رب العالمين (إن الله مع الصابرين) تعليل للأمر بالاستعانة بالصبر خاصة لما أذن من أجل التعليل وأما الصلاة فحيث كانت عند المؤمنين أجل المطالب كما ينبي عنه قوله عليه السلام وجعلت قرة عيني في الصلاة لم يفتقر الأمر بالاستعانة بها إلى التعليل ومعنى المعية الولاية الدائمة المستتعبة للنصرة وإجابة الدعوة ودخول مع على الصابرين لما أنهم المباشرون للصبر حقيقة فهم متبوعون من تلك الحيثية (ولا تقولوا) عطف على استعينوا الخ مسوق ١٥٤ لبيان أن لا غائلة للأمر به وأن الشهادة التي ربما يؤدي إليها الصبر حياة أبدية (لمن يقتل في سبيل الله أموات) أي هم أموات (بل أحياء) أي بل هم أحياء (ولكن لا تشعرون) بحياتهم وفيه رمز إلى أنها ليست مما يشعر به بالمشاعر الظاهرة من الحياة الجسدية وإنما هي أمر روحاني لا يدرك بالعقل بل بالوحي وعن الحسن رحمه الله أن الشهداء أحياء عند الله تعرض أرزاقهم على أرواحهم فيحصل إليهم الروح والفرح كما تعرض النار على آل فرعون غدواً وعشياً فيحصل إليهم الألم والوجع قلت رأيت في المنام سنة

وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ شَيْئًا مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ
الصَّابِرِينَ ﴿١٥٥﴾ ٢ البقرة

الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿١٥٦﴾ ٢ البقرة
أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿١٥٧﴾ ٢ البقرة

تسع وثلاثين وتسعمائة أنى أزور قبور شهداء أحد رضى الله تعالى عنهم أجمعين وأنا أتلو هذه الآية وما
فى سورة آل عمران وأرددهما متفكر فى أمرهم وفى نفسى أن حياتهم روحانية لاجسمانية فبينما أنا على
ذلك إذ رأيت شاباً منهم قاعداً فى قبره تام الجسد كامل الخلقة فى أحسن ما يكون من الهيئة والمنظر ليس
عليه شيء من اللباس فبعدا منه ما فوق السرة والباقي فى القبر خلا أنى أعلم يقيناً أن ذلك أيضاً كما ظهر
ولمّا لا يظهر لكونه عورة فنظرت إلى وجهه فرأيت أنه ينظر إلى متبسم كأنه ينهى على أن الأمر بخلاف
رأى فسبحان من علت كلمته وجلت حكمته وقيل الآية نزلت فى شهداء بدر وكانوا أربعة عشر وفيها
دلالة على أن الأرواح جواهر قائمة بأنفسها مغيرة لما يحس به من البدن تبقى بعد الموت دراكة وعليه
جمهور الصحابة والتابعين رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وبه نطقت الآيات والسنن وعلى هذا فتخصيص
الشهداء بذلك لما يستدعيه مقام التحريض على مباشرة مبادئ الشهادة ولاختصاصهم بمزيد القرب من
الله عز وعلا (ولنبلونكم) لنصيبنكم إصابة من يختبر أحوالكم أنصبرون على البلاء وتستسلمون للقضاء
● (بشيء من الخوف والجوع) أى بقليل من ذلك فإن ما وقاهم عنه أكثر بالنسبة إلى ما أصابهم بألف مرة
وكذا ما يصيب به معانديهم وإنما أخبر به قبل الوقوع ليوطنوا عليه نفوسهم ويزداد يقينهم عند مشاهدتهم
● له حسبما أخبر به وليعلموا أنه شيء يسير له عاقبة حميدة (ونقص من الأموال والأنفس والثمرات) عطف
على شيء وقيل على الخوف وعن الشافعى رحمه الله الخوف خوف الله والجوع صوم رمضان ونقص
من الأموال الزكاة والصدقات ومن الأنفس الأمراض ومن الثمرات موت الأولاد وعن النبي ﷺ إذا
مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة أقبضتم روح ولد عبدى فيقولون نعم فيقول عز وجل أقبضتم ثمرة
قلبه فيقولون نعم فيقول الله تعالى ماذا قال عبدى فيقولون حمدك واسترجع فيقول الله عز وجل ابنوا
لعبدى بيتاً فى الجنة وسموه بيت الحمد (وبشر الصابرين) (الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه
راجعون) الخطاب للرسول ﷺ أو لكل من يتأتى منه البشارة والمصيبة ما يصيب الإنسان من مكروه
لقوله عليه السلام كل شيء يؤذى المؤمن فهو له مصيبة وليس الصبر هو الاسترجاع باللسان بل بالقلب
بأن يتصور ما خلق له وأنه راجع إلى ربه ويتذكر نعم الله تعالى عليه ويرى أن ما أبقي عليه أضعاف
١٥٧ ما استرده منه فيكون ذلك على نفسه ويستسلم والمبشر به محذوف دل عليه ما بعده (أولئك) إشارة إلى
● الصابرين باعتبار اتصافهم بما ذكر من النعوت ومعنى البعد فيه للإيدان بعلور تبتهم (عليهم صلوات من

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴿١٥٨﴾ البقرة

- ر بهم ورحمة) الصلاة من الله سبحانه المغفرة والرافة وجمعها للتنبيه على كثرتها وتنوعها والجمع بينها وبين الرحمة المبالغة كما في قوله تعالى رافعة ورحمة رءوف رحيم والتنوين فيهما للتفخيم والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميرهم لإظهار مزيد العناية بهم أى أولئك الموصوفون بما ذكر من النعوت الجليلة عليهم فنون الرافعة الفائضة من مالك أمورهم ومبلغهم إلى كالاتهم للاتفة بهم وعن النبي ﷺ من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتها وأحسن عقابه وجعل له خلفاً صالحاً يرضاه (وأولئك) إشارة إليهم إما بالاعتبار السابق والتكرير لإظهار كمال العناية بهم وإما باعتبار حيازتهم لما ذكر من الصلوات والرحمة المترتب على الاعتبار الأول فعلى الأول المراد بالاهتداء فى قوله عز وجل (هم المهتدون) هو الاهتداء للحق والصواب مطلقاً لا الاهتداء لما ذكر من الاسترجاع والاستسلام خاصة لما أنه متقدم عليهما فلا بد لتأخيرهما عما هو نتيجة لهما من داع يوجهه وليس بظاهر والجملة اعتراض مقرر لمضمون ما قبله كأنه قيل وأولئك هم المختصون بالاهتداء لكل حق وصواب ولذلك استرجعوا واستسلموا لقضاء الله تعالى وعلى الثانى هو الاهتداء والفوز بالمطالب والمعنى أولئك هم الفائزون بمباغيتهم الدينية والدنيوية فإن من نال رافعة الله تعالى ورحمته لم يفته مطلب (إن الصفا والمروة) علمان لجبلين بمكة المعظمة كالصمان والمقطم ١٥٨ (من شعائر الله) من أعلام مناسكه جمع شعيرة وهى العلامة (فمن حج البيت أو اعتمر) الحج فى اللغة القصد والاعتبار الزبارة غلبا فى الشريعة على قصد البيت وزيارته على الوجهين المعروفين كالبيت والنجم فى الأعيان وخيث أظهر البيت وجب تجريده عن التعلق به (فلا جناح عليه أن يطوف بهما) أى فى أن يطوف بهما أصله يتطوف قلبت التاء طاء فأدغمت الطاء فى الطاء وفى إيراد صيغة التفعّل إيذان بأن من حق الطائف أن يتكلف فى الطواف ويبدل فيه جهده وهذا الطواف واجب عندنا والشافعى وعن مالك رحمهما الله أنه ركن وإيراده بعدم الجناح المشعر بالتخيير لما أنه كان فى عهد الجاهلية على الصفا صنم يقال له أساف وعلى المروة آخر اسمه نائلة وكانوا إذا سعوا بينهما مسحوا بهما فلما جاء الإسلام وكسر الأصنام تخرج المسلمون أن يطوفوا بينهما لذلك فنزلت وقيل هو تطوع ويعضده قراءة ابن مسعود فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما (ومن تطوع خيراً) أى فعل طاعة فرضاً كان أو نفلاً أو زاد على ما فرض عليه من حج أو عمرة أو طواف وخيراً حيثنذ نصب على أنه صفة لمصدر محذوف أى تطوعاً خيراً أو على حذف الجار وإيصال الفعل إليه أو على تضمين معنى فعل وقرئ يطوع وأصله يتطوع مثل يطوف وقرئ ومن يتطوع بخير (فإن الله شاكر) أى مجاز على الطاعة عبر عن ذلك بالشكر مبالغة فى الإحسان إلى العباد (عليهم) مبالغ فى العلم بالأشياء فيعلم مقادير أعمالهم وكيفياتها فلا ينقص من أجورهم شيئاً وهو علة لجواب الشرط قائم مقامه كأنه قيل ومن تطوع خيراً أجازاه الله وأثابه فإن الله شاكر عليم

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ ﴿٢٥٩﴾ البقرة

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّا فَاُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٢٦٠﴾ البقرة

- ١٥٩ (إن الذين يكتُمون) قيل نزلت في أحرار اليهود الذين كتموا ما في التوراة من نعوت النبي ﷺ وغير ذلك من الأحكام وعن ابن عباس ومجاهد وقتادة والحسن والسدي والربيع والأصم أنها نزلت في أهل الكتاب من اليهود والنصارى وقيل نزلت في كل من كتم شيئاً من أحكام الدين لعموم الحكم لكل والأقرب هو الأول فإن عموم الحكم لا يأتى خصوص السبب والكتم والكتمان ترك إظهار الشيء قصداً مع مساس الحاجة إليه وتحقيق الداعى إلى إظهاره وذلك قد يكون بمجرد سره وإخفائه وقد يكون بإزالته ووضع شيء آخر في موضعه وهو الذى فعله هؤلاء (ما أنزلنا من البينات) من الآيات الواضحة الدالة على أمر محمد ﷺ (والهدى) أى والآيات الهادية إلى كنه أمره ووجوب اتباعه والإيمان به عبر عنها بالمصدر مبالغة ولم يجمع مراعاة للأصل وهى المرادة بالبينات أيضاً والعطف لتغاير العنوان كما في قوله عز وجل هدى للناس وبنات الخ وقيل المراد بالهدى الأدلة العقلية وبأباه الإنزال والكتم (من بعد ما بيناه للناس) متعلق بـيكتُمون والمراد بالناس الكل لا الكاتمون فقط واللام متعلقة ببيناه وكذا الظرف في قوله تعالى (في الكتاب) فإن تعلق جازين بفعل واحد عند اختلاف المعنى مما لا ريب في جوازه أو الأخير متعلق بمحذوف وقع حالا من مفعوله أى كائناً في الكتاب وتبيينه لهم تلخيصه وإيضاحه بحيث يتلقاه كل أحد منهم من غير أن يكون له فيه شبهة وهذا عنوان مغاير لكونه بيناً في نفسه وهدى مؤكداً لقبح الكتم أو تفهيمه لهم بواسطة موسى عليه السلام والأول أنسب بقوله تعالى في الكتاب والمراد بكتمه إزالته ووضع غيره في موضعه فإنهم محو انعته عليه الصلاة والسلام وكتبوا مكانه ما يخالفه كما ذكرناه في تفسير قوله عز وعلا فويل للذين يكتبون الكتاب الخ (أولئك) إشارة إليهم باعتبار ما وصفوا به للإشعار بعليته لما حاق بهم وما فيه من معنى البعد لإيذان بترامى أمرهم وبعد منزلتهم في الفساد (يلعنهم الله) أى يطردهم ويبعدهم من رحمته والالتفات إلى الغيبة بإظهار اسم الذات الجامع للصفات لتربية المهابة وإدخال الروعة والإشعار بأن مبدأ صدور اللعن عنه سبحانه صفة الجلال المغايرة لما هو مبدأ الإنزال والتبيين من وصف الجمال والرحمة (ويلعنهم اللاعنون) أى الذين يتأتى منهم اللعن أى الدماء عليهم باللعن من الملائكة ومؤمنى الثقلين والمراد بيان دوام اللعن واستمراره وعليه يدور الاستثناء المتصل في قوله تعالى (إلا الذين تابوا) أى عن الكتمان (وأصلحوا) أى ما أفسدوا بأن
- ١٦٠ أزالوا الكلام المحرف وكتبوا مكانه ما كانوا أزالوه عند التحريف (ويتوبوا) للناس معانيه فإنه غير الإصلاح المذكور أو يتوبوا لهم ما وقع منهم أولاً وآخرأ فإنه أدخل في إرشاد الناس إلى الحق وصرّفهم عن طريق الضلال الذى كانوا أوقعهم فيه أو يتوبوا توبتهم ليحواله سمة ما كانوا فيه ويقتدى بهم أضربهم

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٦١﴾ البقرة

خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿١٦٢﴾ البقرة

وَاللَّهُمَّ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٣﴾ البقرة

- وحيث كانت هذه التوبة المقرونة بالإصلاح والتبیین مستلزمة للتوبة عن الكفر مبنية عليها لم يصرح بالإيمان وقوله تعالى (فأولئك) إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة للإشعار بعليته للحكم والفاء لتأكيد ذلك (أتوب عليهم) أى بالقبول وإفاضة المغفرة والرحمة وقوله تعالى (وأنا التواب الرحيم) أى المبالغ في قبول التوب ونشر الرحمة اعتراض تذييلي محقق لمضمون ما قبله والالتفات إلى التكلم للافتتان في النظم الكريم مع ما فيه من التلويح والرمز إلى مامر من اختلاف المبدأ في فعلية تعالى السابق واللاحق (إن الذين كفروا) جملة مستأنفة سبقت لتحقيق بقاء اللعن فيما وراء الاستثناء وتأکید دوامه واستمراره ١٦١ على غير التائبين حسبما يفيد الكلام والاقتصار على ذكر الكفر في الصلة من غير تعرض لعدم التوبة والإصلاح والتبیین مبنى على ما أشير إليه فكما أن وجود تلك الأمور الثلاثة مستلزم للإيمان الموجب لعدم الكفر كذلك وجود الكفر مستلزم لعدمها جميعاً أى إن الذين استمروا على الكفر المستتبع للكتمان وعدم التوبة (وماتوا وهم كفار) لا يرفعون عن حالتهم الأولى (أولئك) الكلام فيه كما فيها قبله (عليهم) أى مستقر عليهم (لعنة الله والملائكة والناس أجمعين) بمن يعتد بلغتهم وهذا بيان لدوامها الثبوتى بعند بيان دوامها التجددى وقيل الأول لعنتهم أحياء وهذا لعنتهم أمواتاً وقرىء والملائكة والناس أجمعون عطفاً على محل اسم الله لأنه فاعل في المعنى كقولك أعجبنى ضرب زيد وعمرو تريد من أن ضرب زيد وعمرو وكأنه قيل أولئك عليهم أن لعنهم الله والملائكة الخ وقيل هو فاعل لفعل مقدر أى ويلعنهم الملائكة (خالدين فيها) أى في اللعنة أو في النار على أنها أضمرت من غير ذكر ١٦٢ تفخيماً لشأنها وتحويلاً لأمرها (لا يخفف عنهم العذاب) إما مستأنف لبيان كثرة عذابهم من حيث الكيف إثر بيان كثرتهم من حيث الكم أو حال من الضمير في خالدين على وجه التداخل أو من الضمير في عليهم على طريقة الترادف (ولا هم ينظرون) عطف على ما قبله جار فيه ما جرى فيه وإيثار الجملة الاسمية لإفادة دوام النفي واستمراره أى لا يميلون ولا يؤجلون أو لا ينتظرون ليعتذروا أو لا ينظر إليهم نظر رحمة (ولهم) خطاب عام لكافة الناس أى المستحق منكم للعبادة (إله واحد) أى فرد ١٦٣ في الإلهية لاصححة لتسمية غيره إلهاً أصلاً (لا إله إلا هو) خبر ثان للابتداء أو صفة أخرى للخبر أو اعتراض وأياً ما كان فهو مقرر للوحدانية ومزيج لما عسى يتوهم أن في الوجود إلهاً لكن لا يستحق العبادة (الرحمن الرحيم) خبران آخران للابتداء أو لمبتدأ محذوف وهو تقرير للتوحيد فإنه تعالى حيث كان مولياً لجميع النعم أصولها وفروعها جليلها ودقيقها وكان ماسواً كائناً ما كان مفتقراً إليه في وجوده وما تنفرع عليه من كالاته تحققت وحدانيته بلا ريب وانحصر استحقاق العبادة فيه تعالى قطعاً قبل كان للبشر كين

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ مِمَّا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢١٤﴾ البقرة

حول الكعبة المسكوبة ثمانمائة وستون صنما فلما سمعوا هذه الآية تعجبوا وقالوا إن كنت صادقا فأت بآية نعرف بها صدقك فنزلت (إن في خلق السموات والأرض) أى في إبداعهما على ما هما عليه مع ما فيهما من التعجيب العبر وبدائع صنائع يعجز عن فهمها عقول البشر وجمع السموات لما هو المشهور من أنها طبقات متخالفة الحقائق دون الأرض (واختلاف الليل والنهار) أى اعتقابهما وكون كل منهما خلفا للآخر كقوله تعالى وهو الذى جعل الليل والنهار خلفا أو اختلاف كل منهما فى أنفسهما ازديادا وانتقاصا على ما قدره الله تعالى (والفلك التى تجرى فى البحر) عطف على ما قبله وتأنيثه لما بتأويل السفينة أو بأنه جمع فإن ضمة الجمع مغايرة لضمة الواحد فى التقدير إذا الأولى كما فى حمر والثانية كما فى قفل وقرىء بضم اللام (بما ينفع الناس) أى متلبسة بالذى ينفعهم مما يحمل فيها من أنواع المنافع أو ينفعهم (وما أنزل الله من السماء من ماء) عطف على الفلك وتأخيرها عن ذكرها مع كونه أعم منها نفعاً لما فيه من مزيد تفصيل وقيل المقصود الاستدلال بالبحر وأحواله وتخصيص الفلك بالذكر لأنه سبب الخوض فيه والاطلاع على عجائبه ولذلك قدم على ذكر المطر والسحاب لأن منشأهما البحر فى غالب الأمر ومن الأولى ابتدائية والثانية يمانية أو تبععية وأيا ما كان فتأخيرها لما مر مراراً من التشويق والمراد بالسماء الفلك أو السحاب أو جهة العلو (فأحيا به الأرض) بأنواع النبات والأزهار وما عليها من الأشجار (بعد موتها) باستيلاء اليبوسة عليها حسبما تقتضيه طبيعتها كما يوزن به إيراد الموت فى مقابلة الإحياء (وبث فيها) أى فرق ونشر (من كل دابة) من العقلاء وغيرهم والجملة معطوفة على أنزل داخلية تحت حكم الصلة وقوله تعالى فأحيا الخ متصل بالمعطوف عليه بحيث كانا فى حكم شيء واحد كأنه قيل وما أنزل فى الأرض من ماء وبث فيها الخ أو على أحيا بمحذف الجار والمجرور العائد إلى الموصول وإن لم تتحقق الشرائط المعهودة كما فى قوله [وإن لسانى شهدة يشتمى بها * ولكن على من صبه الله علقم] أى علقم عليه وقوله [لعل الذى أصعدتنى أن يردنى * إلى الأرض] إن لم يقدر الخير قادره [على معنى فأحيا بالماء الأرض وبث فيها من كل دابة فإنهم ينمون بالخصب ويعيشون بالحيا] (وتصريف الرياح) عطف على ما أنزل أى تقليبها من مهب إلى آخر أو من حال إلى أخرى وقرىء على الأفراد (والسحاب) عطف على تصريف أو الرياح وهو اسم جنس واحده سحابة سمي بذلك لانسحابه فى الجو (المسخر بين السماء والأرض) صفة للسحاب باعتبار لفظه وقد يعتبر معناه فيوصف بالجمع كما فى قوله تعالى سحاباً ثقالا وتسخيره تقليبه فى الجو بواسطة الرياح حسبما تقتضيه مشيئة الله تعالى ولعل تأخير تصريف الرياح وتسخير السحاب فى الذكر عن جريان الفلك وإنزال الماء مع انعكاس الترتيب الخارجى لما مر فى قصة البقرة من الإشعار باستقلال كل من الأمور المذكورة فى

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ﴿١٦٥﴾ البقرة

- كونها آية ولو روعى الترتيب الخارجى لربما توهم كون المجموع المترتب بعضه على بعض آية واحدة (آيات) اسم إن دخلته اللام لتأخره عن خبرها والتسكير للتفخيم كما وكيفاً أى آيات عظيمة كثيرة ● دالة على القدرة القاهرة والحكمة الباهرة والرحمة الواسعة المقتضية لاختصاص الألوهية به سبحانه (لقوم يعقلون) أى يتفكرون فيها وينظرون إليها بغيون العقول وفيه تعريض بحمل المشركين الذين اقترحوا على النبي ﷺ آية تصدقه في قوله تعالى وإلهكم إله واحد وتسجيل عليهم بسخافة العقول وإلا فمن تأمل في تلك الآيات وجد كلا منها ناطقة بوجوده تعالى ووحدانيته وسائر صفاته الكمالية الموجبة لتخصيص العبادة به تعالى واستغنى بها عن سائر ما فإن كل واحد من الأمور المعدودة قد وجد على وجه خاص من الوجوه الممكنة دون ما عداه مستتبعا لآثار معينة وأحكام مخصوصة من غير أن تقتضى ذاته وجوده فضلا عن وجوده على نمط معين مستتبعا لحكم مستقل فإذا نزل به حتما من موجد قادر حكيم بوجده حسبما تقتضيه حكمته وتستدعيه مشيئته متعال عن معارضة الغير إذ لو كان معه آخر يقدر على ما يقدر عليه لزم إما اجتماع المؤثرين على أثر واحد أو التمانع المؤدى إلى فساد العالم (ومن الناس من يتخذ من دون الله) بيان لكالم ١٦٥ ركاكة آراء المشركين أثر تقرير وحدانيته سبحانه وتحرير الآيات الباهرة الملمجة للعقلاء إلى الاعتراف بها الفائضة باستحالة أن يشاركه شيء من الموجودات في صفة من صفات الكمال فضلا عن المشاركة في صفة الألوهية والكلام في إعرابه كما فصل في قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله وبالْيَوْمِ الآخر الخ ومن دون الله متعلق يتخذ أى من الناس من يتخذ من دون ذلك الإله الواحد الذى ذكرت شئونه الجليلة وإيثار الاسم الجليل لتعيينه تعالى بالذات غيب تعيينه بالصفات (أنداداً) أى أمثالا وهم رؤساؤهم الذين يتبعونهم فيما يأتون وما يذرون لاسيما في الأوامر والنواهي كما يفصح عنه ما سيأتى من وصفهم بالتبرى من المتبعين وقيل هى الأصنام وإرجاع ضمير العقلاء إليها في قوله عز و علا (يحبونهم) مبنى على آرائهم الباطلة في شأنها من وصفهم بما لا يوصف به إلا العقلاء والمحبة ميل القلب من الحب استعير لحبة القلب ثم اشتق منه الحب لأنه أصابها ورسخ فيها والفعل منها حب على حد مد لكن الاستعمال المستفيض على أحب حبا ومحبة فهو محب وذاك محبوب ومحب قليل وحاب أقل منه ومحبة العبد لله سبحانه إرادة طاعته في أوامره ونواهيه والاعتناء بتحصيل مراضيه فمعنى يحبونهم يطيعونهم ويعظمونهم والجملة في حيز النصب إما صفة لأنداداً أو حالا من فاعل يتخذ وجمع الضمير باعتبار معنى من كما أن إفراده باعتبار لفظها (كحب الله) مصدر تشبيهى أى نعت لمصدر مؤكد للفعل السابق ومن قضية كونه مبنياً للفاعل كونه أيضاً كذلك والظاهر اتحاد فاعلها فانهم كانوا يقررون به تعالى أيضاً ويتقربون إليه فالمعنى يحبونهم حبا كأننا نحبهم لله تعالى أى يسوون بينه تعالى وبينهم في الطاعة والتعظيم وقيل فاعل الحب المذكور هم

إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴿١٦٦﴾ البقرة

- المؤمنون فالمعنى حياً كائناً لحب المؤمنين له تعالى فلا بد من اعتبار المشابهة بينهما في أصل الحب لا في وصفه كما أو كيفاً لما سيأتى من التفاوت البين وقيل هو مصدر من المبنى للفعول أى كما يحب الله تعالى ويعظم وإنما استغنى عن ذكر من يحبه لأنه غير ملبس وأنت خير بأنه لا مشابهة بين محبتهم لأناداهم وبين محبته تعالى فالصير حينئذ ما أسلفناه في تفسير قوله عز قائلها كما سئل موسى من قبل وإظهار الاسم الجليل في مقام الإضمار لترية المهابة وتفخيم المضاف وإبانة كمال قبج ما ارتكبهوه (والذين آمنوا أشد حبا لله) جملة مبتدأة جىء بها توطئة لما يعقبها من بيان رخاوة حبهم وكونه حسرة عليهم والمفضل عليه محذوف أى المؤمنون أشد حبا له تعالى منهم لأناداهم ومآله أن حب أولئك له تعالى أشد من حب هؤلاء لأناداهم فيه من الدلالة على كون الحب مصدراً من المبنى للفاعل ما لا يخفى وإنما لم يجعل المفضل عليه حبهم لله تعالى لما أن المقصود بيان انقطاعه وانقلابه بغضاً وذلك إنما يتصور في حبهم لأناداهم لكونه منوطاً بمبان فاسدة ومباد موهومة يزول بزوالها . قيل ولذلك كانوا يعدلون عنها عند الشدائد إلى الله سبحانه وكانوا يعبدون صنماً أياً ما فإذا وجدوا آخر ففضوه إليه وقد أكلت باهلة إلهها عام الجماعة وكان من حيس وأنت خير بأن مدار ذلك اعتبار اختلال حبهم لها في الدنيا وليس الكلام فيه بل في انقطاعه في الآخرة عند ظهور حقيقة الحال ومعاينة الأحوال كإسباتى بل اعتباره محل بما يقتضيه مقام المبالغة في بيان كمال قبج ما ارتكبهوه وغاية عظم ما اقترفوه وإثبات الإظهار في موضع الإضمار لتفخيم الحب والإشعار بعلته (ولو يرى الذين ظلموا) أى باتخاذ الانداد ووضعها موضع المعبود (إذ يرون العذاب) المعد لهم يوم القيامة أى لو علموا إذا عاينوه وإنما أوتر صيغة المستقبل لجر يانها مجرى الماضى
- في الدلالة على التحقق في إخبار علام الغيوب (أن القوة لله جميعاً) ساد مسد مفعولى يرى (وأن الله شديد العذاب) عطف عليه وفائدته المبالغة في تهويل الخطب وتفضيع الأمر فإن اختصاص القوة به تعالى لا يوجب شدة العذاب لجواز تركه عفواً مع القدرة عليه وجواب لو محذوف للإيدان بخروجه عن دائرة البيان إما لعدم الإحاطة بكنهه وإما لضيق العبارة عنه وإما لإيجاب ذكره ما لا يستطيعه المعبر أو المستمع من الضجر والتفجع عليه أى لو علموا إذ رأوا العذاب قد حل بهم ولم ينقذهم منه أحد من أناداهم أن القوة لله جميعاً ولا دخل لأحد في شيء أصلاً لو قعوا من الحسرة والندم فيما لا يسكاد بوصف وقرىء ولو ترى بالناء فوقانية على أن الخطاب للرسول ﷺ أو لكل أحد ممن يصلح للخطاب
- فالجواب حينئذ لرأيت أمراً لا يوصف من الهول والفظاعة وقرىء إذ يرون على البناء للفعول (وأن الله شديد العذاب) على الاستئناف وإضمار القول (إذ تبرا الذين اتبعوا) بدل من إذ يرون أى إذ تبرا الرؤساء (من الذين اتبعوا) من الاتباع بأن اعترفوا ببطان ما كانوا يدعونه في الدنيا ويدعونهم إليه من فنون الكفر والضلال واعتزلوا عن مخالطتهم وقابلوهم باللعن كقول إبليس إني كفرت بما أشركتمونى من قبل وقرىء بالعكس أى تبرا الاتباع من الرؤساء والواو في قوله عز وجل (ورأوا

وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَدْرِكُهُ لَنُكْرِهَنَّ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ حَسْرَتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴿١٦٧﴾ البقرة

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٦٨﴾ البقرة

- (العذاب) حالية وقد مضى وقيل عاطفة على تبرأ والضمير في رأوا للبوصفين جميعاً (وتقطعت بهم الأسباب) والوصل التي كانت بينهم من التبعية والمتبوعية والاتفاق على الملة الزائفة والأغراض الداعية إلى ذلك وأصل السبب الجبل الذي يرتقى به الشجر ونحوه والجملة معطوفة على تبرأ وتوسط الحال بينهما للتنبيه على علة التبري وقد جوز عطفها على الجملة الحالية (وقال الذين اتبعوا) حين عاينوا ١٦٧
- تبرؤ الرؤساء منهم وندموا على ما فعلوا من اتباعهم لهم في الدنيا (لو أن لنا كرة) أي ليت لنا رجعة
 - إلى الدنيا (فتبرأ منهم) هناك (كما تبرءوا منا) اليوم (كذلك) إشارة إلى مصدر الفعل الذي بعده
 - لا إلى شيء آخر مفهوم بما سبق وما فيه من معنى البعد للإيدان بعلو درجة المشار إليه وبعد منزلته مع كمال تميزه عما عداه وانتظامه في سلك الأمور المشاهدة والكاف مقحمة لتأكيد ما أفاده اسم الإشارة من الفخامة ومحله النصب على المصدرية أي ذلك الإراء الفظيع (يريههم الله أعمالهم حسرات عليهم) أي ندامات شديدة فإن الحسرة شدة الندم والكمد وهي تألم القلب وانحساره عما يؤلمه واشتقاقها من قولهم بعير حسيرو أي منقطع القوة وهي ثالث مفاعيل يرى إن كان من رؤية القلب وإلا فهي حال والمعنى أن أعمالهم تنقلب حسرات عليهم فلا يرون إلا حسرات مكان أعمالهم (وما هم بخارجين من النار)
 - كلام مستأنف لبيان حالهم بعد دخولهم النار والأصل وما يخرجون والعدول إلى الاسمية لإفادة دوام نفي الخروج والضمير للدلالة على قوة أمرهم فيها أسند إليهم كما في قوله [هم يفرشون اللبد كل طمرة]
 - وأجرد سباق يبد المغاليا (يا أيها الناس كلوا مما في الأرض) أي بعض ما فيها من أصناف المأكولات ١٦٨
 - التي من جعلتها ماحر متموه اقترأ على الله من الحرث والأنعام قال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت في قوم من ثقيف وبني عامر بن صعصعة وخزاعة وبني مدلج حرموها على أنفسهم ماحروا من الحرث والبحار والسوايب والوصائل والحام وقوله تعالى (حلالاً) حال من الموصول أي كلوه حال كونه حلالاً أو مفعول لـكلوا على أن من ابتدائية وقد جوز كونه صفة لمصدر مؤكد أي أكلا حلالاً ويؤيد الأولين قوله تعالى (طيباً) فإنه صفة له ووصف الأكل به غير معتاد وقيل نزلت في قوم من المؤمنين حرموها
 - على أنفسهم رفيع الأطعمة والملابس ويرده قوله عز وجل (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) أي لا تقتدوا بها في اتباع الهوى فإنه صريح في أن الخطاب للكفرة. كيف لا وتحريم الحلال على نفسه تزهداً ليس من باب اتباع خطوات الشيطان فضلاً عن كونه تقولا واقترأ على الله تعالى وإنما الذي نزل فيهم ما في

إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٦٩﴾ ٢ البقرة

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ ءَابَاؤُهُمْ

لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٧٠﴾ ٢ البقرة

- سورة المائدة من قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم الآية وقرىء خطوات بسكون الطاء وهما لغتان في جمع خطوة وهي ما بين قدمي الخاطي وقرىء بضميتين وهمزة جعلت الضمة على الطاء كأنها على الواو وبفتحتين على أنها جمع خطوة وهي المرة من الخطو (لأنه لكم عدو مبين) تعليل للنهي أي ظاهر العدو عند ذوى البصيرة وإن كان يظهر الولاية لمن يغويه ولذلك سمي ولياً في قوله تعالى أولياؤهم الطاغوت (إنما يأمركم بالسوء والفحشاء) استئناف لبيان كيفية عداوته وتفصيل لفنون شره وإفساده وانحصار معاملته معهم في ذلك والسوء في الأصل مصدر ساءه يسوؤه سوءاً ومساءة إذا أضرته يطلق على جميع المعاصي سواء كانت من أعمال الجوارح أو أفعال القلوب لا شراك كلفاً في أنها تسوء صاحبها والفحشاء أفصح أنواعها وأعظمها مساءة (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) عطف على الفحشاء أي وبأن تفتروا على الله بأنه حرم هذا وذلك ومعنى ما لا تعلمون ما لا تعلمون أن الله تعالى أمر به وتعليق أمره بتقوهم على الله تعالى ما لا يعلمون وقوعه منه تعالى لا بتقوهم عليه ما يعلمون عدم وقوعه منه تعالى مع أن حالهم ذلك للبالغ في الزجر فإن التحذير من الأول مع كونه في القبح والشناعة دون الثاني تحذير عن الثاني على أبلغ وجه وآكده وللإيدان بأن العاقل يجب عليه أن لا يقول على الله تعالى ما لا يعلم وقوعه منه تعالى مع الاحتمال فضلاً عن أن يقول عليه ما يعلم عدم وقوعه منه تعالى قالوا وفيه دليل على المنع من اتباع الظن رأياً وأما اتباع المجتهد لما أدى إليه ظنه فستند إلى مدرك شرعي فوجوبه قطعي والظن في طريقه (وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله) التفات إلى الغيبة تسجيل بكال ضلالهم وإيداناً بإيجاب أعداد ما ذكر من جنائياتهم لصرف الخطاب عنهم وتوجيهه إلى العقلاء وتفصيل مساوى أحوالهم لهم على نهج المبائة أي إذا قيل لهم على وجه النصيحة والإرشاد اتبعوا كتاب الله الذي أنزله (قالوا) لا تتبعه (بل نتبع ما ألفتنا عليه آباءنا) أي وجدناهم عليه إما على أن الظرف متعلق بمحذوف وقع حالاً من آباءنا وألفتنا متعدد إلى واحد وإما على أنه مفعول ثان له مقدم على الأول نزلت في المشركين أمروا باتباع القرآن وسائر ما أنزل الله تعالى من الحجج الظاهرة والبيئات الباهرة فجنحوا للتقليد والموصول إما عبارة عما سبق من اتخاذ الأنداد وتحريم الطيبات ونحو ذلك وإما باق على عمومته وما ذكر داخل فيه دخولا أولياً وقيل نزلت في طائفة من اليهود دعاهم رسول الله ﷺ إلى الإسلام فقالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا لأنهم كانوا خيراً منا وأعلم فعلى هذا يعم ما أنزل الله تعالى التوراة لأنها أيضاً تدعو إلى الإسلام وقوله عز وجل (أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون) استئناف مسوق من جهته تعالى رداً لمقاتلهم الحمقاء وإظهاراً لبطلان آرائهم والهمزة لإنكار الواقع واستقباحه والتعجيب منه لا

لإنكار الوقوع كالتى فى قوله تعالى أولو كنا كارهين وكلمة لو فى أمثال هذا المقام ليست لبيان انتفاء الشيء فى الزمان الماضى لانتفاء غيره فيه فلا يلاحظ لها جواب قد حذف ثقة بدلالة ما قبلها عليه بل هى لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق بالذات أو بالواسطة من الحكم الموجب أو المنفى على كل حال مفروض من الأحوال المقارنة له على الإجمال بإدخالها على أبعدا منها وأشدّها منافاة له ليظهر بثبوته أو انتفاءه معه ثبوته أو انتفاؤه مع ما عداه من الأحوال بطريق الأولية لما أن الشيء متى تحقق مع المنافى القوى فلأن يتحقق مع غيره أولى ولذلك لا يذكر معه شيء من سائر الأحوال ويكتفى عنه بذكر الواو العاطفة للجملة على نظيرتها المقابلة لها المتناولة لجميع الأحوال المغايرة لها وهذا معنى قولهم أنها لا تستقصاء الأحوال على سبيل الإجمال وهذا المعنى ظاهر فى الخبر الموجب والمنفى والأمر والنهى كما فى قولك فلان جواد يعطى ولو كان فقيراً وبخيل لا يعطى ولو كان غنياً وقولك أحسن إليه ولو أساء إليك ولا تهنه ولو أهانك لبقائه على حاله وأما فيما نحن فيه ففيه نوع خفاء ناشئ من ورود الإنكار عليه لسكن الأصل فى الكل واحد إلا أن كلمة لو فى الصور المذكورة متعلقة بنفس الفعل المذكور قبلها وأن ما يقصد ببيان تحققه على كل حال هو نفس مدلوله وأن الجملة حال من ضميره أو مما يتعلق به وأن ما فى حيز لو باق على ما هو عليه من الاستبعاد غالباً بخلاف ما نحن فيه لما أن كلمة لو متعلقة فيه بفعل مقدر يقتضيه المذكور وأن ما يقصد ببيان تحققه على كل حال مدلوله لا مدلول المذكور من حيث هو مدلوله وأن الجملة حال مما يتعلق به لا بما يتعلق بالمذكور من حيث هو متعلق به وأن المقصود بالأصل إنكار مدلوله باعتبار مقارنته للحالة المذكورة وأما تقدير مقارنته لغيرها فلتوسيع الدائرة وأن ما فى حيز لو لا يقصد استبعاده فى نفسه بل يقصد الإشعار بأنه أمر محقق إلا أنه أخرج مخرج الاستبعاد معاملة مع المخاطبين على معتقدهم لئلا يلبسوا من التصريح بنسبة آباءهم إلى كمال الجمالة والضلالة جلد النمر فيركبوا متن العناد ومبالغة فى الإنكار من جهة اتباعهم لآبائهم حيث كان منكر أمستقبجاً عند احتمال كون آباءهم كما ذكر احتمالاً بعيداً فلأن يكون منكر أ عند تحقق ذلك أولى والتقدير أيتبعون ذلك لولم يكن آباؤهم لا يعقلون شيئاً من الدين ولا يهتدون للصواب ولو كانوا كذلك فالجملة فى حيز النصب على الحالية من آباءهم على طريقة قوله تعالى أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً كأنه قيل أيتبعون دين آباءهم حال كونهم غافلين وجاهلين ضالين إنكاراً لما أفاده كلامهم من الاتباع على أى حالة كانت من الحالتين غير أنه اكتفى بذكر الحالة الثانية تنبيهاً على أنها هى الواقعة فى نفس الأمر وتعيلا على اقتضاها للحالة الأولى اقتضاء بينا فإن اتباعهم الذى تعلق به الإنكار حيث تحقق مع كون آباءهم جاهلين ضالين فلأن يتحقق مع كونهم عاقلين ومهتدين أولى إن قلت الإنكار المستفاد من الاستفهام الإنكارى بمنزلة النفي ولا ريب فى أن الأولوية فى صورة النفي معتبرة بالنسبة إلى النفي ألا يرى أن الأولى بالتحقق فيما ذكر من مثال النفي عند الحالة المسكوت عنها أعنى عدم الغنى هو عدم الإعطاء لا نفسه فكان ينبغى أن يكون الأولى بالتحقق فيما نحن فيه عند الحالة المسكوت عنها وهى حالة كون آباءهم عاقلين ومهتدين لإنكار الاتباع لا نفسه إذ هو الذى يدل عليه أيتبعون الخ فلم اختلفت الحال بينهما قلت لما أن مناط الأولوية هو الحكم الذى أريد بيان تحققه على كل حال وذلك

وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بُكْرٌ عَمَىٰ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٧١﴾ ٢ البقرة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿٧٢﴾ ٢ البقرة

في مثال النفي عدم الإعطاء المستفاد من الفعل المنفي المذكور وأما فيما نحن فيه فهو نفس الاتباع المستفاد من الفعل المقدر إذ هو الذي يقتضيه الكلام السابق أعنى قولهم بل تتبع الخ وأما الاستفهام فخارج عنه وارد عليه لإنكار ما يفيد واستقبح ما يقتضيه لأنه من تمامه كما في صورة النفي وكذا الحال فيما إذا كانت الهمزة لإنكار الوقوع ونفيه مع كونه بمنزلة صريح النفي كما سيأتي تحقيقه في قوله تعالى أولو كنا كارهين ١٧١ وقيل الواو حالية ولكن التحقيق أن المعنى يدور على معنى العطف في سائر اللغات أيضاً (ومثل الذين كفروا) جملة ابتدائية واردة لتقرير ما قبلها بطريق التصوير وفيها مضاف قد حذف لدلالة مثل عليه ووضع الموصول موضع الضمير الراجع إلى ما يرجع إليه الضمائر السابقة لذهمهم بما في حيز الصلة وللإشعار بعلّة ما أثبت لهم من الحكم والتقدير مثل ذلك القائل وحاله الحقيقة لغرابتها بأن تسمى مثلاً وتسير في الآفاق فيما ذكر من دعوته إياهم إلى اتباع الحق وعدم رفعهم إليه رأساً لأنهما كهم في التقليد وإخلاصهم إلى ما هم عليه من الضلالة وعدم فهمهم من جهة الداعي إلى الدعاء من غير أن يلقوا أذهانهم إلى ما يلقى عليهم (كمثل الذي ينec بما لا يسمع إلا دعاء ونداء) من البهائم فإنها لا تسمع إلا صوت الراعى وهتفه بها من غير فهم لكلامه أصلاً وقيل وإنما حذف المضاف من الموصول الثاني لدلالة كلمة ما عليه فإنها عبارة عنه مشعرة مع ما في حيز الصلة بما هو مدار التمثيل أى مثل الذين كفروا فيما ذكر من انهما كهم فيما هم فيه وعدم التدبر فيما ألقى إليهم من الآيات كمثل بهائم الذي ينec بها وهى لا تسمع منه إلا جرس النعمة ودوى الصوت وقيل المراد تمثيلهم في اتباع آباتهم على ظاهر حالهم جاهلين بحقيقتها بالبهائم التى تسمع الصوت ولا تفهم ماتحته وقيل تمثيلهم في دعائهم الأصنام بالناعق في نفعه وهو تصويته على البهائم وهذا غنى عن الإضمار لكن لا يساعده قوله إلا دعاء ونداء فإن الأصنام بمعزل من ذلك وقد عرفت أن حسن التمثيل فيما إذا تشابه أفراد الطرفين (صم بكم عمى) بالرفع على الذم أى هم صم الخ (فهم لا يعقلون) شيئاً لأن طريق التعقل هو التدبر في مبادئ الأمور المعقولة والتأمل في ترتيبها وذلك إنما يحصل باستماع آيات الله ومشاهدة حججه الواضحة والمفاوضة مع من يؤخذ منه العلوم فإذا كانوا صما بكياً عمياً فقد انسد عليهم أبواب التعقل وطرق الفهم بالكلية (يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم) أى مستلذاته (واشكروا لله) الذى رزقكموها والالتفات لتربية المهابة (إن كنتم إياه تعبدون) فإن عبادته تعالى لا تتم إلا بالشكر له وعن النبي ﷺ يقول الله عز وجل إني والإنس والجن في نبأ عظيم أخلق ويعبد غيرى وأرزق ويشكر غيرى

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٧٣﴾ البقرة

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يَكْلَهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٤﴾ البقرة

- (إنما حرم عليكم الميتة) أى أكلها والانتفاع بها وهى التى ماتت على غير ذكاة والسّمك والجراد خارجان عنها ١٧٣
- بالعرف أو استثناء الشرع وخرج الطحال من الدم (والدم ولحم الخنزير) إنما خص لحمه مع أن سائر أجزائه
- أيضاً فى حكمه لأنه معظم ما يؤكل من الحيوان وسائر أجزائه بمنزلة التابع له (وما أهل به لغير الله) أى رافع به الصوت عند ذبحه للصنم والإهلال أصله رؤية الهلال لكن لما جرت العادة برفع الصوت بالتكبير عندها سمي ذلك إهلالاً ثم قيل لرفع الصوت وإن كان لغيره (فمن اضطر غير باغ) بالاستئذان على مضطر آخر (ولا عاد) سد الرق والجوع وقيل غير باغ على الوالى ولا عاد بقطع الطريق وعلى هذا لا يباح للعاصى بالسفر وهو ظاهر مذهب الشافعى وقول أحمد رحمهما الله (فلا إثم عليه) فى تناوله (إن الله غفور) لما فعل (رحيم) بالرخصة إن قيل كلمة إنما تفيد قصر الحكم على ما ذكره من حرام لم يذكر قلنا المراد قصر الحرمة على ما ذكر مما استحله لا مطلقاً أو قصر حرمة على حالة الاختيار كأنه قيل إنما حرم عليكم هذه الأشياء
 - ما لم تضطروا إليها (إن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب) المشتمل على فنون الأحكام التى من ١٧٤ جملتها أحكام المحللات والمحرمات حسبما ذكر آنفاً وقال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت فى رؤساء اليهود حين كتموا نعت النبى ﷺ (ويشترون به) أى يأخذون بدله (ثمناً قليلاً) عوضاً حقيراً وقدمر
 - سر التعبير عن ذلك بالثمن الذى هو وسيلة فى عقود المعاوضة وقوله تعالى (أولئك) إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما فى حيز الصلة من الوصفين الشيعين المميزين لهم عن عداهم أكمل تمييز الجاعلين إياهم بحيث كأنهم حضار مشاهدون على ما هم عليه وما فيه من معنى البعد للإيدان بغاية بعد منزلتهم فى الشر والفساد وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (ما يأكلون فى بطونهم إلا النار) والجملة خبر لأن أو اسم
 - الإشارة مبتدأ ثان أو بدل من الأول والخبر ما يأكلون الخ ومعنى أكلهم النار أنهم يأكلون فى الحال ما يستتبع النار ويستلزمها فكأنه عين النار وأكله أكلها كقوله [أكلت دماً إن لم أركك بضرة] بعيدة مهوى القرط طيبة النشر [أو يأكلون فى المال يوم القيامة عين النار عقوبة على أكلهم الرشا فى الدنيا وفى بطونهم متعلق بياكلون وقائده تأكيد الأكل وتقريره ببيان مقر المأكول وقيل معناه ملء بطونهم كما فى قولهم أكل فى بطنه وأكل فى بعض بطنه ومنه كوا فى بعض بطنكم تعفوا فلا بد من الاتجاه إلى تعليقه بمحذوف وقع حالا مقدره من النار مع تقديمه على حرف الاستثناء وإلا فتعليقه بياكلون يودى إلى قصر ما يأكلونه إلى الشيع على النار والمقصود قصر ما يأكلونه مطلقاً عليها

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ وَالْعَذَابِ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴿١٧٥﴾ ٢ البقرة
 ذَلِكَ بِأَنَّهُ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿١٧٦﴾ ٢ البقرة
 لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
 وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ
 السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ
 فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿١٧٧﴾ ٢ البقرة

- (ولا يكلمهم الله يوم القيامة) عبارة عن غضبه العظيم عليهم وتعرض بحرمانهم ما أتبع للمؤمنين
- من فنون الكرامات السنية والزلزلي (ولا يذكهم) لا يثنى عليهم (ولهم) مع ما ذكر (عذاب أليم)
- ١٧٥ مؤلم (أولئك) إشارة إلى ما أشير إليه بنظيره بالاقتدار المذكور خاصة لامع ما يتلوه من أحوالهم
- الفظيعة إذ لا دخل لها في الحكم الذي يراد إثباته ههنا فإن المقصود تصوير ما باثروه من المعاملة بصورة
- قبيحة تنفر منها الطباع ولا يتعاطاها عاقل أصلاً ببيان حقيقة ما يذوه وإظهار كنه ما أخذوه وإبداء فظاعة
- تبعاته وهو مبتدأ خبره الموصول أي أولئك المشترون بكتاب الله عز وجل ثمناً قليلاً ليسوا بمشتريين
- للثمن وإن قل بل هم (الذين اشتروا) بالنسبة إلى الدنيا (الضلالة) التي ليست مما يمكن أن يشتري قطعاً
- (بالهدى) الذي ليس من قبيل ما يبذل بمقابلة شيء وإن جل (والعذاب) أي اشتروا بالنظر إلى الآخرة
- العذاب الذي لا يتوهم كونه مما يشتري (بالمغفر) التي يتنافس فيها المتنافسون (فما أصبرهم على النار) تعجب
- من حالهم الهائلة التي هي ملاستهم بما يوجب النار إيجاباً قطعياً كأنه عينها . وما عند سببويه نكرة تامة
- مفيدة لمعنى التعجب مرفوعة بالابتداء وتخصصها كتخصيص شرفي شر أهر ذا ناب خبرها ما بعدها أي شيء
- ما عظيم جعلهم صابرين على النار وعند الفراء استفهامية وما بعدها خبرها أي شيء أصبرهم على النار وقيل
- هي موصولة وقيل موصوفة بما بعدها والخبر محذوف أي الذي أصبرهم على النار أو شيء أصبرهم على النار
- ١٧٦ أمر عجيب فظيع (ذلك) العذاب (بأن الله نزل الكتاب) أي جنس الكتاب (بالحق) أي ملتبساً به فلا
- جرم يكون من يرفضه بالتكذيب والكتمان ويركب متن الجمل والغواية مبتلى بمثل هذا من أفاضل العذاب
- (وإن الذين اختلفوا في الكتاب) أي في جنس الكتاب الإلهي بأن آمنوا ببعض كتب الله تعالى وكفروا
- ببعضها أو في التوراة بأن آمنوا ببعض آياتها وكفروا ببعض كآيات المغيرة المشتملة على أمر بعثه النبي
- ﷺ ونعوته الكريمة فعنى الاختلاف التخليف عن الطريق الحق أو الاختلاف في تأويلها أو في القرآن
- بأن قال بعضهم إنه سحر وبعضهم إنه شعر وبعضهم أساطير الأولين كما حكى عن المفسرين (لني شقاق بعيد)
- ١٧٧ عن الحق والصواب مستوجب لأشد العذاب (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب)

- البر اسم جامع لمراضى الخصال والخطاب لأهل الكتابين فإنهم كانوا أكثروا الخوض في أمر القبلة حين حولت إلى السكينة وكان كل فريق يدعى خيرية التوجه إلى قبلته من القطرين المذكورين وتقديم المشرق على المغرب مع تأخر زمان الملة النصرانية إما لرعاية ما بينهما من الترتيب المنفرد على ترتيب الشروق والغروب وإما لأن توجه اليهود إلى المغرب ليس لكونه مغرباً بل لكون بيت المقدس من المدينة المنورة واقعاً في جانب الغرب فقليل لهم ليس البر ما ذكرتم من التوجه إلى تينك الجهتين على أن البر خير ليس مقدماً على اسمها كما في قوله [سلي إن جهلت الناس عني وعنهم * فليس سواء عالم وجهول] وقوله [أليس عظيماً أن تلم ملة * وليس علينا في الخطاب مقل] وإنما أخر ذلك لما أن المصدر المؤول أعرف من المحلى باللام لأنه يشبه الضمير من حيث أنه لا يوصف ولا يوصف به والاعرف أحق بالاسمية ولأن في الاسم طولاً فلوروعى الترتيب المعمود لغات تجاوب أطراف النظم الكريم وقرى برفع البر على أنه اسمها وهو أقوى بحسب المعنى لأن كل فريق يدعى أن البر هذا فيجب أن يكون الرد موافقاً لدعوائهم وما ذلك إلا بكون البر اسماً كما يفصح عنه جعله مخبراً عنه في الاستدراك بقوله عز وجل (ولكن البر من آمن بالله) وهو تحقيق للحق بعد بيان بطلان الباطل وتفصيل لحصول البر عما لا يختلف باختلاف الشرائع وما يختلف باختلافها أي ولكن البر المعمود الذي يحق أن يهتم بشأنه ويجد في تحصيله بر من آمن بالله وحده إيماناً بريئاً من شائبة الإشراك لا كإيمان اليهود والنصارى والمشركين بقولهم عزير ابن الله وقولهم المسيح ابن الله (واليوم الآخر) أي على ما هو عليه لا كما يزعمون من أن النار لا تمسهم إلا أياماً معدودة وأن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم ففيه تعريض بأن إيمان أهل الكتابين حيث لم يكن كما ذكر من الوجه الصحيح لم يكن إيماناً وفي تعليق البر بهما من أول الأمر عقيب ففيه عن التوجه إلى المشرق والمغرب من الجزالة ما لا يخفى كأنه قيل ولكن البر هو التوجه إلى المبدأ والمعاد اللذين هما المشرق والمغرب في الحقيقة (والملائكة) أي وآمن بهم وبأنهم عباد مكرمون متوسطون بينه تعالى وبين أنبيائه بإلقاء الوحي وإنزال الكتب (والكتاب) أي بحسن الكتاب الذي من أفراد الفرقان الذي نبذوه وراء ظهورهم وفيه تعريض بكتبتهم نعت النبي ﷺ واشترائهم بما أنزل الله تعالى ثمناً قليلاً (والنبيين) جميعاً من غير تفرقة بين أحد منهم كما فعل أهل الكتابين ووجه توسيط الكتاب بين حملة الوحي وبين النبيين واضح وسيأتي في قوله تعالى كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله (وآتى المال على حبه) حال من الضمير في آتى والضمير المحرور للمال أي آتاه كائناتاً على حب المال كما في قوله ﷺ حين سئل أي الصدقة أفضل أن تؤتبه وأنت صحيح شحيح وقول ابن مسعود رضي الله عنه أن تؤتبه وأنت صحيح شحيح تأمل العيش وتحشى الفقر ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقة قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقيل الضمير لله تعالى أي آتاه كائناتاً على محبته تعالى لا على قصد الشر والفساد ففيه نوع تعريض لباذل الرشى وأخذها لتغيير التوراة وقيل للمصدر أي كائناتاً على حب الإبتاء (ذوى القربى) مفعول أول لآتى قدم عليه منه قوله الثاني أعني المال للاهتمام به أو لأن في الثاني مع ما عطف عليه طولاً ولوروعى الترتيب لغات تجاوب الأطراف

- في الكلام وهو الذى اقتضى تقديم الحال أيضاً وقيل هو المفعول الثانى (واليتامى) أى المحاويج منهم على
- ما يدل عليه الحال وتقديم ذوى القربى عليهم لما أن إيتاءهم صدقة وصلة (والمساكين) جمع مسكين وهو
- الدائم السكون لما أن الخلة أسكنته بحيث لا حراك به أو دائم السكون إلى الناس (وابن السبيل) أى
- المسافر سمي به لملازمته إياه كما سمي القاطع ابن الطريق وقيل الضيف (والسائلين) الذين ألجأتهم الحاجة
- والضرورة إلى السؤال قال عليه الصلاة والسلام أعطوا السائل ولو جاء على فرس (وفى الرقاب) أى
- وضعه فى فك الرقاب بمعاونة المكاتبين حتى يفكوا رقابهم وقيل فى فك الأسارى وقيل فى ابتياع
- الرقاب وإعتاقها وأياً ما كان فالعدول عن ذكرهم بعنوان مصحح للبالكية كالذين من قبلهم إما للإيذان
- بعدم قرار ملكهم فيما أوتوا كما فى الوجهين الأولين أو بعدم ثبوته رأساً كما فى الوجه الأخير وإما
- للإشعار برسوخهم فى الاستحقاق والحاجة لما أن فى للظرفية المنبئة عن محليتهم لما يؤتى (وأقام الصلاة) أى
- المفروضة منها (وأتى الزكاة) أى المفروضة على أن المراد بما مر من إيتاء المال التنفل بالصدقات قدم
- على الفريضة مبالغة فى الحث عليه أو المراد بهما المفروضة والأول لبيان المصارف والثانى لبيان وجوب
- الأداء (والموفون بعهدهم) عطف على من آمن فإنه فى قوة أن يقال ومن أوفوا بعهدهم وإيثار صيغة
- الفاعل للدلالة على وجوب استمرار الوفاء والمراد بالعهد ما لا يحرم حلالاً ولا يحل حراماً من العهود
- الجارية فيما بين الناس وقوله تعالى (إذا عاهدوا) للإيذان بعدم كونه من ضروريات الدين (والصابرين)
- نصب على الاختصاص غير سبكه عما قبله تنبيهاً على فضيلة الصبر ومزيبته وهو فى الحقيقة معطوف
- على ما قبله . قال أبو على إذا ذكرت صفات للمدح أو الذم فخواف فى بعضها الإعراب فقد خولف
- للافتنان ويسمى ذلك قطعاً لأن تغيير المألوف يدل على زيادة ترغيب فى استماع المذكور ومزبد
- اهتمام بشأنه كما مر فى صدر السورة وقد قرئ والصابرون كما قرئ والموفين (فى البأساء) أى فى
- الفقر والشدة (والضراء) أى المرض والزمانة (وحين البأس) أى وقت مجاهدة العدو فى مواطن
- الحرب وزيادة الحين للإشعار بوقوعه أحياناً وسرعة انقضائه (أولئك) إشارة إلى المذكورين باعتبار
- اتصافهم بالنعوت الجميلة المعدودة وما فيه من معنى البعد لما مر مراراً من التنبيه على علو طبقتهم وسمو
- رتبهم (الذين صدقوا) أى فى الدين واتباع الحق وتحرى البر حيث لم تغيرهم الأحوال ولم تزلزلهم
- الأحوال (وأولئك هم المتقون) عن الكفر وسائر الرذائل وتكرير الإشارة لزيادة تنويه شأنهم
- وتوسيط الضمير الإشارة إلى انحصار التقوى فيهم والآية الكريمة كما ترى حاوية لجميع الكمالات
- البشرية برمتها تصريحاً أو تلويحاً لما أنها مع تكثير فوائدها وتشعب شجونها منحصرة فى خلال ثلاث
- صحة الاعتقاد وحسن المعاشرة مع العباد وتهذيب النفس وقد أشير إلى الأولى بالإيمان بما فصل وإلى
- الثانية بإيتاء المال وإلى الثالثة بإقامة الصلاة الخ ولذلك وصف الحائزون لها بالصدق نظراً إلى إيمانهم
- واعتقادهم وبالتقوى اعتباراً بمعاشرتهم مع الخلق ومعاملتهم مع الحق وإليه يشير قوله ﷺ من

يُنَاقِبُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرِّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى
فَمَنْ عَنِ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدِّ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ
مَّنِ اعْتَدَى بِعَدَدِ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٨﴾ البقرة

- عمل بهذه الآية فقد استكمل الإيمان (يا أيها الذين آمنوا) شروع في بيان بعض الأحكام الشرعية ١٧٨
على وجه التلافي لما فرط من المخالين بما ذكر من أصول الدين وقواعده التي عليها بنى أساس المعاش
والمعاد (كتب عليكم) أى فرض وألزم عند مطالبة صاحب الحق فلا يقدر فيه قدرة الولي على
العفو فإن الوجوب إنما اعتبر بالنسبة إلى الحكام أو القاتلين (القصاص في القتل) أى بسبب قتلهم
كما في قوله ﷺ إن امرأة دخلت النار في هرة ربطتها أى بسبب ربطها إياها (الحرب بالحر والعبد بالعبد
والأنثى بالأنثى) كان في الجاهلية بين حين من أحياء العرب دماء وكان لا أحدهما طول على الآخر
فأقسموا لئلا يقتلن الحر منكم بالعبد والذكر بالأنثى فلما جاء الإسلام تحاكموا إلى رسول الله ﷺ فنزلت
فأمرهم أن يتبوءوا وليس فيها دلالة على عدم قتل الحر بالعبد عند الشافعي أيضاً لأن اعتبار المفهوم
حيث لم يظهر للتخصيص بالذكر وجه سوى اختصاص الحكم بالمنطوق وقد رأيت الوجه ههنا وإنما
يتمسك في ذلك هو ومالك رحمهما الله بما روى على رضى الله عنه أن رجلاً قتل عبده فجلده رسول
الله ﷺ ونفاه سنة ولم يقده وبما روى عنه رضى الله عنه أنه قال من السنة أن لا يقتل مسلم بذي عهد
ولا حر بعبد وبأن أبا بكر وعمر رضى الله عنهما كانا لا يقتلان الحر بالعبد بين أظهر الصحابة من
غير تكبير وبالقياس على الأطراف وعندنا يقتل الحر بالعبد لقوله تعالى أن النفس بالنفس فإن
شريعة من قبلنا إذا قصت علينا من غير دلالة على نسخها فالعمل بها واجب على أنها شريعة لنا ولأن
القصاص يعتمد المساواة في العصمة وهى بالدين أو بالدار وهما سيان فيهما وقرئ كُتِبَ على البناء
للفاعل ونصب القصاص (فمن عني له من أخيه شيء) أى شيء من العفو لأن عفا لازم وفائدته الإشعار
بأن بعض العفو بمنزلة كله في إسقاط القصاص وهو الواقع أيضاً في العادة إذ كثيراً ما يقع العفو من
بعض الأولياء فهو شيء من العفو وقيل معنى عني ترك شيء مفعول به وهو ضعيف إذ لم يثبت
عفاه بمعنى تركه بل أعفاه وحمل العفو على المحو كما في قول من قال [ديار عفاها جور كل معاند]
وقوله [عفاها كل حنان * كثير الوبل هطال] فيكون المعنى فمن عني له من أخيه شيء صرف للعبارة
المتدولة في الكتاب والسنة عن معناها المشهور المعهود إلى ما ليس بمعهود فيهما وفي استعمال الناس فإنهم
لا يستعملون العفو في باب الجنایات إلا فيما ذكر من قبل وعفا يعدى بعن إلى الجاني والذنب قال تعالى
عفا الله عنك وقال عفا الله عنها فإذا تعدى إلى الذنب قبل عفوت لفلان عما جنى كأنه قيل فمن عني له عن
جنايته من جهة أخيه يعنى ولي الدم وإيراده بعنوان الأخوة الثابتة بينهما بحكم كونهما من بنى آدم عليه
السلام لتحريك سلسلة الرقة والعطف عليه (فاتباع بالمعروف) فالأمر اتباع أو فليكن اتباع والمراد

وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧٩﴾ ٢ البقرة
 كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ
 حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿١٨٠﴾ ٢ البقرة

- وصية العافي بالمساحة ومطالبة الدية بالمعروف من غير تعسف وقوله عز وجل (وأداء إليه يا احسان) حث
- للمعفو عنه على أن يؤديها بإحسان من غير مماثلة وبخس (ذلك) أى ما ذكر من الحكم (تخفيف من
- ربكم ورحمة) لما فيه من التسهيل والنفع وقيل كتب على اليهود القصاص وحده وحرم عليهم العفو والدية
- وعلى النصارى العفو على الإطلاق وحرم عليهم القصاص والدية وخبرت هذه الأمة بين الثلاث تيسيراً
- عليهم وتنزيلاً للحكم على حسب المنازل (فمن اعتدى بعد ذلك) بأن قتل غير القاتل بعد ورود هذا الحكم
- أو قتل القاتل بعد العفو أو أخذ الدية (فله) باعتدائه (عذاب أليم) أما فى الدنيا فبالاقتصاص بما قتله
- ١٧٩ بغير حق وأما فى الآخرة فبالنار (ولكم فى القصاص حياة) بيان لمحاسن الحكم المذكور على وجه بديع
- لا تنال غايته حيث جعل الشيء محلاً لضده وعرف القصاص ونكر الحياة ليدل على أن فى هذا المجلس
- نوعاً من الحياة عظيماً لا يبلغه الوصف وذلك لأن العلم به يردع القاتل عن القتل فيسبب حياة نفسين ولأنهم
- كانوا يقتلون غير القاتل والجماعة بالواحد فتشور الفتنة بينهم فإذا اقتصر من القاتل سلم الباقون فيكون
- ذلك سبباً لحياتهم وعلى الأول فيه إضمار وعلى الثانى تخصيص وقيل المراد بالحياة هى الآخروية فإن
- القاتل إذا اقتصر منه فى الدنيا لم يؤخذ به فى الآخرة والظرفان إما خبران لحياة أو أحدهما خبره والآخر
- صلة له أو حال من المستكن فيه وقرئ فى القصص أى فيما قص عليكم من حكم القتل حياة أو فى القرآن
- حياة للقلوب (يا أولى الأبواب) أى ذوى العقول الخالصة عن شوب الأوهام خوطبوا بذلك بعد
- ما خوطبوا بعنوان الإيمان تشبيهاً لهم إلى التأمل فى حكمة القصاص (لعلكم تتقون) أى تقبّلون أنفسكم من
- المساهلة فى أمره والإهمال فى المحافظة عليه والحكم به والإذعان له أو فى القصاص فتكفوا عن القتل المؤدى
- ١٨٠ إليه (كتب عليكم) بيان لحكم آخر من الأحكام المذكورة (إذا حضر أحدكم الموت) أى حضر أسبابه
- وظهر أماراته أو دنا نفسه من الحضور وتقديم المفعول لإفادة كمال تمسك الفاعل عند النفس وقت
- وروده عليها (إن ترك خيراً) أى مالا وقيل مالا كثيراً لما روى عن على رضى الله عنه أن مولى له أراد
- أن يوصى وله سبعمائة درهم فتنعه وقال قال الله تعالى إن ترك خيراً أو إن هذا الشيء يسير فاتركه لعيالك وعن
- عائشة رضى الله عنها أن رجلاً أراد الوصية وله عيال وأربعمائة دينار فقالت ما أرى فيه فضلاً وأراد آخر
- أن يوصى فسألته كم مالك فقال ثلاثة آلاف درهم قالت كم عيالك قال أربعة قالت إنما قال الله تعالى إن ترك
- خيراً وإن هذا الشيء يسير فاتركه لعيالك (الوصية الوالدين والأقربين) مرفوع بكتب آخر عما بينهما
- لما مر مرار وإشارة تذكير الفعل مع جواز تأنيثه أيضاً للفصل أو على تأويل أن يوصى أو الإيصاء ولذلك
- ذكر الضمير فى قوله تعالى فمن بدله بعد ما سمعه وإذا ظرف محض والعامل فيه كتب لكن لا من حيث

فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَنَّمَا إِنَّمَا عَلَى الَّذِينَ يَبْدِلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٨١﴾ البقرة

- صدور الكتب عنه تعالى بل من حيث تعلقه بهم تعلقاً فعلياً مستتباً لوجوب الاداء كما ينبي عنه البناء للفعول وكتابة الإيجاب ولا مساغ لجعل العامل هو الوصية لتقدمه عليها وقيل هو مبتدأ خبره الوالدين والجملة جواب الشرط يا ضمير الفاء كما في قوله [من يفعل الحسنات الله يشكرها] ورد بأنه إن صح فن ضرورة الشعر ومعنى كتب فرض وكان هذا الحكم في بدء الإسلام ثم نسخ عند نزول آية الموارث بقوله عليه السلام إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه إلا الوصية لوارث فإنه وإن كان من أخبار الأحاد لكن حيث تلقته الأمة بالقبول انتظم في سلك المتواتر في صلاحيته للنسخ عند أئمتنا على أن التحقيق أن الناسخ حقيقة هي آية الموارث وإنما الحديث مبين لجهة نسخها ببيان أنه تعالى كان قد كتب عليكم أن تؤدوا إلى الوالدين والأقربين حقوقهم بحسب استحقاقهم من غير تعيين لمراتب استحقاقهم ولا تعيين لمقادير أنصابتهم بل فوض ذلك إلى آرائكم حيث قال (بالمعروف) أى بالعدل فالآن قدر فع ذلك الحكم عنكم لتبيين طبقات استحقاق كل واحد منهم وتعيين مقادير حقوقهم بالذات وأعطى كل ذي حق منهم حقه الذى يستحقه بحكم القرابة من غير نقص ولا زيادة ولم يدع ثمة شيئاً فيه مدخل لرأيكم أصلاً حسبما يعرب عنه الجملة المنفية بلا النافية للجنس وتصديرها بكلمة التنبيه إذا تحققت هذا ظهر لك أن ما قيل من أن آية الموارث لا تعارضه بل تحققه وتؤكد من حيث أنها تدل على تقديم الوصية مطلقاً والحديث من الأحاد وتلقى الأمة إياه بالقبول لا يلحقه بالمتواتر ولعله احترز عنه من فسر الوصية بما أوصى به الله عز وجل من توريث الوالدين والأقربين بقوله تعالى يوصيكم الله أو بإيصال المحتضر لهم بتوفير ما أوصى به الله تعالى عليهم بمعزل من التحقيق وكذا ما قيل من أن الوصية للوارث كانت واجبة بهذه الآية من غير تعيين لأنصابتهم فلما نزلت آية الموارث بياناً للانصاء بلفظ الإيصال فهم منها بتنبيه النبي ﷺ أن المراد منه هذه الوصية التي كانت واجبة كأنه قيل إن الله تعالى أوصى بنفسه تلك الوصية ولم يفوضها إليكم فقام الميراث مقام الوصية فكان هذا معنى النسخ لا أن فيها دلالة على رفع ذلك الحكم فإن مدلول آية الوصية حيث كان تفويضاً للأمر إلى آراء المكلفين على الإطلاق وتسنى الخروج عن عهدة التكليف بأداء ما أدى إليه آراؤهم بالمعروف فتكون آية الموارث الناطقة بمراتب الاستحقاق وتفاصيل مقادير الحقوق القاطعة بامتناع الزيادة والنقص بقوله تعالى فريضة من الله ناسخة لما رافعة لحكمها بما لا يشتهى على أحد وقوله تعالى (حقاً على المتقين) مصدر مؤكد أى حق ذلك حقاً (فمن بدله) أى غيره من الأوصياء ١٨١ والشهود (بعد ما سمعه) أى بعد ما وصل إليه وتحقق لديه (فإنما إثم) أى إثم الإيصال المغير أو إثم التبديل (على الذين يبدلون) لأنهم خانوا وخالفوا حكم الشرع ووضع الموصول في موضع الضمير الراجع إلى من لتأكيد الإيذان بعلمية ما في حيز الصلة الأولى وإثبات الجمع للإشعار بتعداد المبدلين أنواعاً أو كثرتهم أفراداً والإيذان بشمول الإثم لجميع الأفراد (إن الله سميع عليم) وعيد شديد للمبدلين

فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٨٢﴾ البقرة
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٨٣﴾ البقرة
أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ
طَعَامُ مَسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٤﴾ البقرة

- ١٨٢ (فمن خاف من موص) أى توقع وعلم من قولهم أخاف أن يرسل السماء وقرىء من موص (جنفاً) أى ميلاً بالخطأ فى الوصية (أو إثمًا) أى تعمدًا للجنف (فأصلح بينهم) أى بين الموصى لهم بإجرائهم على منهاج الشريعة الشريفة (فلا إثم عليه) أى فى هذا التبديل لأنه تبديل باطل إلى حق بخلاف الأول
- (إن الله غفور رحيم) وعد للصالح وذكر المغفرة لمطابقة ذكر الإثم وكون الفعل من جنس ما يؤثم
- ١٨٣ (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام) بيان لحكم آخر من الأحكام الشرعية وتكرير النداء لإظهار مزيد الاعتناء والصيام والصوم فى اللغة الإمساك عما تنزع إليه النفس ومنه قوله تعالى إني نذرت الرحمن صوماً فلن أكلم الآية وقيل هو الإمساك عن الشيء مطلقاً ومنه صامت الريح إذا أمسكت عن الهبوب والفرس إذا أمسكت عن العدو قال [خيل صيام وخيل غير صائمة ه تحت العجاج وأخرى تملك اللجج] وفى الشريعة هو الإمساك نهاراً مع النية عن المفطرات المعهودة التى هى معظم ما تشتهيه الأنفس (كما كتب) فى حيز النصب على أنه نعت للمصدر المؤكد أى كتاباً كائناً كما كتب أو على أنه حال من المصدر المعرفة أى كتب عليكم الصيام المكتب مشبهاً بما كتب فما على الوجهين مصدرية أو على أنه نعت لمصدر من لفظ الصيام أى صوماً مماثلة للصوم المكتوب على من قبلكم فما موصولة أو على أنه حال من الصيام
- أى حال كونه مماثلة لما كتب (على الذين من قبلكم) من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والائمه من لدن آدم عليه السلام وفيه تأكيد للحكم وترغيب فيه وتطيب لأنفس المخاطبين به فإن الشاق إذا عم سهل عمله والمراد بالمماثلة إما المماثلة فى أصل الوجوب وإما فى الوقت والمقدار كما يروى أن صوم رمضان كان مكتوباً على اليهود والنصارى أما اليهود فقد تركته وصامت يوماً من السنة زعموا أنه يوم غرق فرعون وكذبوا فى ذلك فإنه كان يوم عاشوراء وأما النصارى فإنهم صاموا رمضان حتى صادفوا أحراً شديداً فاجتمعت آراء علمائهم على تعيين فصل واحد بين الصيف والشتاء فجعلوه فى الربيع وزادوا عليه عشرة أيام كفارة لما صنعوا فصار أربعين ثم مرض ملكهم أو وقع فيهم موتان فزادوا عشرة أيام فصار خمسين (لعلكم تتقون) أى المعاصى فإن الصوم يكسر الشهوة الداعية إليها كما قال عليه الصلاة والسلام فعليه بالصوم فإن الصوم له وجاء أو تتقون الإخلال بأدائه لأصلاته أو تصلون بذلك إلى رتبة التقوى .
- ١٨٤ (أياماً معدودات) مؤقنات بعدد معلوم أو قلائل فإن القليل من المال يعد عدداً والكثير يهال هيلاً والمراد بها إمار رمضان أو ما وجب فى بدء الإسلام ثم نسخ به من صوم عاشوراء وثلاثة أيام من كل شهر وانتصابه

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْتُمُ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٨٥﴾ ٢ البقرة

- ليس بالصيام كما قيل لوقوع الفصل بينهما بأجنبي بل بمضمر دل هو عليه أعنى صوموا إما على الظرفية أو المفعولية اتساعاً وقيل بقوله تعالى كتب على أحد الوجهين وفيه أن الأيام ليست محلاً له بل للمكتوب فلا تتحقق الظرفية ولا المفعولية المتفرعة عليها اتساعاً (فمن كان منكم مريضاً) أى مرضاً يضرب الصوم ● أو يعسر معه (أو على سفر) مستمرين عليه وفيه تلويح ورمز إلى أن من سافر في أثناء اليوم لم يفطر ● (فعدة) أى فعلية صوم عدة أيام المرض والسفر (من أيام آخر) إن أفطر لحذف الشرط والمضاف ● ثقة بالظهور وقرئ بالنصب أى فليصم عدة وهذا على سبيل الرخصة وقيل على الوجوب وإليه ذهب الظاهرية وبه قال أبوهريرة رضى الله عنه (وعلى الذين يطيقونه) أى وعلى المطيقين للصيام إن أفطروا ● (فدية) أى إعطاء فدية وهى (طعام مسكين) وهو نصف صاع من بر أو من غيره عند أهل العراق ● ومد عند أهل الحجاز وكان ذلك في بدء الإسلام لما أنه قد فرض عليهم الصوم وما كانوا متعددين له فاشتد عليهم فخص لهم في الإفطار والفدية وقرئ يطيقونه أى يكلفونه أو يقلدونه ويتطوقونه ويتطوقونه بإدغام التاء في الطاء ويطيقونه بمعنى يتطيقونه وأصلهما يطوقونه ويتطوقونه من فاعل وتفعيل من الطوق فأدغمت الياء في الواو بعد قلبها ياء كقوله لم تدبر المكان وما بها ديار وفيه وجهان أحدهما نحو معنى يطيقونه والثاني يكلفونه أو يتكلفونه على جهد منهم وعسروهم الشيوخ والعجائز وحكم هؤلاء الإفطار والفدية وهو حينئذ غير منسوخ ويجوز أن يكون هذا معنى يطيقونه أى يصومونه جهدهم وطاقتهم ومبلغ وسعهم (فمن تطوع خيراً) فزاد في الفدية (فهو) أى التطوع أو الخير الذى تطوعه (خيراً) وأن تصوموا ● أيها المطيقون أو المطوقون وتحملوا على أنفسكم وتجهدوا طاقتكم أو المرخصون في الإفطار من المرضى والمسافرين (خير لكم) من الفدية أو من تطوع الخير أو منهما أو من التأخير إلى أيام آخر والانتفات إلى الخطاب للهز والتشبيط (إن كنتم تعلمون) أى ما في صومكم مع تحقق المباح للإفطار من الفضيلة والجواب ● محذوف ثقة بظهوره أى اخترتموه أو سارعتم إليه وقيل معناه إن كنتم من أهل العلم والتدبير علمتم أن الصوم خير من ذلك (شهر رمضان) مبتدأ سيأتى خبره أو خبر لمبتدأ محذوف أى ذلك شهر رمضان أو ١٨٥ بدل من الصيام على حذف المضاف أى صيام شهر رمضان وقرئ بالنصب على إضمار صوموا أو على أنه مفعول تصوموا أو بدل من أياماً معدودات ورمضان مصدر مرض أى احترق من الرمضاء فأضيف إليه الشهر وجعل علماً ومنع الصرف للتعريف والالتصاف كما قيل ابن داية للغراب فقوله عليه السلام من صام رمضان الحديث وأراد على حذف المضاف للأمن من الالتباس وإنما سمي بذلك إما لارتماضهم فيه من الجوع والعطش أو لارتماض الذنوب بالصيام فيه أو لوقوعه في أيام رمض الحر عند

وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ
يَرْشُدُونَ ﴿١٨٦﴾ البقرة

- نقل اسماء المشهور عن اللغة القديمة (الذي أنزل فيه القرآن) خبر للبستدأ على الوجه الأول وصفة لشهر رمضان على الوجوه الباقية ومعنى إنزاله فيه أنه ابتدئ إنزاله فيه وكان ذلك ليلة القدر أو أنزل فيه جملة إلى السماء الدنيا ثم نزل منجماً إلى الأرض حسبما تقتضيه المشيئة الربانية أو أنزل في شأنه القرآن وهو قوله عز وجل كتب عليكم وعن النبي ﷺ نزلت صحف إبراهيم أول ليلة من رمضان وأنزلت التوراة لست مضين منه والإنجيل لثلاث عشرة منه والقرآن لأربع وعشرين (هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان) حالان من القرآن أى أنزل حال كونه هدية للناس بما فيه من الإعجاز وغيره وآيات واضحة
- مرشدة إلى الحق فارقة بينه وبين الباطل بما فيه من الحكم والأحكام (فن شهد منكم الشهر) أى حضر فيه ولم يكن مسافراً ووضع الظاهر موضع الضمير للتعظيم والمبالغة في البيان والفاء للتفريع والترتيب أو لتضمن المبتدأ معنى الشرط أو زائدة على تقدير كون شهر رمضان مبتدأ والموصول صفة له وهذه الجملة خبر له وقيل هي جزائية كأنه قيل لما كتب عليكم الصيام في ذلك الشهر فن حضر فيه (فليصمه) أى فليصم فيه بخذف الجار وإيصال الفعل إلى المجرور اتساعاً وقيل من شهد منكم هلال الشهر فليصمه على أنه مفعول به كقولك شهدت الجمعة أى صلاتها فيكون مابعد مخصصاً له كأنه قيل (ومن كان مريضاً)
- وإن كان مقيماً حاضراً فيه (أو على سفر) وإن كان صحيحاً (فعدة من أيام آخر) أى فعلية صيام أيام آخر لأن المريض والمسافر بمن شهد الشهر ولعل التكرير لذلك أو لئلا يتوهم نسخه كما نسخ قرينه (يريد الله)
- بهذا الترخيص (بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) لغاية رأفته وسعة رحمته (ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون) علل لفعل محذوف يدل عليه ما سبق أى ولهذا الأمور شرع مأمراً من أمر الشاهد بصوم الشهر وأمر المرخص لهم بمراعاة عدة ما أفطروه ومن الترخيص في إباحة الفطر فقوله تعالى لتكملوا عدة الأمر بمراعاة العدة ولتكبروا علة ما عليه من كيفية القضاء ولعلكم تشكرون علة الترخيص والتيسير وتعديفة فعل التكبير بعلى لتضمنه معنى الحمد كأنه قيل ولتكبروا الله حامدين على ما هداكم ويجوز أن تكون معطوفة على علة مقدرة مثل ليسهل عليكم أو لتعلموا ما تعملون ولتكملوا الخ ويجوز عطفها على اليسر أى يريد بكم لتكملوا الخ كقوله تعالى يريدون ليطفئوا الخ والمعنى بالتكبير تعظيمه تعالى بالحمد والثناء عليه وقيل تكبير يوم العيد وقيل التكبير عند الإهلال وما تحتل المصدرية والموصولة أى على هدايته إياكم أو على الذي هداكم إليه وقرئ ولتكملوا بالتحديد (وإذا سأل عبادي عني) في تلوين الخطاب وتوجيهه إلى رسول الله ﷺ ما لا يخفى من تشریفه ورفع محله (فإني قريب) أى فقل لهم إني قريب وهو تمثيل لكمال علمه بأفعال العباد وأقوالهم وإطلاعه على أحوالهم بحال من قرب مكانه روى أنه أعزاً قال لرسول الله ﷺ أقرب ربنا فتناجيه أم بعيد فتناديه فنزلت (أجيب دعوة

أَحَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصِّيَامَ إِلَى الْبَيْتِ وَلَا تَبْشِرُوا بِهِمْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٨٧﴾ البقرة

- الداع إذا دعان (تقرير للقرب وتحقيق له و وعد للداعى بالإجابة) فليستجيبوا الى) إذا دعوتهم للإيمان والطاعة كما أجيبهم إذا دعوني لمهامهم (وليؤمنوا بي) أمر بالثبات على ما هم عليه (لعلمهم يرشدون) راجين إصابة الرشد أى الحق وقرىء بفتح الشين وكسرها ولما أمرهم الله تعالى بصوم الشهر ومرعاة العدة وحثهم على القيام بوظائف التكبير والشكر عقبه بهذه الآية الكريمة الدالة على أنه تعالى خير بأحوالهم سميع لا قواهم مجيب لدعائهم مجازيهم على أعمالهم تأكيده وحثاً عليه ثم شرع في بيان أحكام الصيام فقال (أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم) روى أن المسلمين كانوا إذا أمسوا حل لهم الأكل والشرب والجماع إلى أن يصلوا العشاء الأخيرة أو يرقدوا ثم إن عمر رضى الله عنه بأمر بعد العشاء فتقدم وأتى النبي ﷺ واعتذر إليه فقام رجال فاعترفوا بما صنعوا بعد العشاء فنزلت . ليلة الصيام الليلة التي يصبح منها صائماً والرفث كناية عن الجماع لأنه لا يكاد يخلو من رفث وهو الإفصاح بما يجب أن يكنى عنه وعدى إلى لتضمنه معنى الإفضاء والإنهاء وإشارته ههنا لاستقباح ما ارتكبه ولذلك سمى خيانة وقرىء الرفوث وتقديم الظرف على القائم مقام الفاعل لما مر مراراً من التشويق فإن ما حقه التقديم إذا أخرجت النفس مترتبة إليه فيتمكن عندها وقت وروده فضل تمكن (هن لباس لكم وأنتم لباس لهن) استئناف مبين لسبب الإحلال وهو صعوبة الصبر عنهن مع شدة المخالطة وكثرة الملابس بهن وجعل كل من الرجل والمرأة لباساً للآخر لا اعتناقهما واشتغال كل منهما على الآخر بالليل قال [إذا ما الضجيع ثنى عطفها . . . تثنت فكانت عليه لباساً] أو لأن كلا منهما يستر حال صاحبه ويمنعه من الفجور (علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم) استئناف آخر مبين لما ذكر من السبب والاختيان أباح من الخيانة كالاكتساب من الكسب ومعنى تختانون تطلبونها بتعريضها للعقاب وتنقيص حظها من الثواب (فتاب عليكم) عطف على علم أى تاب عليكم لما تبتم بما اقترعتموه (وعفا عنكم) أى محاذرة عنكم (فالآن) لما نسخ التحريم (باشروهن) المباشرة إلزاق البشرة بالبشرة كنى بها عن الجماع الذى يستلزمها وفيه دليل على جواز نسخ الكتاب للسنة (وابتغوا ما كتب الله لكم) أى واطلبوا ما قدره الله لكم وقرره فى اللوح من الولد وفيه أن المباشر ينبغي أن يكون غرضه الولد فإنه الحكمة فى خلق الشهوة وشرع النكاح لإفضاء الشهوة وقيل فيه نهى عن العزل وقيل عن غير المأتى والتقدير وابتغوا المحل الذى كتب

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٠٢﴾ البقرة

- الله لكم (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر) شبه أول ما يبدو من الفجر المعترض في الأفق وما يمتد معه من غلس الليل بخيطين الأبيض والأسود واكتفى ببيان الخيط الأبيض بقوله تعالى من الفجر عن بيان الخيط الأسود لدلالته عليه وبذلك خرجا عن الاستعارة إلى التمثيل ويجوز أن يكون من التبويض فإن ما يبدو بعض الفجر وما روى من أنها نزلت ولم ينزل من الفجر فعمد رجال إلى خيطين أبيض وأسود وطفقوا يأكلون ويشربون حتى يتبيننا لهم فنزلت فلعل ذلك كان قبل دخول رمضان وتأخير البيان إلى وقت الحاجة جائز أو اكتفى أولاً باشتارهما في ذلك ثم صرح بالبيان لما التبس على بعضهم وفي تجويز المباشرة إلى الصبح دلالة على جواز تأخير الغسل إليه وصحة صوم من أصبح جنباً (ثم أتموا الصيام إلى الليل) بيان لآخر وقته (ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد) أى معتكفون فيها والمراد بالمباشرة الجماع وعن قتادة كان الرجل يعتكف فيخرج إلى امرأته فيباشرها ثم يرجع فنهوا عن ذلك وفيه دليل على أن الاعتكاف يكون في المسجد غير مختص ببعض دون بعض وأن الوطء فيه حرام ومفسد له لأن النهى في العبادات يوجب الفساد (تلك حدود الله) أى الأحكام المذكورة حدود وضعها الله تعالى لعباده (فلا تقربوها) فضلاً عن تجاوزها نهى أن يقرب الحد الحائز بين الحق والباطل مبالغة في النهى عن تحطيطها كما قال ﷺ إن لكل ملك حمى وحمى الله حماره
- فمن رقع حول الحمى يوشك أن يقع فيه ويجوز أن يراد بحدود الله تعالى حماره ومناهيه (كذلك) أى مثل ذلك التبیین البلیغ (بین الله آیاته) الدالة على الأحكام التي شرعها (للناس لعلمهم يتقون) مخالفة أو امره
- ١٨٨ ونواهيها (ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) نهى عن أكل بعضهم أموال بعض على خلاف حكم الله تعالى بعد النهى عن أكل أموال أنفسهم في نهار رمضان أى لا يأكل بعضهم أموال بعض بالوجه الذي لم يبيحه الله تعالى وبين نصب على الظرفية أو الحالية من أموالكم (وتدلوها إلى الحكام) عطف على المنهى عنه أو نصب بإضمار أن والإدلاء الإلقاء أى ولا تلقوا حكومتها إلى الحكام (لتأكلوا)
- بالنجاسات إليهم (فريقاً من أموال الناس بالإثم) بما يوجب إثماً كشهادة الزور واليمين الفاجرة أو متلبسين بالإثم (وأنتم تعلمون) أنكم مبطون فإن ارتكاب المعاصي مع العلم بها أقبح . روى أن عبدان الحضرمي ادعى على امرئ القيس الكندي قطعة أرض ولم يكن له بينة فحكم رسول الله ﷺ بأن يحلف امرؤ القيس فهم به فقرأ عليه الصلاة والسلام إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً الآية فارتدع عن اليمين فسلم الأرض إلى عبدان فنزلت . وروى أنه اختصم إليه خصمان فقال عليه السلام إنما أنا بشر مثلكم وأنتم تختصمون إلي ولعل بعضكم ألحن بحجته من بعض فأقضى له على نحو ما أسمع منه فن قضيت له بشئ من حق أخيه وإنما أقضى له قطعة من نار فبكيا فقال كل واحد منهما حق لصاحبي

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٨٩﴾ ٢ البقرة

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿١٩٠﴾ ٢ البقرة

- فقال اذهبا فتوخيا ثم استهما ثم ليحل كل واحد منكما صاحبه (يسألونك عن الاهلة) سألہ معاذ ١٨٩
 ابن جبل و ثعلبة بن غنم فقالا ما بال الهلال يدور قيقاً كالخيط ثم يزيد حتى يستوى ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ (قل هي مواقيت للناس والحج) كانوا قد سألوه عليه الصلاة والسلام عن الحكمة في اختلاف ●
 حال القمر وتبدل أمره فأمره الله العزيز الحكيم أن يجيهم بأن الحكمة الظاهرة في ذلك أن تكون معالم للناس في عبادتهم لاسيما الحج فإن الوقت مراعى فيه أداء وقضاء وكذا في معاملاتهم على حسب ما يتفقون عليه والمواقيت جمع ميقات من الوقت والفرق بينه وبين المدة والزمان أن المدة المطلقة امتداد حركة الفلك من مبدئها إلى منتهاها والزمان مدة مقسومة إلى الماضي والحال والمستقبل والوقت الزمان المفروض لأمر (وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها) كانت الأنصار إذا أحرموا لم يدخلوا داراً ولا فسطاطاً ●
 من بابه وإنما يدخلون ويخرجون من نقب أو فرجة ورامها ويعدون ذلك برأفين لهم أنه ليس ببر فقيل (ولكن البر من اتقى) أى بر من اتقى المحارم والشهوات ووجه اتصاله بما قبله أنهم سألوا عن الأمرين ●
 أو أنه لما ذكر أنها مواقيت للحج ذكر عقيبها ما هو من أفعالهم في الحج استطراداً أو أنهم لما سألوا عما لا يعينهم ولا يتعلق بعلم النبوة فإنه عليه الصلاة والسلام مبعوث لبيان الشرائع لالبيان حقائق الأشياء وتركوا السؤال عما يعينهم ويختص بعلم الرسالة عقب بذكره جواب ما سألوا عنه تنبيهاً على أن اللائق بهم أن يسألوا عن أمثال ذلك ويهتموا بالعلم بها أو أريد به التنبيه على تعكيسهم في السؤال وكونه من قبيل دخول البيت من ورائه والمعنى وليس البر بأن تعكسوا في مسائلكم ولكن البر من اتقى ذلك ولم يجترأ على مثله (وأتوا البيوت من أبوابها) إذ ليس في العدول برأو باشروا الأمور من وجوها ●
 (واتقوا الله) في تغيير أحكامه أو في جميع أموركم أمر بذلك صريحاً بعد بيان أن البر بر من اتقى ●
 لإظهار لزيادة الاعتناء بشأن التقوى وتمهيداً لقوله تعالى (لعلمكم تفلحون) أى لكي تظفروا بالبر ●
 والهدى (وقاتلوا في سبيل الله) أى جاهدوا لإعزاز دينه وإعلاء كلمته وتقديم الظرف على المفعول ١٩٠
 الصريح لإبراز كمال العناية بشأن المقدم (الذين يقاتلونكم) قيل كان ذلك قبل ما أمروا بقتال المشركين ●
 كافة المقاتلين منهم والمهاجرين وقيل معناه الذين يناصبونكم القتال ويتوقع منهم ذلك دون غيرهم من المشايخ والصبيان والراهبنة والنساء أو الكفرة جميعاً فإن الكل بصدد قتال المسلمين ويؤيد الأول ما روى أن المشركين صدوا رسول الله ﷺ عام الحديبية وصالحوه على أن يرجع من قابل فيدخلوا له مكة شرفها الله تعالى ثلاثة أيام فرجع لعمره القضاء تخاف المسلمون أن لا يفوالهم ويقاتلوهم في الحرم والشهر الحرام وكرهوا ذلك فنزلت ويعضده لإيراده في أثناء بيان أحكام الحج (ولا تعتدوا) بابتداء

وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ
عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿١٩١﴾ البقرة

فَإِنْ أَنْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٩٢﴾ البقرة

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أَنْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٩٣﴾ البقرة
الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ مِّمَّنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ
مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَانْقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٩٤﴾ البقرة

- القتال أو بقتال المعاهد والمفاجأة به من غير دعوة أو بالمثلة وقتل من نهيم عن قتله من النساء والصبيان
١٩١ ومن يجرى مجرام (إن الله لا يحب المعتدين) أى لا يريد بهم الخير وهو تعليل للنهى (واقتلوهم حيث
تقتلهم) أى حيث وجدتموهم من حل أو حرم وأصل الثقف الخدق فى إدراك الشيء علماً أو عملاً
وفيه معنى الغلبة ولذلك استعمل فيها قال [فإما تتقفونى فاقتلونى * فن أنقف فليس إلى خلود]
● (وأخرجوهم من حيث أخرجوكم) أى من مكة وقد فعل بهم ذلك يوم الفتح بمن لم يسلم من كفارها
● (والفتنة أشد من القتل) أى المحنة التى يفتن بها الإنسان كالإخراج من الوطن أصعب من القتل
● لدوام تعبها وبقاء تألم النفس بها وقيل شركهم فى الحرم وصددهم لكم عنه أشد من قتلهم إياهم فيه (ولا
تقاتلوهم عند المسجد الحرام) أى لا تقاتلوهم بالقتل هناك ولا تهتكوا حرمة المسجد الحرام (حتى يقاتلوكم
● فيه فإن قاتلوكم) ثمة (فاقتلوهم) فيه ولا تبالوا بقتالهم ثمة لأنهم الذين هتكوا حرمة فاستحقوا أشد العذاب
وفى العدول عن صيغة المفاعلة التى بها ورد النهى والشرط عدة بالنصر والغلبة وقرىء ولا تقتلهم حتى يقتلوكم
● فإن قتلوكم فاقتلوهم والمعنى حتى يقتلوا بعضكم كقولهم قتلنا بنو أسد (كذلك جزاء الكافرين) يفعل بهم مثل
١٩٢ ما فعلوا بغيرهم (فإن انتهوا) عن القتال والكفر بعد ما رآوا فتالكم (فإن الله غفور رحيم) يغفر لهم ما قد سلف
١٩٣ (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) أى شرك (ويكون الدين لله) خالصاً ليس للشيطان فيه نصيب (فإن انتهوا)
● بعدم مقاتلتكم عن الشرك (فلا عدوان إلا على الظالمين) أى فلا تعتدوا عليهم إذ لا يحسن الظلم إلا لمن ظلم
فوضع العلة موضع الحكم وتسمية الجزاء بالعدوان للمشكلة كما فى قوله عز وجل فمن اعتدى عليكم فاعتدوا
عليه أو أنكم إن تعرضتم للنهين صرتم ظالمين وتنعكس الحال عليكم والفاء الأولى للتعقيب والثانية للجزاء
١٩٤ (الشهر الحرام بالشهر الحرام) قاتلهم المشركون عام الحديبية فى ذى القعدة فقبل لهم عند خروجهم لعمرة
القضاء فى ذى القعدة أيضاً وكرهتهم القتال فيه هذا الشهر الحرام بذلك الشهر الحرام وهتك بهتكم فلا
● تبالوا به (والحرمت قصاص) أى كل حرمة وهى ما يجب المحافظة عليه يجرى فيها القصاص فلما هتكوا
● حرمة شهركم بالصد فافعلوا بهم مثله وادخلوا عليهم عنوة فاقتلوهم إن قاتلوكم كما قال تعالى (فمن اعتدى

وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٩٥﴾ البقرة
وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ
الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ
نُسُكٍ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ
أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٩٦﴾ البقرة

- عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) وهو فذلكم مقرر لما قبلها (واتقوا الله) في شأن الانتصار
 - واحذروا أن تعتدوا إلى ما لم يرخص لكم (واعلموا أن الله مع المتقين) فيحرسهم ويصلح شئونهم بالنصر
 - والتمكين (وانفقوا في سبيل الله) أمر بالجهد بالمال بعد الأمر به بالأنفس أى ولا تمسكوا كل الإمساك ١٩٥
 - (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) بالإسراف وتضييع وجه المعاش أو بالكف عن الغزو والإنفاق فيه
 - فإن ذلك مما يقوى العدو ويسلطهم عليكم ويؤيده ماروى عن أبى أيوب الأنصارى رضى الله عنه أنه قال لما أعز الله الإسلام وكثر أهله رجعنا إلى أهالينا وأموالنا نقيم فيها ونصلحها فزلت أوبالأمساك وحب المال فإنه يؤدى إلى الهلاك المؤبد ولذلك سمي البخل هلاكاً وهو فى الأصل انتهاء الشيء فى الفساد والإلقاء طرح الشيء وتعديته إلى لتضمنه معنى الانتهاء والباء مزيدة والمراد بالأيدي الأنفس والتهلكة مصدر كالنتصرة والنسرة وهى والهلك والهلاك واحد أى لا توقعوا أنفسكم فى الهلاك وقيل معناه لا تجعلوها
 - آخذة بأيديكم أو لا تلقوا بأيديكم أنفسكم إليها لحذف المفعول (وأحسنوا) أى أعمالكم وأخلاقكم أو
 - تفضلوا على الفقراء (إن الله يحب المحسنين) أى يريد بهم الخير وقوله تعالى (وأتموا الحج والعمرة لله) ١٩٦
- بيان لوجوب إتمام أفعالهما عند التصدي لأدائهما وإرشاد للناس إلى تدارك ما عسى يعتريهم من العوارض الخلة بذلك من الإحصار ونحوه من غير تعرض لحالهما فى أنفسهما من الوجوب وعدمه كما فى قوله تعالى ثم أتموا الصيام إلى الليل فإنه بيان لوجوب مد الصيام إلى الليل من غير تعرض لوجوب أصله وإنما هو بقوله تعالى كتب عليكم الصيام الآية كما أن وجوب الحج بقوله تعالى والله على الناس حج البيت الآية فإن الأمر بإتمام فعل من الأفعال ليس أمراً بأصله ولا مستلزماً له أصلاً فليس فيه دليل على وجوب العمرة قطعاً وادعاء أن الأمر بإتمامها أمر بإنشائها تامين كاملين حسبما تقتضيه قراءة وأقيموا الحج والعمرة وأن الأمر للوجوب ما لم يدل على خلافه دليل بما لا سداد له ضرورة أن ليس البيان مقصوراً على أفعال الحج المفروض حتى يتصور ذلك بل الحق أن تلك القراءة أيضاً محمولة على المشهورة ناطقة بوجوب إقامة أفعالها كما ينبغى من غير تعرض لحالهما فى أنفسهما فالمعنى أكملوا أركانها وشرائطها وسائر أفعالها المعروفة شرعاً لوجه الله تعالى من غير إخلال منكم بشيء منها . هذا وقد قيل لإتمامهما أن تحرم

- بهما من دويرة أهلك روى ذلك عن علي وابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهم وقيل أن تفرد لكل واحد منها سفرأ كما قال محمد حجة كوفية وعمرة كوفية أفضل وقيل هو جعل نفقتهما حلالا وقيل أن تخلصوهما للعبادة ولا تشوبوهما بشيء من الأغراض الدنيوية وأياً ما كان فلا تعرض في الآية الكريمة لوجوب العمرة أصلاً وأما ما روى أن ابن عباس رضى الله عنهما قال إن العمرة لقرينة الحج وقول عمر رضى الله عنه هديت لسنة نبيك حين قال له رجل وجدت الحج العمرة مكتوبين على أهلت بهما وفي رواية فأهلت بهما جميعاً فبمعزل من إفادة الوجوب مع كونه معارضاً بما روى عن جابر أنه قال يا رسول الله العمرة واجبة مثل الحج قال لا ولكن أن تعتذر خير لك وبقوله عليه السلام الحج جهاد والعمرة تطوع فتدبر (فإن أحصرتم) أى منعتم من الحج يقال حصره العدو وأحصره إذا حبسه ومنعه من المضى لوجهه مثل صده وأصدده والمراد منع العدو عند مالك والشافعى رضى الله عنهما لقوله تعالى فإذا أمنتم ولزوله في الحديبية ولقول ابن عباس لا حصر إلا حصر العدو وكل منع من عدو أو مرض أو غيرهما
- عند أبي حنيفة رضى الله عنه لما روى عن النبي ﷺ من كسر أو عرج فعليه الحج من قابل (فما استيسر من الهدى) أى فعليكم أو فالواجب ما استيسر أو فاهدوا ما استيسر والمعنى أن الحرم إذا أحصر وأراد أن يتحلل تحلل بذبح هدى تيسر عليه من بدنة أو بقرة أو شاة حيث أحصر عند الأكثر وعندنا يبعث به إلى الحرم ويجعل للبعوث بيده يوم أماره فإذا جاء اليوم وظن أنه ذبح تحلل لقوله تعالى (ولا تحلقوا رءوسكم حتى يبلغ الهدى محله) أى لا تحلقوا حتى تعلموا أن الهدى المبعوث إلى الحرم بلغ مكانه الذى يجب أن ينحر فيه وحمل الأولون بلوغ الهدى محله على ذبحه حيث يحل ذبحه فيه حلالاً كان أو حرماً و مرجعهم في ذلك أن رسول الله ﷺ ذبح عام الحديبية بها وهى من الحل قلنا كان محصره عليه الصلاة والسلام طرف الحديبية الذى إلى أسفل مكة وهو من الحرم وعن الزهرى أن رسول الله ﷺ نحر هديه في الحرم وقال الواقدي الحديبية هى طرف الحرم على تسعة أميال من مكة والمحل بالكسر يطلق على
- المسكان والزمان والهدى جمع هدية كجدى وجدية وقرىء من الهدى جمع هدية كقطي ومطية (فمن كان منكم مريضاً) مرضاً محوجاً إلى الخلق (أو به أذى من رأسه) كجراحة أو قمل (فقذية) أى فعليه فدية
- إن حلق (من صيام أو صدقة أو نسك) بيان لجنس الفدية وأما قدرها فقد روى أنه ﷺ قال لكعب بن عجرة لعلك أذاك هو أمك قال نعم يا رسول الله قال احلق وصم ثلاثة أيام أو تصدق بفرق على ستة مساكين
- أو أنسك شاة والفرق ثلاثة أصع (فإذا أمنتم) أى الإحصار أو كنتم في حال أمن أو سعة (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج) أى فمن انتفع بالتقرب إلى الله تعالى بالعمرة قبل الانتفاع بتقربه بالحج في أشهره وقيل من استمتع بعد التحلل من عمرته باستباحة محظورات الإحرام إلى أن يحرم بالحج (فما استيسر من الهدى) أى فعليه دم استيسر عليه بسبب التمتع وهو دم جبران يذبحه إذا أحرم بالحج ولا يأكل منه
- عند الشافعى وعندنا هو كالأضحية (فمن لم يجد) أى الهدى (فصيام ثلاثة أيام في الحج) أى في أشهره بين الإحرامين وقال الشافعى في أيام الاشتغال بأعماله بعد الإحرام وقبل التحلل والاحب أن يصوم سابع
- ذى الحجة وثامنه وتسعه فلا يصح يوم النحر وأيام التشريق (وسبعة إذا رجعت) أى نفرتم وفرغتم من

الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَةٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ يَأْتِيَنَّكُمْ أَلْبَابُ ۖ ﴿١٩٧﴾ البقرة

- أعماله وفي أحد قولي الشافعي إذا رجعتكم إلى أهليكم وقرىء وسبعة بالنصب عطفاً على محل ثلاثة أيام (تلك عشرة) فذلك الحساب وفائدتها أن لا يتوهم أن الواو بمعنى أو كما في قولك جالس الحسن وابن سيرين وأن يعلم العدد جملة كما علم تفصيلاً فإن أكثر العرب لا يعرف الحساب وأن المراد بالسبعة هو العدد المخصوص دون الكثرة كما يراد بها ذلك أيضاً (كاملة) صفة مؤكدة لعشرة تفيد المبالغة في المحافظة على العدد أو مبينة لكمال العشرة فإنها أول عدد كامل إذ به ينتهي الأحاد ويتم مراتبها أو مقيدة تفيد كمال بدليتها من الهدى (ذلك) إشارة إلى التمتع عندنا وإلى الحكم المذكور عند الشافعي (لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) وهو من كان من الحرم على مسافة القصر عند الشافعي ومن كان مسكنه وراء الميقات عندنا وأهل الحل عند طائوس وغير أهل مكة عند مالك (واتقوا الله) في المحافظة على أوامره ونواهيه لا سيما في الحج (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن لم يتق به كي يصدكم العلم به عن العصيان وإظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار لثبوتية المهابة وإدخال الروعة (الحج) أي وقته (أشهر معلومات) معروفات ١٩٧ بين الناس هي شوال وذو القعدة وعشر ذي الحجة عندنا وتسعة بليلة النحر عند الشافعي وكله عند مالك ومدار الخلاف أن المراد بوقته وقت إحرامه أو وقت أعماله ومناسكه أو مالا يحسن فيه غيره من المناسك مطلقاً فإن مالكا كره العمرة في بقية ذي الحجة وأبو حنيفة وإن صحح الإحرام به قبل شوال فقد استكرهه وإنما سمي شهرين وبعض شهر أشهر إقامة للبعض مقام الكل أو إطلاقاً للجمع على ما فوق الواحد وصيغة جمع المذكور في غير العقلاء تجيء بالآلف والتاء (فمن فرض فيهن الحج) أي أوجبه على نفسه بالإحرام فيهن أو بالتلبية أو بسوق الهدى (فلا رفت ولا فسوق) أي لا جماع أو فلا خش من الكلام ولا خروج من حدود الشرع بارتكاب المحظورات وقيل بالسباب والتنازع بالألقاب (ولا جدال) أي لا مراء مع الخدم والرفقة (في الحج) أي في أيامه والإظهار في مقام الإضمار لإظهار كمال الاعتناء بشأنه والإشعار بعلّة الحكم فإن زيارة البيت المعظم والتقرب بها إلى الله عز وجل من موجبات ترك الأمور المذكورة وإثارة النفي للمبالغة في النهي والدلالة على أن ذلك حقيق بأن لا يكون فإن ما كان منكراً مستقبلاً في نفسه ففي تضاعيف الحج أقبح كلبس الحرير في الصلاة والتطريب بقراءة القرآن لأنه خروج عن مقتضى الطبع والعادة إلى محض العبادة وقرىء الأولان بالرفع على معنى لا يكون رفت ولا فسوق والثالث بالفتح على معنى الإخبار بانتفاء الخلاف في الحج وذلك أن قریشاً كانت تخالف سائر العرب فتقف بالمشعر الحرام فارتفع الخلاف بأن أمروا بأن يقفوا أيضاً بعرفات (وما تفعلوا من خير يعلمه الله) فيجزي به خير جزاء وهو حث على فعل الخير إثر النهي عن الشر (وتزودوا فإن خير الزاد التقوى) أي تزودوا للمعادكم التقوى فإنه خير زاد وقيل نزلت في أهل اليمن كانوا يحجون ولا يتزودون ويقولون

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفْضْتُمْ مِنْ عَرْفَتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ
الْحَرَامِ وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْتُكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ ﴿١٩٨﴾ البقرة

ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٩٩﴾ البقرة

- نحن متوكلون فيكونون كلا على الناس فأمرنا أن يتزودوا ويتقوا الإبرام في السؤال والتثقل على
● الناس (واتقون يا أولي الألباب) فإن قضية اللب استشعار خشية الله عز وجل وتقواه حثهم على التقوى
ثم أمرهم بأن يكون المقصود بذلك هو الله تعالى فيتبرءوا من كل شيء سواه وهو مقتضى العقل المعري
١٩٨ عن شوائب الهوى فلذلك خص بهذا الخطاب أولو الألباب (ليس عليكم جناح أن تبتغوا) أى فى أن
● تبتغوا أى تطلبوا (فضلا من ربكم) عطاء ورزقا منه أى الربح بالتجارة وقيل كان عكاظ ومجنة وذو
المجاز أسواقهم فى الجاهلية يقيمونها أيام مواسم الحج وكانت معاشهم منها فلما جاء الإسلام تأثروا منه
● فنزلت (فإذا أفضتم من عرفات) أى دفعتم منها بكثرة من أفضت الماء إذا صببته بكثرة وأصله أفضتم
أنفسكم فحذف المفعول حذفه من دفعت من البصرة وعرفات جمع سمي به كأذرعات وإنما نون وكسرو فيه
علمية وتأنيت لما أن تنوين الجمع تنوين المقابلة لاتنوين التمكن ولذلك يجمع مع اللام وذهاب الكسرة
تبع ذهاب التنوين من غير عوض لعدم الصرف وههنا ليس كذلك أولان التأنيت إما بالناء المذكورة
وهى ليست بناء التأنيت وإنما هى مع الألف التى قبلها علامة جمع المؤنث أو بناء مقدرة كما فى سعاد ولا
سبيل إليه لأن المذكورة تأبى تقديرها لما أنها كالبدل منها لاختصاصها بالمؤنث كبناء بنت وإنما سمي
الموقف عرفة لأنه نعت لإبراهيم عليه السلام فلما أبصره عرفه أولان جبريل عليه السلام كان يدور به
فى المشاعر فلما رآه قال عزفت أولان آدم وحواء التقيا فيه فتعارقا أولان الناس يتعارفون فيه وهى من
الاسماء المرتجلة إلا من يجعلها جمع عارف قيل وفيه دليل على وجوب الوقوف بها لأن الإفاضة لا تكون
إلا بعده وهى مأمور بها بقوله تعالى ثم أفيضوا وقد قال النبي ﷺ الحج عرفة فمن أدرك عرفة فقد أدرك
● الحج أو مقدمة للذكر المأمور به وفيه نظر إذ الذكر غير واجب والأمر به غير مطلق (فأذكروا الله)
● بالتلبية والتلهيل والدعاء وقيل بصلاة العشاءين (عند المشعر الحرام) هو جبل يقف عليه الإمام ويسمى
قزح وقيل ما بين مازمى عرفة ووادى محسر ويؤيد الأول ما روى جابر أنه عليه الصلاة والسلام لما صلى الفجر
يعنى بالمزدلفة بغلس ركب ناقته حتى أتى المشعر الحرام فدعا فيه وكبر وهلل ولم يزل واقفا حتى أسفر وإنما
سمى مشعرا لأنه معلم العبادة ووصف بالحرام لحرمة ومعنى عند المشعر الحرام ما يليه ويقرب منه فإنه
● أفضل وإلا فالمزدلفة كلها موقف إلا وادى محسر (وأذكروه كما هداكم) أى كما علمكم أو أذكروه
● ذكرا حسنا كما هداكم هداية حسنة إلى المناسك وغيرها وما مصدرية أو كافة (وإن كنتم من قبله)
● من قبل ما ذكر من هدايته إياكم (لمن الضالين) غير العاملين بالإيمان والطاعة وإن هى المخففة واللام
١٩٩ هى الفارقة وقيل هى نافية واللام بمعنى إلا كما فى قوله عز وعلا وإن نظنك لمن الكاذبين (ثم أفيضوا

فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِن خَلْقٍ ﴿٢٠٠﴾ البقرة
وَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿٢٠١﴾ البقرة
أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٢٠٢﴾ البقرة

- من حيث أفاض الناس) أى من عرفة لا من المزدلفة والخطاب لقريش لما كانوا يهفون بجمع وسائر الناس بعرفة ويرون ذلك ترفعاً عليهم فأمرُوا بأن يساووهم وثم لتفاوت ما بين الإفاضتين كما فى قولك أحسن إلى الناس ثم لا تحسن إلا إلى كريم وقيل من مزدلفة إلى منى بعد الإفاضة من عرفة إليها والخطاب عام وقرىء الناس بكسر السين أى الناسى على أن يراد به آدم عليه السلام من قوله تعالى ففسى والمعنى أن الإفاضة من عرفة شرع قديم فلا تغيروه (واستغفروا الله) من جاهليتكم فى تغيير المناسك (إن الله غفور رحيم) يغفر ذنب المستغفر وينعم عليه فهو تعليل للاستغفار أول الأمر به (فإذا قضيتُم مناسككم) ٢٠٠ عباداتكم المتعلقة بالحج وفرغتم منها (فاذكروا الله كذكركم آبائكم) أى فأكثروا ذكره تعالى وبالغوا فى ذلك كما تفعلون بذكر آبائكم ومفاخرهم وأيامهم وكانت العرب إذا قضوا مناسكهم وقفوا بمنى بين المسجد والجبل فيذكرون مفاخر آبائهم ومحاسن أيامهم (أو أشد ذكراً) إما مجرور معطوف على الذكر بجملة ذكراً على المجاز والمعنى فاذكروا الله ذكراً كأنتم مثل ذكركم آبائكم أو كذكركم أشد منه وأبلغ أو على ما ضيف إليه بمعنى أو كذكركم قوم أشد منكم ذكراً أو منصوب بالعطف على آبائكم وذكراً من فعل المذكور بمعنى أو كذكركم أشد مذكور من آبائكم أو بمضمر دل عليه المعنى تقديره أو كونوا أشد ذكراً لله منكم لآبائكم (فمن الناس) تفصيل للذاكرين إلى من لا يطلب بذكر الله إلا الدنيا وإلى من يطلب به خير الدارين والمراد به الحث على الإكثار والانتظام فى سلك الآخرين (من يقول) أى فى ذكره (ربنا آتنا فى الدنيا) أى اجعل إيتاءنا ومنحتنا فى الدنيا خاصة (وماله فى الآخرة من خلاق) أى من حظ ونصيب لاقتصارهم على الدنيا فهو بيان لحاله فى الآخرة أو من طلب خلاق فهو بيان لحاله فى الدنيا وتأكيده لقصده دعائه على المطالب الدنيوية (ومنهم من يقول ربنا آتنا فى الدنيا حسنة) هى الصحة والكفاف والتوفيق ٢٠١ للخير (وفى الآخرة حسنة) هى الثواب والرحمة (وقنا عذاب النار) بالعفو والمغفرة وروى عن على رضى الله عنه أن الحسنة فى الدنيا المرأة الصالحة وفى الآخرة الحوراء وعذاب النار امرأة السوء وعن الحسن أن الحسنة فى الدنيا العلم والعبادة وفى الآخرة الجنة وقنا عذاب النار معناه احفظنا من الشهوات والذنوب المؤدية إلى النار (أولئك) إشارة إلى الفريق الثانى باعتبار اتصافهم بما ذكر من النعوت الجميلة ٢٠٢ وما فيه من معنى البعد لما مرأى من الإشارة إلى علو درجاتهم وبعد منزلاتهم فى الفضل وقيل إليهما معاً فالتنوين فى قوله تعالى (لهم نصيب مما كسبوا) على الأول للتفخيم وعلى الثانى للتوزيع أى لكل منهم نوع نصيب

وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَآتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٠٣﴾ البقرة

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ ۖ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ﴿٢٠٤﴾ البقرة

- من جنس ما كسبوا أو من أجله كقوله تعالى ما خطبتناهم أغرقوا أو مادعوا به نعطيهم منه ما قدرناه وتسمية الدعاء كسباً لما أنه من الأعمال (والله سريع الحساب) يحاسب العباد على كثرتهم وكثرة أعمالهم في مقدار لحظة فاحذروا من الإخلال بطاعة من هذا شأن قدرته أو يوشك أن يقيم القيامة ويحاسب الناس فبادروا
- ٢٠٣ إلى الطاعات واكتساب الحسنات (واذكروا الله) أي كبروه في أعقاب الصلوات وعند ذبح القرابين ورمى الجمار وغيرها (في أيام معدودات) هي أيام التشريق (فمن تعجل) أي استعجل في النفر أو النفر فإن التعجل والاستفعال يحيان لآزمين ومتعدين يقال تعجل في الأمر واستعجل فيه وتعجله واستعجله والاول أوفق للتأخير كما في قوله [قد يدرك المتأني بعض حاجته] وقد يكون من المستعجل الزلل (في يومين) أي في تمام يومين بعد يوم النحر هو يوم القر ويوم الرموس واليوم بعده ينفر إذا فرغ من رمى الجمار (فلا إثم عليه) بتعجله (ومن تأخر) في النفر حتى رمى في اليوم الثالث قبل الزوال أو بعده وعند الشافعي بعده فقط (فلا إثم عليه) بما صنع من التأخر والمراد التخيير بين التذجل والتأخر ولا يقدح فيه أفضلية الثاني وإنما ورد بنى الإثم تهرباً بالرد على أهل الجاهلية حيث كانوا مختلفين فمن مؤثم للمتعجل ومؤثم للتأخر (لمن اتقى) خبر لمبتدأ محذوف أي الذي ذكر من التخيير ونفى الإثم عن المتعجل والتأخر أو من الأحكام لمن اتقى لأنه الحاج على الحقيقة والمتنفع به أو لأجله حتى لا يتضرر بترك ما يهمنه منهما (واتقوا الله) في مجامع أموركم بفعل الواجبات وترك المحظورات ليعبا بكم وتنظموا في سلك المغتصمين بالأحكام المذكورة والرخص أو احذروا الإخلال بما ذكر من الأحكام وهو الأنسب بقوله عز وجل (واعلموا أنكم إليه تحشرون) أي للجزاء على أعمالكم بعد الإحياء والبعث وأصل الحشر الجمع وضم المتفرق وهو تأكيد للأمر بالتقوى وموجب للامثال به فإن من علم بالحشر والمحاسبة والجزاء كان ذلك من أقوى الدواعي إلى ملازمة التقوى (ومن الناس من يعجبك قوله) تجريد للخطاب وتوجيه له إليه عليه الصلاة والسلام وهو كلام مبتدأ سيق لبيان تحزب الناس في شأن التقوى إلى حزبين وتعيين ما ل كل منهما ومن موصولة أو موصوفه وإعرا به كما بين في قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر أي ومنهم من يروك كلامه ويعظم موقعه في نفسه لما تشاهد فيه من ملاءمة الفحوى ولطف الأداء والتعجب حيرة تعرض للإنسان بسبب عدم الشعور بسبب ما يتعجب منه (في الحياة الدنيا) متعلق بقوله أي ما يقوله في حق الحياة الدنيا ومعناها فإنها الذي يريده بما يدعيه من الإيمان ومحبة الرسول ﷺ وفيه إشارة إلى أن له قولاً آخر ليس بهذه الصفة أو يعجبك أي يعجبك قوله في الدنيا بحلاوته

وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ﴿٢٠٥﴾ البقرة
وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿٢٠٦﴾ البقرة
وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿٢٠٧﴾ البقرة

- وفصاحته لافي الآخرة لما أنه يظهر هناك كذبه وقبحه وقيل لما يرهقه من الحبسة واللكنة وأنت خير بأنه لا مبالغة حينئذ في سوء حاله فإن مآله بيان حسن كلامه في الدنيا وقبحه في الآخرة وقيل معنى في الحياة الدنيا مدة الحياة الدنيا أى لا يصدر منه فيها إلا القول الحسن (ويشهد الله على ما في قلبه) أى بحسب إدعائه حيث يقول الله يعلم أن ما في قلبي موافق لما في لسانى وهو عطف على يعجبك وقرىء. ويشهد الله فالمراد بما في قلبه ما فيه حقيقة ويؤيده قراءة ابن عباس رضى الله عنهما والله يشهد على ما في قلبه على أن كلمة على لكون المشهود به مضرأ له فالجملعة اعتراضية وقرىء. ويستشهد الله (وهو ألد الخصام) أى شديد العداوة والخصومة للسلبين على أن الخصام مصدر وإضافة ألد إليه بمعنى فى كقولهم ثبت العذراو أشد الخصوم لهم خصومة على أنه جمع خصم كصعب وصعاب قيل نزلت فى الأخنس بن شريق الثقفى وكان حسن المنظر حلو المنطق يوالى رسول الله ﷺ ويدعى الإسلام والمحبة وقيل فى المنافقين والجملة حال من الضمير المجرور فى قوله أو من المستكن فى يشهد وعطف على ما قبلها على القراءتين المتوسطتين (وإذا تولى) أى من مجلسك وقيل إذا صار والياً (سعى فى الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل) ٢٠٥ كما فعله الأخنس بشقيف حيث ينتهم وأحرق زروعهم وأهلك مواشيهم أو كما يفعله ولالة السوء بالقتل والإتلاف أو بالظلم حتى يمنع الله تعالى بشؤمه القطر فيهلك الحرث والنسل وقرىء. ويهلك الحرث والنسل على إسناد الهلاك إليهما عطفا على سعى وقرىء. بفتح اللام وهى لغة وقرىء. على البناء للمفعول من الإهلاك (والله لا يحب الفساد) أى لا يرتضيه ويبغضه ويغضب على من يتعاطاه وهو اعتراض نذيل (وإذا ٢٠٦ قيل له) على نهج العظة والنصيحة (اتق الله) واترك ما تبشره من الفساد أو التفاق واحذر سوء مغبته (أخذته العزة بالإثم) أى حملته الأنفة وحمية الجاهلية على الإثم الذى نهى عنه لجأجا وعناداً من قولك (أخذته بكذا إذا حملته عليه أو ألزمته إياه) (فحسبه جهنم) مبتدأ وخبر أى كافيه جهنم وقيل جهنم فاعل لحسبه ساد مسد خبره وهو مصدر بمعنى الفاعل وقوى لاعتقاده على الفاء الرابطة للجملة بما قبلها وقيل حسب اسم فعل ماض أى كفته جهنم (ولبئس المهاد) جواب قسم مقدر والخصوص بالذم محذوف لظهوره وتعيينه والمهاد الفراش وقيل مايوطأ للجنب والجملة اعتراض (ومن الناس من يشرى نفسه) ٢٠٧ مبتدأ وخبر كما مر أى يبيعها بيذها فى الجهاد ومشاق الطاعات وتعرضها للمهلك فى الحروب أو يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وإن ترتب عليه القتل (ابتغاء مرضات الله) أى طالباً لرضاه وهذا كمال التقوى وإيراده قسماً للأول من حيث أن ذلك يأنف من الأمر بالتقوى وهذا يأمر بذلك وإن أدى إلى الهلاك وقيل نزلت فى صهيب بن سنان الرومى أخذه المشركون وعذبوه ليرتد فقال إني شيخ كبير

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٠٨﴾ البقرة
 فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٠٩﴾ البقرة
 هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ
 الْأُمُورُ ﴿٢١٠﴾ البقرة

- لا أنفعكم إن كنت معكم ولا أضركم إن كنت عليكم تفلوني وما أنا عليه وخذوا مالي فقبلوا منه
- ماله فأتى المدينة فيشرى حينئذ بمعنى يشترى لجريان الحال على صورة الشرى (والله رءوف بالعباد)
- ٢٠٨ ولذلك يكلفهم التقوى ويعرضهم للثواب والجللة اعتراض تذييل (يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم)
- أى الاستسلام والطاعة وقيل الإسلام وقرىء بفتح السين وهى لغة فيه وبفتح اللام أيضاً وقوله تعالى
- (كافة) حال من الضمير فى ادخلوا أو من السلم أو منهما معاً كما فى قوله [خرجت بها تمشى تجر وراءنا
- على أثرنا ذيل مرط مرجل] وهى فى الأصل اسم لجماعة تكف مخالفتها ثم استعملت فى معنى
- جميعاً وتأوها ليست للتأنيث حتى يحتاج إلى جعل السلم مؤنثاً مثل الحرب كما فى قوله عز وجل وإن جنحوا
- للسلم فاجنح لها وفى قوله [السلم تأخذ منها ما رزيت به • والحرب يكفيك من أنفاسها جرع] وإنما هى
- للتقل كفى عامة وخاصة وقاطبة والمعنى استسلموا لله تعالى وأطيعوه جملة ظاهر أو باطناً والخطاب للنافقين
- أو ادخلوا فى الإسلام بكليته ولا تخلطوا به غيره والخطاب لمؤمنى أهل الكتاب فإنهم كانوا يراعون
- بعض أحكام دينهم القديم بعد إسلامهم أو فى شرائع الله تعالى كلها بالإيمان بالأنبياء عليهم السلام
- والكتب جميعاً والخطاب لأهل الكتاب كلهم ووصفهم بالإيمان إما على طريقة التغليب وإما بالنظر إلى
- إيمانهم القديم أو فى شعب الإسلام وأحكامه كلها فلا يخلطوا بشيء منها والخطاب للمسلمين وإنما خوطب
- أهل الكتاب بعنوان الإيمان مع أنه لا يصح الإيمان إلا بما كلفوه الآن إيذاناً بأن ما يدعونه لا يتم
- بدونه (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) بالتفرق والتفريق أو بمخالفة ما أمرتم به (إنه لكم عدو مبين)
- ٢٠٩ ظاهر العداوة أو مظهر لها وهو تعليل للنهى أو الانتهاء (فإن ذللت) أى عن الدخول فى السلم وقرىء
- بكسر اللام وهى لغة فيه (من بعد ما جاء تكلم) الآيات (البيّنات) والحجج القطعية الدالة على حقيقته
- الموجبة للدخول فيه (فأعلموا أن الله عزيز) غالب على أمره لا يعجزه الانتقام منكم (حكيم) لا يترك
- ٢١٠ ما تقتضيه الحكمة من مؤاخذة المجرمين المستعصين على أوامره (هل ينظرون) استفهام إنكارى فى معنى
- النفي أى ما ينتظرون بما يفعلون من العناد والمخالفة فى الامتثال بما أمروا به والانتفاء عما نهوا عنه (إلا
- أن يأتيهم الله) أى أمره وبأسه أو يأتيهم الله بأمره وبأسه فحذف الماتى به لدلالة الحال عليه والانتفات
- إلى الغيبة للإيذان بأن سوء صنيعهم موجب للإعراض عنهم وحكاية جنائهم لمن عداهم من أهل
- الإنصاف على طريقة المباشرة وإيراد الانتظار للإشعار بأنهم لانهما كهم فيما هم فيه من موجبات العقوبة

سَلِّ بَنِي إِسْرَءِيلَ كَمَا آتَيْنَاهُمْ مِّنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ
الْعِقَابِ ﴿٢١١﴾ البقرة

زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢١٢﴾ البقرة

- كأنهم طالبون لها مترقبون لوقوعها (في ظلل) جمع ظلة كقلال في جمع قلة وهي ما أظلك وقرىء في
- ظلال كقلال في جمع قلة (من الغمام) أى السحاب الأبيض وإنما أتاهم العذاب فيه لما أنه مظنة الرحمة
- فإذا أتى منه العذاب كان أظطع وأقطع للطامع فإن إتيان الشر من حيث لا يحتسب صعب فكيف بإتيانه
- من حيث يرجى منه الخير (والملائكة) عطف على الاسم الجليل أى وبأتيهم الملائكة فإنهم وسائط في
- إتيان أمره تعالى بل هم الآتون بيبأسه على الحقيقة وتوسط الظرف بينهما للإيذان بأن الآتى أو لامن
- جنس ما يلبس الغمام ويترتب عليه عادة وأما الملائكة وإن كان إتيانهم مقارناً لما ذكر من الغمام لكن
- ذلك ليس بطريق الاعتياد وقرىء بالجر عطفاً على ظلل أو الغمام (وقضى الأمر) أى أنهم أمر إهلاكهم
- وفرغ منه وهو عطف على يأتيهم داخل في حين الانتظار وإنما عدل إلى صيغة الماضي دلالة على تحققه
- فكأنه قد كان أو جملة مستأنفة جىء بها لإنباء عن وقوع مضمونها وقرىء وقضاء الأمر عطفاً على الملائكة
- (وإلى الله) لا إلى غيره (ترجع الأمور) بالتأنيث على البناء للفعول من الرجوع وقرىء بالتذكير وعلى
- البناء للفاعل بالتأنيث من الرجوع (سلبى إسرائيل) الخطاب للرسول ﷺ أو لكل أحد من أهل الخطاب ٢١١
- والمراد بالسؤال تبيكيتهم وتقريعهم بذلك وتقرير الحجى البينات (كم آتيناهم من آية بينة) معجزة ظاهرة على
- أيدي الأنبياء عليهم السلام وآية ناطقة بحقيقة الإسلام المأمور بالدخول فيه وكم خبرية أو استفهامية مقرر
- ومحلها النصب على المفعولية أو الرفع بالابتداء على حذف العائد من الخبر وآية مبرزها (ومن يبدل نعمة الله)
- التى هى آياته الباهرة فإنها سبب الهدى الذى هو أجل النعم وتبديلها جعلها سبباً للضلالة وإزدباد الرجس
- أو تحريفها وتأويلها الزائغ (من بعد ما جاءته) ووصلت إليه وتمكن من معرفتها والتصریح بذلك مع أن
- التبديل لا يتصور قبل الحجى للإشعار بأنهم قد بدلوها بعد ما وقفوا على تفصيلها كما فى قوله عز وجل ثم
- يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون قيل تقديره فبدلوها ومن يبدل وإنما حذف للإيذان بعدم الحاجة إلى
- التصریح به لظهوره (فإن الله شديد العقاب) تعليل للجواب كأنه قيل ومن يبدل نعمة الله عاقبه أشد عقوبة
- فإنه شديد العقاب وإظهار الاسم الجليل لتربية المهابة وإدخال الروعة (زين للذين كفروا الحياة الدنيا) ٢١٢
- أى حسنت فى أعيانهم وأشربت محبتها فى قلوبهم حتى تهلكوا عليها وهافتوا فيها معرضين عن غيرها
- والتزيين من حيث الخلق والإيجاد مستند إلى الله سبحانه كما يعرب عنه القراءة على البناء للفاعل إذ
- ما من شئ إلا وهو خالقه وكل من الشيطان والقوى الحيوانية وما فى الدنيا من الأمور البهية والأشياء
- الشبيهة مزين بالعرض (ويسخرون من الذين آمنوا) عطف على زين وإيثار صيغة الاستقبال للدلالة

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا يَنْهَوْنَ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢١٢﴾ البقرة

- على استمرار السخرية منهم وهم فقراء المؤمنين كبلال وعمار وصهيب رضى الله عنهم كانوا يستردلونهم ويستهمزون بهم على رفضهم الدنيا وإقبالهم على العقبى ومن ابتدائية فكأنهم جعلوا السخرية مبتدأة منهم (والذين اتقوا) هم الذين آمنوا بعينهم وإنما ذكروا بعنوان التقوى للإيذان بأن إعراضهم عن الدنيا للاتقاء عنها لكونها محلة بقتلهم إلى جناب القدس شاعلة عنه (فوقهم يوم القيامة) لأنهم في أعلى عليين وهم في أسفل سافلين أو لأنهم في أوج الكرامة وهم في حضيض الذل والمهانة أو لأنهم يتناولون عليهم في الآخرة فيسخرهم منهم كما سخرهم في الدنيا والجملة معطوفة على ما قبلها وإيثار الاسمية للدلالة على دوام مضمونها (والله يرزق من يشاء) أى فى الدارين (بغير حساب) بغير تقدير فيوسع
- ٢١٢ فى الدنيا استدراجاً تارة وابتلاء أخرى (كان الناس أمة واحدة) متفقين على كلمة الحق ودين الإسلام وكان ذلك بين آدم وإدريس أو نوح عليهم السلام أو بعد الطوفان (فبعث الله النبيين) أى فاختلّفوا فبعث الخ وهى قراءة ابن مسعود رضى الله عنه وقد حذف تعويلاً على ما يذكر عقبه (مبشرين ومنذرين) عن كعب الذى علمته من عدد الأنبياء عليهم السلام مائة وأربعة وعشرون ألفاً والمرسل منهم ثلثمائة وثلاثة عشر والمذكور فى القرآن ثمانية وعشرون وقيل كان الناس أمة واحدة متفقة على الكفر والضلال فى فترة إدريس أو نوح فبعث الله النبيين فاختلّفوا عليهم والاول هو الانسب بالنظم الكريم (وأنزل معهم الكتاب) أى جنس الكتاب أو مع كل واحد منهم من له كتاب كتابه الخاص به لأمع كل واحد منهم على الإطلاق إذ لم يكن لبعضهم كتاب وإنما كانوا يأخذون بكتب من قبلهم وعموم النبيين لا ينافى خصوص الضمير العائد إليه بمعونة المقام (بالحق) حال من الكتاب أى ملتبساً بالحق أو متعلق بأنزل كقولهم عز وعلا وبالحق أنزلناه وبالحق نزل (ليحكم) أى الكتاب وأالله سبحانه وتعالى أو كل واحد من النبيين (بين الناس) أى المذكورين والإظهار فى موضع الإضمار لإفادة التعيين (فيما اختلفوا فيه) أى فى الحق الذى اختلفوا فيه أو فيما التبس عليهم (وما اختلف فيه) أى فى الحق أو فى الكتاب المنزل ملتبساً به والواو حالية (إلا الذين أوتوه) أى الكتاب المنزل لإزالة الاختلاف وإزاحة الشقاق والتعبير عن الإنزال بالإيتاء للتنبية من أول الأمر على كمال تمكّنهم من الوقوف على ما فى تضاعفه من الحق فإن الإنزال لا يفيد تلك الفائدة أى عكسوا الأمر حيث جعلوا ما أنزل لإزالة الاختلاف سبباً لاستحكامه ورسوخه (من بعد ما جاءتهم البينات) أى رسخت فى عقولهم ومن متعلقة بمحذوف يدل عليه الكلام أى فاختلّفوا وما اختلف فيه الخ وقيل بالملفوظ بناء على عدم منع إلا عنه كما فى قولك ما قام إلا زيد يوم

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمِ الْبِاسَاءِ وَالضَّرَاءِ
وَزُلْزُلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴿٢١٤﴾ البقرة
يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِللَّهِ الدِّينُ وَالْآقَرِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ
السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢١٥﴾ البقرة

- الجمعة (بغياً بينهم) متعلق بما تعلقت به من أى اختلفوا بغياً وتهالكا على الدنيا (فهدى الله الذين
- آمنوا بالكتاب (لما اختلفوا فيه) أى للحق الذى اختلف فيه من اختلف (من الحق) بيان لما
- وفى إبهامه أولاً وتفسيره ثانياً ما لا يخفى من التفتيم (ياذنه) بأمره أو بتيسيره ولطفه (والله يهدى
- من يشاء إلى صراط مستقيم) موصل إلى الحق وهو اعتراض مقرر لمضمون ماسبق (أم حسبتم) ٢١٤
- خطوب به رسول الله ﷺ ومن معه من المؤمنين حثاً لهم على الثبات على المصابرة على مخالفة الكفرة
- وتحمل المشاق من جهنم إثرياً لاختلاف الأمم على الأنبياء عليهم السلام وقد بين فيه مآل اختلافهم
- ومالقي الأنبياء ومن معهم من قبلهم من مكابدة الشدائد ومقاساة المصاعب وأن عاقبة أمرهم النصر وأمر
- منقطعاً والهمزة فيها للإنكار والاستبعاد أى بل أحسبتم (أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا
- من قبلكم) من الأنبياء ومن معهم من المؤمنين أى والحال أنه لم يأتكم مثلهم بعد ولم تقتلوا بما ابتلوا
- به من الأحوال الهائلة التى هى مثل فى الفظاعة والشدّة وهو متوقع ومنتظر (مستهم) استشاف وقع جواباً
- عما ينساق إليه الذهن كأنه قيل كيف كان مثلهم فقيل مستهم (البأساء) أى الشدة من الخوف والفاقة
- (والضراء) أى الآلام والأمراض (وزلزلوا) أى أزعجوا أزعاجاً شديداً بما دهمهم من الأحوال
- والإفزاز (حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه) أى انتهى أمرهم من الشدة إلى حيث اضطرم الضجر
- إلى أن يقول الرسول وهو أعلم الناس بشئون الله تعالى وأوتهم بنصره والمؤمنون المقتدون بآثاره
- المستضيئون بأنواره (متى) أى متى يأتى (نصر الله) طلباً وتمنيلاً واستطالة لمدة الشدة والعناء وقرىء حتى
- يقول بالرفع على أنه حكاية حال ماضية وهذا كما ترى غاية الغايات القاصية ونهاية النهايات النائية كيف لا
- والرسول مع علو كعبهم فى الثبات والاصطبار حيث عيل صبرهم وبلغوا هذا المبلغ من الضجر والضجيج
- علم أن الأمر بلغ إلى غاية لا مطمح وراءها (ألا إن نصر الله قريب) على تقدير القول أى فقيل لهم حينئذ
- ذلك إسعافاً لهم والمراد بالقرب القرب الزمانى وفى إثارة الجملة الاسمية على الفعلية المناسبة لما قبلها
- وتصديرها بحرف التنبيه والتأكيد من الدلالة على تحقيق مضمونها وتقريره ما لا يخفى واختيار حكاية الوعد
- بالنصر لما أنها فى حكم إنشاء الوعد لرسول الله ﷺ والاقتصار على حكايتها دون حكاية نفس النصر مع
- تحقيقه للإيذان بعدم الحاجة إلى ذلك لاستحالة الخلف ويجوز أن يكون هذا وارداً من جهته تعالى عند الحكاية
- على نهج الاعتراض لا وارداً عند وقوع المحكى وفيه رمز إلى أن الوصول إلى جناب القدس لا يتسنى إلا
- برضى الذات ومكابدة المشاق كما ينبى عنه قوله ﷺ حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات (يسألونك ٢١٥

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢١٦﴾ البقرة

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ أَسْطَعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢١٧﴾ البقرة

ماذا ينفقون) أى من أصناف أموالهم (قل ما أنفقتم من خير) ما إما شرطية وإما موصولة حذف العائد إليها
 أى ما أنفقتموه من خير أى خير كان فقه تجوز الإنفاق من جميع أنواع الأموال وبيان لما فى السؤال إلا أنه
 جعل من جملة ما فى حيز الشرط أو الصلة وأبرز فى معرض بيان المصرف حيث قيل (فلو الدين والاقربين)
 للإيدان بأن الأهم بيان المصارف المعدودة لأن الاعتداد بالإنفاق بحسب وقوعه فى موقعه وعن ابن عباس
 رضى الله عنهم أنه جاء عمرو بن الجحوح وهو شيخ هرم له مال عظيم فقال يا رسول الله ماذا تنفق من أموالنا وأين
 نضعها فنزلت (واليتامى) أى المحتاجين منهم (والمساكين وابن السبيل) ولم يتعرض للسائلين والرقاب إما
 اكتفاء بما ذكر فى المواقع الأخر وإما بناء على دخولهم تحت عموم قوله تعالى (وما تفعلوا من خير) فإنه
 شامل لكل خير واقع فى أى مصرف كان (فإن الله به عليم) فىوفى ثوابه وليس فى الآية ما ينافيه فرض
 ٢١٦ الزكاة لينسخ به كما نقل عن السدى (كتب عليكم القتال) ببناء الفعل للمفعول ورفع القتال أى قتال الكفرة
 وقرئ ببنائه للفاعل وهو الله عز وجل ونصب القتال وقرئ كتب عليكم القتل أى قتل الكفرة والواو
 فى قوله تعالى (وهو كره لكم) حاله أى والحال أنه مكروه لكم طبعاً على أن الكره مصدر وصف به
 المفعول مبالغة أو بمعنى المفعول كالحبز بمعنى المحبوز وقرئ بالفتح على أنه بمعنى المضموم كالضعف
 والضعف أو على أنه بمعنى الإكراه مجازاً كأنهم أكرهوا عليه لشدة كراهتهم له ومشقته عليهم (وعسى
 أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم) وهو جميع ما كلفوه من الأمور الشاقة التى من جملتها القتال فإن
 النفوس تكرهه وتفر عنه والجملة اعتراضية دالة على أن فى القتال خيراً لهم (وعسى أن تحبوا شيئاً وهو
 شر لكم) وهو جميع ما نهوا عنه من الأمور المستلذة وهو معطوف على ما قبله لا محل لها من الإعراب
 (والله يعلم) ما هو خير لكم فلذلك يأمركم به (وأنتم لا تعلمون) أى لا تعلمونه ولذلك تكرهونه أو
 ٢١٧ والله يعلم ما هو خير وشر لكم وأنتم لا تعلمونهما فلا تتبعوا فى ذلك رأيكم وامثلوا بأمره تعالى (يسألونك
 عن الشهر الحرام) روى أن رسول الله ﷺ بعث عبد الله بن جحش على سرية فى جمادى الآخرة قبل
 قتال بدر بشهرين ليرصدوا غير القرش فيهم عمرو بن عبد الله الحضرمى وثلاثة معه فقتلوه وأسروا
 اثنين واستاقوا العير بما فيها من تجارة الطائف وكان ذلك أول يوم من رجب وهم يظنون أنه من جمادى

- الآخرة فقالت قريش وقد استحل محمد الشهر الحرام شهراً يأمن فيه الخائف ويذعر فيه الناس إلى معاشهم فوقف رسول الله ﷺ العير وعظم ذلك على أصحاب السرية وقالوا مانبرح حتى تنزل توبتنا ورد رسول الله ﷺ العير والأسارى وعن ابن عباس رضى الله عنهما لما نزلت أخذ رسول الله ﷺ الغنيمة والمعنى يسألك الكفار أو المسلمون عن القتال في الشهر الحرام على أن قوله عز وجل (قتال فيه) بدل اشتمال من الشهر وتنكيره لما أن سؤالهم كان عن مطلق القتال الواقع في الشهر الحرام لا عن القتال المعبود ولذلك لم يقل يسألونك عن القتال في الشهر الحرام وقرئ عن قتال فيه بتكرير العامل كما في قوله تعالى للذين استضعفوا لمن آمن منهم وقرئ قتل فيه (قل) في جوابهم (قتال فيه كبير) جملة من مبتدأ وخبر محلها النصب بقل وإنما جاز وقوع قتال مبتدأ مع كونه نكرة لتخصيصه إما بالوصف إن تعلق الظرف بمحذوف وقع صفة له أى قتال كائن فيه وإما بالعمل إن تعلق به وإنما أوتر التنكير احترازاً عن توهم التعيين وإذناً بأن المراد مطلق القتال الواقع فيه أى قتال كان . عن عطاء أنه سئل عن القتال في الشهر الحرام لحلف بالله ما يحل للناس أن يغزوا في الحرم ولا في الشهر الحرام إلا أن يقاتلوا فيه وما نسخت وأكثر الأقاويل أنها منسوخة بقوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم (وصد عن سبيل الله) مبتدأ قد تخصص بالعمل فيما بعده أى ومنع عن الإسلام الموصل للعبد إلى الله تعالى (وكفر به) عطف على صد عامل فيما بعده مثله أى وكفر بالله تعالى وحيث كان الصد عن سبيل الله فرداً من أفراد الكفر به تعالى لم يقدح العطف المذكور في حسن عطف قوله تعالى (والمسجد الحرام) على سبيل الله لأنه ليس بأجنبي محض وقيل هو أيضاً معطوف على صد بتقدير المضاف أى وصد المسجد الحرام (وإخراج أهله) وهو النبي ﷺ والمؤمنون (منه) أى من المسجد الحرام وهو عطف على وكفر به (أكبر عند الله) خبر للأشياء المعدودة أى كباثر السائلين أكبر عند الله مما عنوا بالسؤال وهو ما فعلته السرية خطأ وبناء على الظن وأفضل يستوى فيه الواحد والجمع والمذكور والمؤنث (والفتنة) أى ما أرتكبه من الإخراج والشرك وصد الناس عن الإسلام ابتداء وبقاء (أكبر من القتل) أى أفضح من قتل الحضرمي (ولا يزالون يقاتلونكم) بيان لاستحكام عداوتهم وإضرارهم على الفتنة في الدين (حتى يردوكم عن دينكم) الحق إلى دينهم الباطل وإضافة الدين إليهم لتذكير تأكيد ما بينهما من العلاقة الموجبة لامتناع الافتراق (إن استطاعوا) إشارة إلى تصلبهم في الدين وثبات قدمهم فيه كأنه قيل وأنى لهم ذلك (ومن يردد منكم عن دينه) تحذير من الارتداد أى ومن يفعل ذلك يضلّهم وإغوائهم (فيمت وهو كافر) بأن لم يرجع إلى الإسلام وفيه ترغيب في الرجوع إلى الإسلام بعد الارتداد (فأولئك) إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة من الارتداد والموت عليه وما فيه من معنى البعد للإشعار ببعد منزلتهم في الشر والفساد والجمع للنظر إلى المعنى أى أولئك المصرون على الارتداد إلى حين الموت (حبطت أعمالهم) الحسنة التي كانوا عملوها في حالة الإسلام جيوهاً لا تلافى له قطعاً (في الدنيا والآخرة) بحيث لم يبق لها حكم من الأحكام الدنيوية والآخروية (وأولئك) الموصوفون بما ذكر سابقاً ولا حقاً من القبائح (أصحاب النار) أى ملابسوها وملازموها (هم فيها خالدون) كدأب

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢١٨﴾ البقرة

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْتَفِعٌ لِلنَّاسِ وَالِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١٩﴾ البقرة

٢١٨ سائر الكفرة (إن الذين آمنوا) نزلت في أصحاب السرية لما ظن بهم أنهم إن سلبوا من الإثم فلا أجر لهم (والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله) كسر الموصول مع أن المراد بهما واحد لتفخيم شأن الهجرة والجهاد فكأنهما مستقلان في تحقيق الرجاء (أولئك) المنعوتون بالنعوت الجليلة المذكورة (يرجون) بما لهم من مبادئ الفوز (رحمة الله) أي ثوابه أثبت لهم الرجاء دون الفوز بالمرجو للإيدان بأنهم عالمون بأن العمل غير موجب للأجر وإنما هو على طريق التفضل منه سبحانه لا لأن في فوزهم اشتباهاً (والله غفور) مبالغ في مغفرة ما فرط من عباده خطأ (رحيم) يجزل لهم الأجر والثواب والجملة

٢١٩ اعتراض محقق لمضمون ما قبلها (يسألونك عن الخمر والميسر) تواردت في شأن الخمر أربع آيات نزلت بمكة ومن ثمرات التخيل والاعتناء تتخذون منه سكراً ورزقا حسناً فطلق المسلمون بشربونها ثم إن عمر ومعاذاً ونفراً من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين قالوا أفنتا يا رسول الله في الخمر فإنها مذهبة للعقل فنزلت هذه الآية فشربها قوم وتركها آخرون ثم دعا عبد الرحمن بن عوف ناساً منهم فشربوا فسكروا فأم أحدهم فقراً قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون فنزلت لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى الآية فقل من يشربها ثم دعا عتب بن مالك سعد أبي وقاص في نفر فلما سكروا تفاخروا وتناشدوا حتى أنشد سعد شعراً فيه هجاء الأنصار فضربه أنصاري بلحى بعير فشجه موشحة فشكا إلى رسول الله ﷺ فقال اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً فنزلت إنما الخمر والميسر إلى قوله تعالى فهل أتم منتهون فقال عمر رضي الله عنه انتهينا يا رب وعن علي رضي الله عنه لو وقعت قطرة منها في بئر فبئيت في مكانها منارة لم أؤذن عليها ولو وقعت في بحر ثم جف فبئت فيه الكلام لم أرعه وعن ابن عمر رضي الله عنهما لو أدخلت أصبعي فيها لم تتبعني وهذا هو الإيمان والتقى حقاً رضوان الله تعالى عليهم أجمعين . والخمر مصدر خمره أي ستره سمي به من عصير العنب ما غلى واشتد وقذف بالزبد لتغطيتها العقل والتمييز كأنها نفس الستركا سميت سكراً لأنها تسكرهما أي تحجزهما والميسر مصدر ميمى من يسر كالموعد والمرجع يقال يسرته إذا قرته واشتقاقه إما من اليسر لأنه أخذ المال يسر من غير كد وتعب وإما من اليسار لأنه سلب له وصفته أنه كانت لهم عشرة أقذاح هي الأزلام والأقلام الفذ والتوأم والرقب والحلس والنافس والمسبل والمعلب والمنيع والسفيح والوغد لكل منها نصيب معلوم من جزور ينحرونها ويجزئونها عشرة أجزاء وقيل ثمانية وعشرين إلا الثلاثة هي المنيع والسفيح والوغد للفذ سهم وللتوأم

- سهمان والرقيب ثلاثة وللحلس أربعة وللنافس خمسة وللسبل ستة وللبعل سبعة يجعلونها في الرابة وهي خريطة ويضعونها على يدي عدل ثم يجلجها ويدخل يده فيخرج باسم رجل رجل قدحا قدحا فنخرج له قدح من ذوات الأنصاء أخذ النصيب المعين لها ومن خرج له من تلك الثلاثة غرم ثمن الجزور مع حرمانه وكانوا يدفعون تلك الأنصاء إلى الفقراء ولا يأكلون منها ويفتخرون بذلك ويذمون من لا يدخل فيه ويسمونهم البرم وفي حكمه جميع أنواع القمار من الردو والشطرنج وغيرهما وعن النبي ﷺ أنه قال إياكم وهاتين اللعبتين المشؤمتين فإنهما مياسر العجم وعن علي كرم الله وجهه أن الردو والشطرنج من الميسر وعن ابن سيرين كل شيء فيه خطر فهو من الميسر . والمعنى يسألونك عن حكمهما وعما في تعاطيهما
- (قل فيهما إثم كبير) أي في تعاطيهما ذلك لما أن الأول مسلبة للعقول التي هي قطب الدين والدنيا مع
 - كون كل منهما متلفة للأموال (ومنافع للناس) من كسب الطرب واللذة ومصاحبة الفتيان وتشجيع الجبان وتقوية الطبيعة وقرىء إثم كثير بالمثلثة وفي تقديم بيان لإثمه ووصفه بالكبر وتأخير ذكر منافعه مع تخصيصها بالناس من الدلالة على غلبة الأول مالا يخفى على مانطق به قوله تعالى (وإثمهما أكبر من نفعهما) أي المفسد المترتبة على تعاطيهما أعظم من الفوائد المترتبة عليه وقرىء أقرب من نفعهما (ويسألونك
 - ماذا ينفقون) عطف على يسألونك عن الخراج عطف القصة على القصة أي شيء ينفقونه قيل هو عمرو بن الجوح أيضاً سأل أولام من أي جنس ينفق من أجناس الأموال فلما بين جواز الإنفاق من جميع الأجناس سأل ثانياً من أي أصنافها تنفق أمن خيارها أم من غيرها أو سأل عن مقدار ما ينفقه منه فقيل (قل العفو) بالنصب أي ينفقون العفو أو انفقوا العفو وقرىء بالرفع على أن ما استفهامية وذا
 - موصولة صلتها ينفقون أي الذي ينفقونه العفو قال الواحدى أصل العفو في اللغة الزيادة وقال القفال العفو ما سهل ويسر مما فضل من الكفاية وهو قول قتادة وعطاء والسدى وكانت الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين يكسبون المال ويمسكون قدر النفقة ويتصدقون بالفضل وروى أن رجلاً أتى النبي ﷺ ببضة من ذهب أصابها في بعض المغنم فقال خذها مني صدقة فأعرض عنه فكرر ذلك مراراً حتى قال عليه السلام مغضباها فخذها فخذها عليه خذها لو أصابته لشجته ثم قال يأتي أحدكم بماله كله يتصدق به ويجلس يتكفف الناس إنما الصدقة عن ظهر غنى (كذلك) إشارة إلى مصدر الفعل الآتي وما
 - فيه من معنى البعد للإيدان بعلو درجة المشار إليه في الفضل مع كمال تميزه وانتظامه بسبب ذلك في سلك الأمور المشاهدة والكاف لتأكيد ما أفاده اسم الإشارة من الفخامة وإفراد حرف الخطاب مع تعدد المخاطبين باعتبار القليل أو الفريق أو لعدم القصد إلى تعيين المخاطب كما مر ومحله النصب على أنه نعمت لمصدر محذوف أي مثل ذلك البيان الواضح الذي هو عبارة عما مضى في أجوبة الأسئلة المارة (يبين الله لكم الآيات) الدالة على الأحكام الشرعية المذكورة لا بياناً أدنى منه وقد مر تمام تحقيقه في قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطاً وتبين الآيات تنزيلها مبينة الفحوى واضحة المدلول لا أنه تعالى يبينها بعد أن كانت مشبهة ملتبسة وصيغة الاستقبال لاستحضار الصورة (لعلمكم تفكرون) لكي تفكروا فيها

فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَلْيَخَوْنِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَتْكُمُ إِنَّا اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٢٠﴾ البقرة
وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِيْنَ حَتَّى يُوْمِنُوْا وَلَآئِمَّةٌ مُّؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُنْكِحُوا
الْمُشْرِكِيْنَ حَتَّى يُوْمِنُوْا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَٰئِكَ يَدْعُوْنَ إِلَى النَّارِ
وَاللَّهُ يَدْعُوْا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ ءَايَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ ﴿٢٢١﴾ البقرة

٢٢٠ وتفقوا على مقاصدها وتعملوا بما في تضاعيفها وقوله تعالى (في الدنيا والآخرة) متعلق إما بيبين أى
يبين لكم فيما يتعلق بالدنيا والآخرة الآيات وإما بمحذوف وقع حالا من الآيات أى يبينها لكم كائنة
فيها أى مبينة لأحوالكم المتعلقة بهما وإنما قدم عليه التعليل لمزيد الاعتناء بشأن التفكير وإما بقوله
تعالى تفكرون أى تفكرون فى الأمور المتعلقة بالدنيا والآخرة فى الأحكام الواردة فى أجوبة
الأسئلة المارة فتختارون منها ما يصلح لكم فيها وتجتنبون عن غيره وهذا التخصيص هو المناسب لمقام
تعداد الأحكام الجزئية ويجوز التعميم لجميع الأمور المتعلقة بالدنيا والآخرة فذلك حيثئذ إشارة إلى
مأمور من البيانات كلاً أو بعضاً لا إلى مصدر ما بعده فإنه حيثئذ فعل مستقل ليس بعبارة عن تلك البيانات
والمراد بالآيات غير ما ذكر والمعنى مثل ذلك البيان الوارد فى الأجوبة المذكورة يبين الله لكم الآيات
والدلائل لعلكم تفكرون فى أموركم المتعلقة بالدنيا والآخرة وتأخذون بما يصلح لكم وينفعكم فيها
● وتذرون ما يضركم حسبما تقتضيه تلك الآيات المبينة (ويسألونك عن اليتامى) عطف على ما قبله من نظيره
روى أنه لما نزلت إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً الآية تحامى الناس عن مخالطة اليتامى وتمهد أموالهم
● فشق عليهم ذلك فذكروه للنبي ﷺ فنزلت (قل إصلاح لهم خير) أى التعرض لأحوالهم وأموالهم على
● طريق الإصلاح خير من مجانبتهم اتقاء (وإن تخالطوهم) وتعاشروهم على وجه ينفعهم (فأخوانكم)
أى فهم إخوانكم أى فى الدين الذى هو أقوى من العلاقة النسبية ومن حقوق الأخوة وموجبها المخالطة
● بالإصلاح والنفع وقد حمل المخالطة على المصاهرة (والله يعلم المفسد من المصلح) العلم بمعنى المعرفة المتعمدة
إلى واحد ومن لتضمنه معنى التمييز أى يعلم من يفسد فى أمورهم عند المخالطة أو من يقصد بمخالطته الخيانة
والإفساد عيلاً له ممن يصلح فيها أو يقصد الإصلاح فيجازى كلاهما بعمله فقيه وعد وعيد خلا أن فى
● تقديم المفسد مزيد تهديد وتأكيد للوعيد (ولو شاء الله لا أغنتكم) أى لو شاء أن يعتسكم أى يكلفكم
● ما يشق عليكم من العنت وهو المشقة لفعل ولم يجوز لكم مداخلتهم (إن الله عزيز) غالب على أمره لا يعز
● عليه أمر من الأمور التى من جعلها إعانتكم فهو تعليل لمضمون الشرطية وقوله عز وجل (حكيم) أى
فاعل لأفعاله حسبما تقتضيه الحكمة الداعية إلى بناء التكليف على أساس الطاقة دليل على ما تفيد كلمة لو من
٢٢١ انتفاء مقدمها (ولا تنكحوا المشركات) أى لا تزوجوهن وقرىء بضم التاء من الإنكاح أى لا تزوجوهن

- من المسلمين (حتى يؤمن) والمراد بهم إماما ما يعم الكتابيات أيضاً حسبما يقتضيه عموم التعليلين الآتين لقوله تعالى وقالت اليهود دعير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله إلى قوله سبحانه عما يشركون فالآية منسوخة بقوله تعالى والمحصنات من الذين أتوا الكتاب من قبلكم وأما غير الكتابيات فهي ثابتة وروى أن رسول الله ﷺ بعث مرثد بن أبي مرثد الغنوي إلى مكة ليخرج منها ناساً من المسلمين وكان يهوى امرأة في الجاهلية اسمها عناق فأتته فقالت ألا تخلف فقال ويحك إن الإسلام حال بيننا فقالت هل لك أن تزوج بي قال نعم ولكن أرجع إلى النبي ﷺ فاستأمره فاستأمره فنزلت (ولامة مؤمنة) تعليل للنهي عن مواسلتهم وترغيب في مواصلة المؤمنات صدر بلام الابتداء الشبيهة بلام القسم في إفادة التأكيد مبالغة في الحمل على الاتزجار وأصل أمة أمو حذفت لامها على غير قياس وعوض منه تاء التأنيث ودليل كون لامها واو أرجوعها في الجمع قال الكلاني [أما الإمام فلا يدعوني ولداً] إذا تداعى بنو الأموات بالعارف وظهورها في المصدر يقال هي أمة بينة الأموة وأقرت له بالأموة وقد وقعت مبتدأ لما فيها من لام الابتداء والوصف أي ولامة مؤمنة مع ما بها من خساسة الرق وقلة الخطر (خير) بحسب الدين والدنيا (من مشركة) أي امرأة مشركة مع مالها من شرف الحرية ورفع الشأن (ولو أعجبكم) قد مر أن كلمة لوفي أمثال هذه المواقع ليست لبيان انتفاء الشيء في الماضي لا انتفاء غيره فيه فلا يلاحظ لها جواب قد حذفت ثقة بدلالة ما قبلها عليه من انصباب المعنى على تقديره بل هي لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق من الحكم على كل حال مفروض من الأحوال المقارنة له على الإجمال بإدخالها على أبعدها منه وأشدّها منافاة له ليظهر بثبوته معه ثبوته مع ما عداه من الأحوال بطريق الأولوية لما أن الشيء متى تحقق مع المنافي القوي فلأن يتحقق مع غيره أولى ولذلك لا يذكر معه شيء من سائر الأحوال ويكتفي عنه بذكر الواو العاطفة للجملة على نظيرتها المقابلة لها المتناولة لجميع الأحوال المغايرة لها وهذا معنى قولهم إنها لا تستقصاء الأحوال على وجه الإجمال كأنه قيل لو لم تعجبكم ولو أعجبكم والجملة في حيز النصب على الحالية من مشركة إذ المآل ولامة مؤمنة خير من امرأة مشركة حال عدم إعجابها وحال إعجابها إياكم بإجمالها ومالها ونسبها وبغير ذلك من مبادئ الإعجاب وموجبات الرغبة فيها أي على كل حال وقد اقتصر على ذكر ما هو أشد منافاة للخيرية تنبهاً على أنها حيث تحققت معه فلأن تتحقق مع غيره أولى وقيل الواو حالية وليس بواضح وقيل اعتراضية وليس بسديد والحق أنها عاطفة مستتعبة لما ذكر من الاعتبار اللطيف نعم يجوز أن تكون الجملة الأولى مع ما عطف عليها مستأنفة مقررة لمضمون ما قبلها فتدبر (ولا تنكحوا المشركين) من الإنكاح والمراد بهم الكفار على الإطلاق لما مر أي لا تزوجوا منهم المؤمنات سواء كن حرائر أو إماء (حتى يؤمنوا) ويتركوا ما هم فيه من الكفر (ولعبد مؤمن) مع ما به من ذل المملوكية (خير من مشرك) مع ماله من عز المالكية (ولو أعجبكم) بما فيه من دواعي الرغبة فيه الراجعة إلى ذاته وصفاته (أولئك) استئناف مقرر لمضمون التعليلين السابقين أي أولئك المذكورون من المشركين (يدعون) من يقارنهم ويعاشرهم (إلى النار) أي إلى ما يؤدي إليها من الكفر والفسوق فلا بد من الاجتناب عن مقارنتهم ومقاربتهم (والله يدعو) بواسطة عباده

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ
فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٢٢٢﴾ البقرة

- المؤمنون من يقارنهم (إلى الجنة والمغفرة) أى إلى الاعتقاد الحق والعمل الصالح الموصولين إليهما وتقديم
- الجنة على المغفرة مع أن حق التخلية أن تقدم على التحلية لرعاية مقابلة النار ابتداء (بإذنه) متعلق يدعو
- أى يدعو ملتبساً بتوفيقه الذى من جملة إرشاد المؤمنين لمقارنهم إلى الخير ونصيحتهم لإيادهم فهم أحقاه
- بالمواسلة (وبين آياته) المشتملة على الأحكام الفائقة والحكم الراقية (لنفس لعلمهم يتذكرون) أى لى
- يتذكروا ويعملوا بما فيها فيفوزوا بما دعوا إليه من الجنة والغفران هذا وقد قيل معنى والله يدعو وأولياء
- الله يدعوهم وهم المؤمنون على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه تشريفاً لهم وأنت خير بأن
- الضمير فى المعطوف على الخبر أعنى قوله تعالى وبين الله تعالى فيلزم التفكيك وقيل معناه والله يدعو
- بأحكامه المذكورة إلى الجنة والمغفرة فإنها موصلة لمن عمل بها إليهما وهذا وإن كان مستدعياً لاتحاد مرجع
- الضميرين الكائنين فى الجملة المتعاطفتين الواقعتين خبراً للبند لكن يفوت حينئذ حسن المقابلة بينه وبين
- قوله تعالى أولئك يدعوون إلى النار ولعل الطريق الأسلم ما أوضحناه أولاً وإيراد التذكير هنا للإشعار بأنه
- ٢٢٢ واضح لا يحتاج إلى التفسير كما فى الأحكام السابقة (ويسألونك عن المحيض) عطف على ما تقدم من مثله وعل
- حكاية هذه الأسئلة الثلاثة بالعطف لوقوع الكل عند السؤال عن الخمر وحكاية ما عداها بغير عطف لوقوع
- كل من ذلك فى وقت على حدة والمحيض مصدر من حاضت المرأة كالمجيء والمبيت روى أن أهل الجاهلية
- كانوا لا يسألون المحيض ولا يؤاكلونهم كدأب اليهود والمجوس واستمر الناس على ذلك إلى أن سأل
- عن ذلك أبو الدرداء فى نفر من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين فنزلت (قل هو أذى) أى شئ يستقذر
- منه ويؤذى من يقربه نفرة منه وكراهة له (فأعزلوا النساء فى المحيض) أى فاجتنبوا مجامعتهم فى حالة
- المحيض قيل أخذ المسلمون بظاهر الاعتزال فأخرجوه من بيوتهم فقال ناس من الأعراب يا رسول
- الله البرد شديد والياب قليلة فإن أثرنا من هلك سائر أهل البيت وإن استأثرنا بها هلكت المحيض فقال
- ﷺ إنما أمرتم أن تعتزلوا مجامعتهم إذا حض ولم يأمركم بإخراجهم من البيوت كفعل الأعاجم وقيل
- إن النصارى كانوا يجامعونهم ولا يبالون بالمحيض واليهود كانوا يفرطون فى الاعتزال فأمر المسلمون
- ● بالاعتصاف بالأميرين (ولا تقربوهن حتى يطهرن) تأكيد لحكم الاعتزال وتنبه على أن المراد به عدم
- قربانهم لا عدم القرب منهم وبيان لغايته وهو انقطاع الدم عند أبى حنيفة رحمه الله فإن كان ذلك فى
- أكثر المدة حل القربان كما انقطع وإلا فلا بد من الاغتسال أو من مضى وقت صلاة وعند الشافعى رحمه
- ● الله أن يغتسل بعد الانقطاع كما تفصح عنه القراءة بالتشديد وينبى عنه قوله عز وجل (فإذا تطهرن)
- ● فإن التطهر هو الاغتسال (فأتوهن من حيث أمركم الله) من المأتى الذى حلله لكم وهو القبل (إن
- ● الله يحب التوابين) مما عسى يندر منهم من ارتكب بعض ما نهوا عنه ومن سائر الذنوب (ويحب المتطهرين)
- المتزهين عن الفواحش والاقدار وفى ذكر التوبة إشعار بمساس الحاجة إليها بار تكاب بعض الناس لما

نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ وَقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلْقَوُهُ
وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٢٣﴾ البقرة

وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢٤﴾ البقرة

- نہوا عنه وتکریر الفعل لمزید العناية بأمر التطهر (نساؤکم حرث لکم) ای مواضع حرث لکم شبہ ٢٢٣
بہا لما بین ما یلتقی فی أرحامہن و بین البذور من المشابہة من حیث أن کلا منهما مادة لما یحصل منه (فأتوا
حرثکم) لما عبر عنہن بالحرث عبر عن مجامعتہن بالإتیان وهو بیان لقوله تعالی فأتوهن من حیث أمرکم
الله (أنی شئتم) من ای جهة شئتم . روى أن اليهود كانوا یزعمون أن من أتى امرأته فی قبلها من دبرها ●
یأتی ولده أحول فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فزلات (وقدموا لأنفسکم) ای ما یدخر لکم من الثواب ●
وقیل هو طلب الولد وقیل هو التسمية عند المباشرة (واتقوا الله) بالاجتناب عن معاصیه التي من جملتها ●
ماعد من الأمور (واعلموا أنکم ملاقوه) فتعرضوا لتحصیل ما تنفعون به حیثئذ واجتنبوا اقتراف ●
ما تفتضحون بہ (وبشر المؤمنین) الذین تلقوا ما خوطبوا بہ من الأوامر والنواهی بحسن القبول والامثال ●
بما یقصر عنه البیان من الکرامة والنعیم المقیم أو بكل ما یشربہ من الأمور التي تسر بہا القلوب وتقربہا
العیون وفيہ مع ما فی تلویح الخطاب وجعل المبشر رسول الله ﷺ من المبالغة فی تشریف المؤمنین ما لا
یحقی (ولا تجعلوا الله عرضة لأیمانکم) قیل نزلت فی عبد الله بن رواحة حین حلف أن لا یکلم ختنته ٢٢٤
بشیر بن النعمان ولا یصلح ینہ و بین أخته وقیل فی الصدیق رضی الله عنه حین حلف أن لا ینفق علی
مسطح لحوضه فی حدیث الإفک والعرضة فعلة بمعنى مفعول کالقبضة والغرفة تطلق علی ما یعرض دون
الشیء فیصیر حاجزاً عنه كما یقال فلان عرضة للخیر و علی المعرض للأمر كما فی قوله [فلا تجعلوا فی عرضة
للوائم] فالعنی علی الوجه الأول لا تجعلوا الله مانعاً للأمر الحسنة التي تحلفون علی ترکها وعبر عنها
بالایمان للملابستها بها كما فی قوله علیه السلام لعبد الله بن سمره إذا حلفت علی یمین فرأیت غیرها خیراً
منها فأت الذی هو خیر وکفر عن یمینک وقوله تعالی (أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بین الناس) عطف ●
بیان لأیمانکم أو بدل منها لما عرفت أنها عبارة عن الأمور المحلوف علیها واللام فی لأیمانکم متعلقة
بالفعل أو بعرضة لما فیها من معنی الاعتراض ای لا تجعلوا الله لبرکم وتقواکم وإصلاحکم بین الناس
عرضة ای برزخاً حاجزاً بأن تحلفوا بہ تعالی علی ترکها أو لا تجعلوه تعالی عرضة ای شیئاً یعرض الأمور
المذكورة ویحجزها بما ذکر من الحلف بہ تعالی علی ترکها وقد جوز أن تكون اللام للتعلیل ویتعلق
أن تبروا الخ بالفعل أو بعرضة فیكون الايمان بمعناها وأنت خیر بأنه یؤدی إلى الفصل بین العامل ومعموله
بأجنبی و علی الوجه الثانی لا تجعلوا الله معرضاً لأیمانکم تبتذلونه بکثرة الحلف بہ ولذلك ذم من نزلت
فیہ ولا تطع کل حلاف مہین بأشنع المذاق وجعل الخلاف مقدمتها وأن تبروا حیثئذ علة للنہی ای إرادة
أن تبروا وتتقوا وتصلحوا لأن الخلاف مجترى علی الله سبحانه غیر معظم له فلا یكون برأ متقیاً ثقة

لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿٢٢٥﴾ البقرة
لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٢٦﴾ البقرة
وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢٧﴾ البقرة

- بين الناس فيكون بمنزل من التوسط في إصلاح ذات البين (والله سميع) يسمع أيمانكم (عليم) يعلم نياتكم لحفظوا على ما كلفتموه (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم) اللغو ماسقط من الكلام عن درجة الاعتبار والمراد به في الأيمان مالا عقد معه ولا قصد كما ينبى عنه قوله تعالى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان وهو المعنى بقوله عز وجل (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) وقد اختلف فيه فعندنا هو أن يحلف على شيء يظنه على ما حلف عليه ثم يظهر خلافه فإنه لا قصد فيه إلى الكذب وعند الشافعي رحمه الله هو قول العرب لا والله وبلى والله مما يؤكدون به كلامهم من غير إخطار الحلف بالبال فالمعنى على الأول لا يؤاخذكم الله أى لا يعاقبكم بلغو اليمين الذى يحلفه أحدكم ظاناً أنه صادق فيه ولكن يعاقبكم بما اقترفته قلوبكم من إثم القصد إلى الكذب في اليمين وذلك في الغموس وعلى الثاني لا يلزمكم الكفارة بما لا قصد معه إلى اليمين ولكن يلزمكموها بما نوت قلوبكم وقصدت به اليمين ولم يكن كسب اللسان فقط (والله غفور) حيث لم يؤاخذكم باللغو مع كونه ناشئاً من عدم التثبت وقلة المبالاة (حلیم) حيث لم يعجل بالمؤاخذه والجملة اعتراض مقرر لمضمون قوله تعالى لا يؤاخذكم الخ وفيه إيذان بأن المراد بالمؤاخذه المعاقبة لا إيجاب الكفارة إذ هي التي تتعلق بها المغفرة والحلم دونه (الذين يؤلون من نسائهم) الإيلاء الحلف وحقه أن يستعمل بعلى واستعماله بمن لتضمنه معنى البعد أى للذين يحلفون متباعدين من نسائهم
- ويحتمل أن يراد لهم من نسائهم (تربص أربعة أشهر) كقولك لي منك كذا وقرىء ألوا من نسائهم وقرىء يقسمون من نسائهم والإيلاء من المرأة أن يقول والله لا أقربك أربعة أشهر فصاعداً على التقيد بالأشهر أو لا أقربك على الإطلاق ولا يكون فيما دون ذلك وحكمه أنه إن فاء إليها في المدة بالوطء إن أمكن أو بالقول إن عجز عنه صح النفي وحنث القادر ولزمت كفارة اليمين ولا كفارة على العاجز وإن مضت الأربعة بابت بتطبيقه والتربص الانتظار والتوقف أضيف إلى الطرف اتساعاً أى لهم أن ينتظروا في هذه المدة من غير مطالبة بغيره أو طلاق (فإن فاءوا) أى رجعوا عن اليمين بالحنث والفاء للتفصيل كما إذا قلت أنا نزيلكم هذا الشهر فإن أهدتكم أقت عندكم إلى آخره وإلا لم ألبث إلا ريثما أتحوّل (فإن الله غفور رحيم) يغفر للولي بفيئته التي هي كتوبته إثم حنثه عند تكفيره أو ما قصد بالإيلاء من ضرار المرأة (وإن عزموا الطلاق) وأجمعوا عليه (فإن الله سميع) بما جرى منهم من الطلاق وما يتعلق به
- من الدمومة والمقاولة التي لا تخلو عنها الحال عادة (عليم) بنياتهم وفيه من الوعيد على الإصرار وترك الفينة ما لا يخفى .

وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٢٨﴾ البقرة

- (والمطلقات) أى ذوات الاقراء من الحرائر المدخول بهن لما قد بين أن لعدة على غير المدخول بها ٢٢٨ وأن عدة من لا تحيض لصغر أو كبر أو حمل بالاشهر ووضع الحمل وأن عدة الامة قرمان أو شهران (يتربصن) خبر فى معنى الامر مفيد للتأكيد بإشعاره بأن المأمور به مما يجب أن يتلقى بالمسارعة إلى الإتيان به فكأنهن امتثلن بالامر بالتربص فتخبر به موجوداً متحققاً وبنائه على المبتدأ مفيد لزيادة تأكيد (بأنفسهن) الباء للتعدية أى يقمعنها ويحملها على ما لا تشتهي بل يشق عليها من التربص وفيه مزيد حث لهن على ذلك لما فيه من الإنباء عن الاتصاف بما يستكشف منه من كون نفوسهن طوامح إلى الرجال فيحملن ذلك على الإقدام على الإتيان بما أمرن به (ثلاثة قروء) نصب على الظرفية أو المفعولية بتقدير متى أى يتربصن مدة ثلاثة قروء أو يتربصن مضي ثلاثة قروء وهو جمع قروء والمراد به الحيض بدليل قوله ﷺ دعى الصلاة أيام أقرائك وقوله ﷺ طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان وقوله تعالى واللاتى يئسن من المحيض من نسائكم إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر ولأن المقصود الاصل من العدة استبراء الرحم ومداره الحيض دون الطهر ويقال أقرأت المرأة إذا حاضت وقوله تعالى فطلقوهن لعدتهن معناه مستقبلات لعدتهن وهى الحيض الثلاث وإيراد جمع الكثرة فى مقام جمع القلة بطريق الاتساع فإن إيراد كل من الجمعين مكان الآخر شائع ذائع وقرئ ثلاثة قروء بغير همز (ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله فى أرحامهن) من الحيض والولد استعجالاً فى العدة وإبطالا لحق الرجعة وفيه دليل على قبول قولهن فى ذلك نفياً وإثباتاً (إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر) جواب الشرط محذوف يدل عليه ما قبله دلالة واضحة أى فلا يجترئن على ذلك فإن قضية الإيمان بالله تعالى واليوم الآخر الذى يقع فيه الجزاء والعقوبة منافية له قطعاً (وبعولتهن) البعولة جمع بعول وهو فى الأصل السيد المالك والناء لتأنيث الجمع كما فى الحزونة والسهولة أو مصدر بتقدير مضاف أى أهل بعولتهن أى أزواجهن الذين طلقوهن طلاقاً رجعياً كما ينبىء عنه التعبير عنهم بالبعولة والضمير لبعض أفراد المطلقات (أحق بردهن) إلى ملكهم بالرجعة إليهن (فى ذلك) أى فى زمان التربص وصيغة التفضيل لإفادة أن الرجل إذا أراد الرجعة والمرأة تأبأها وجب إثبات قوله على قولها لا أن لها أيضاً حقاً فى الرجعة (إن أرادوا) أى الأزواج بالرجعة (إصلاحاً) لما بينهم وبينهن وإحساناً إليهن ولم يريدوا مضارتهن وليس المراد به شرطية قصد الإصلاح بصحة الرجعة بل هو الحث عليه والزجر عن قصد الضرر (ولهن) عليهن من الحقوق (مثل الذى) لهم (عليهن بالمعروف) من الحقوق التى يجب مراعاتها ويتحتم المحافظة عليها (والرجال عليهن درجة) أى زيادة فى الحق لأن حقوقهم فى أنفسهن وحقوقهن فى المهر
- ٢٩ - أبى السعود ج ١

الطَّلَقُ مَرَّتَانِ فَإِمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ وَلَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَاءٍ أَنْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٢٩﴾ البقرة

- والكفاف وترك الضرر ونحوها أو مزية في الفضل لما أنهم قوامون عليهن حراس لهن ولما في أيديهن
- يشاركون فيها هو الغرض من الزواج ويستبدون بفضيلة الرعاية والإنفاق (والله عزيز) بقدر على
 - ٢٢٩ الانتقام ممن يخالف أحكامه (حكيم) تنطوي شرائعه على الحكم والمصالح (الطلاق) هو بمعنى التطليق كالسلام بمعنى التسليم والمراد به الرجعى لما أنه السابق الأقرب حكمه ولما روى أنه عليه السلام سئل عن الثالثة فقال عليه السلام أو تسريح بإحسان وهو مبتدأ بتقدير مضاف خبره ما بعده أى عدد الطلاق الذى يستحق الزوج
 - فيه الرد والرجعة حسبا بين آنفاً (مرتان) أى اثنان وإثبات ما ورد به النظم الكريم عليه للإيدان بأن
 - حكمها أن يقع مرة بعد مرة لا دفعة واحدة وإن كان حكم الرد ثابتاً حينئذ أيضاً (فإمساك) أى فالحكم
 - بعدهما إمساك لهن بالرجعة (بمعروف) أى بحسن عشرة ولطف معاملة (أو تسريح بإحسان) بالطلقة
 - الثالثة كما روى عنه عليه السلام أو بعدم الرجعة إلى أن تنقضى العدة فتبين وقيل المراد به الطلاق الشرعى وبالمرتين مطلق التكرير لا التثنية بعينها كما فى قوله تعالى ثم ارجع البصر كرتين أى كرة بعد كرة والمعنى أن التطليق الشرعى تطليقة بعد تطليقة على التفريق دون الجمع بين الطلقتين أو الثلاث فإن ذلك بدعة عندنا فقوله تعالى فإمساك الخ حكم مبتدأ وتخيير مستأنف والفاء فيه للترتيب على التعليم كأنه قيل إذا علمت كيفية التطليق
 - فأمركم أحد الأمرين (ولا يحل لكم أن تأخذوا) منهن بمقابلة الطلاق (مما آتيتموهن) أى من الصدقات وتخصيصها بالذكر وإن شاركنها فى الحكم سائر أموالهن إما لرعاية العادة أو للتنبيه على أنه إذا لم يحل لهم أن يأخذوا مما آتوهن بمقابلة البضع عند خروجه عن ملككم فلأن لا يحل أن يأخذوا بما لا تعلق له بالبضع
 - أولى وأحرى (شيئاً) أى نزرأ يسيراً فضلاً عن الكثير وتقديم الظرف عليه لما مر مراراً وأخطاب مع
 - الحكام وإسناد الأخذ والإيتاء إليهم لأنهم الأمرون بهما عند المرافعة وقيل مع الأزواج وما بعده
 - مع الحكام وذلك مما يشوش النظم الكريم على القراءة المشهورة (إلا أن يخافا) أى الزوجان وقرىء
 - يظننا وهو مؤيد لتفسير الخوف بالظن (أن لا يقيما حدود الله) أى أن لا يراعيها موجب أحكام الزوجية
 - وقرىء يخافا على البناء للفعول وإبدال أن بصلته من الضمير بدل الاشتغال وقرىء تخافا وتقيما بتاء الخطاب
 - (فإن خفتم) أيها الحكام (أن لا يقيما) أى الزوجان (حدود الله) بمشاهدة بعض الآمارات والمخايل (فلا جناح عليهما) أى على الزوجين (فيما افتدت به) لا على الزوج فى أخذ ما افتدت به ولا عليها فى إعطائه إياه
 - ورى أن جملة بنت عبد الله بن أبى بن سلول كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس فأتى رسول الله عليه السلام فقالت لا أنا ولا ثابت لا يجمع رأسى ورأسه شيء والله ما أعيب عليه فى دين ولا خلق ولكن أكره الكفر بعد الإسلام ما أطيقه بغضاً لى رفعت جانب الحياء فرأيت أنه أقبل فى عدة فإذا هو أشد منهم سواداً

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا
 إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢٣٠﴾ البقرة
 وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغْنِ أَجَلَهُنَّ فَأُمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ
 ضِرَارًا لَتَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ
 اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ
 شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٣١﴾ البقرة

- وأقصرهم قامة وأقبحهم وجهاً فنزلت فاختلفت منه بجدية كان أصدقها إياها (تلك) أى الأحكام المذكورة
- (حدود الله فلا تعتدوها) بالمخالفة والرفض (ومن يتعد حدود الله فأولئك) المتعدون والجمع باعتبار معنى
- الموصول (م الظالمون) أى لا أنفسهم بتعريضها لسخط الله تعالى وعقابه ووضع الاسم الجليل في
- المواقع الثلاثة الأخيرة موقع الضمير لترية المهابة وإدخال الروعة وتعقيب النهي بالوعيد للبالغة في التهديد
- (فإن طلقها) أى بعد الطلقتين السابقتين (فلا تحل) هى (له من بعد) أى من بعد هذا الطلاق (حتى ٢٣٠
- تنكح زوجاً غيره) أى حتى تزوج غيره فإن النكاح أيضاً يسند إلى كل منهما وتعلق بظاهره من اقتصر
- على العقد والجمهور على اشتراط الإصابة لما روى أن امرأة رفاعة قالت لرسول الله ﷺ إن رفاعة طلقنى
- فبت طلاقى وإن عبد الرحمن بن الزبير تزوجنى وأن مامعه مثل هدبة الثوب فقال ﷺ أتريدى إن ترجعى
- إلى رفاعة قالت نعم قال ﷺ لا إلا أن تذوقى عسيلته ويذوق عسيلتك وبمثله تجوز الزيادة على الكتاب
- وقيل النكاح بمعنى الوطء والعقد مستفاد من لفظ الزوج والحكمة من هذا التشريع الردع عن المسارعة
- إلى الطلاق والعود إلى المطلقة ثلاثاً والرغبة فيها والنكاح بشرط التحليل مكروه عندنا ويروى عدم
- الكراهة فيما لم يكن الشرط مصرحاً به وفاسد عند الأكثرين لقوله ﷺ لعن الله المحلل والمحلل له (فإن
- طلقها) أى الزوج الثانى (فلا جناح عليهما) أى على الزوج الأول والمرأة (أن يتراجعا) أن يرجع كل
- منهما إلى الآخر بالعقد (إن ظنا أن يقيما حدود الله) التى أوجب مراعتها على الزوجين من الحقوق ولا
- وجه لتفسير الظن بالعلم لما أن العواقب غير معلومة ولأن أن الناصبة للتوقع المنافى للعلم ولذلك لا يكاد
- يقال علمت أن يقوم زيد (وتلك) إشارة إلى الأحكام المذكورة إلى هنا (حدود الله) أى أحكامه المعينة
- المحمية من التعرض لها بالتغير والمخالفة (يبينها) بهذا البيان اللاتق أو سيديها فيما سياتى بناء على أن بعضها
- يلحقه زيادة كشف وبيان بالكتاب والسنة والجملة خبر ثان عند من يجوز كونه جملة كافى قوله تعالى فإذا
- هى حية تسعى أو حال من حدود الله والعامل معنى الإشارة (لقوم يعلمون) أى يفهمون وتخصيصهم
- بالذكر مع عموم الدعوة والتبليغ لما أنهم المنتفعون بالبيان أولاً ما سيلحق ببعض النصوص من البيان
- لا يقف عليه إلا الراغبون فى العلم (وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن) أى آخر عدتهن فإن الأجل كما ينطلق ٢٣١

- على المدة ينطلق على منهاها والبلوغ هو الوصول إلى الشيء وقد يقال للدنونه اتساعا وهو المراد ههنا لقوله عز وجل (فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف) إذ لا مكان للإمساك بعد تحقق بلوغ الأجل أي فراجعوهن بغير ضرار أو خلوهن حتى ينقضي أجلهن بإحسان من غير تطويل وهذا كما ترى لإعادة للحكم في بعض صورته اعتناء بشأنه ومبالغة في إيجاب المحافظة عليه (ولا تمسكوهن ضرارا) تأكيد للأمر بالإمساك بمعروف وتوضيح لمعناه وزجر صريح عما كانوا يتعاطونه أي لا تراجعوهن لإرادة الإضرار بهن كان المطلق يترك المعتدة حتى إذا شارفت انقضاء الأجل يراجعها لا لرغبة فيها بل ليطول عليها العدة فنهى عنه بعد ما أمر بضده لما ذكر وضرارا نصب على العلية أو الحالية أي لا تمسكوهن للمضارة أو مضارين واللام في قوله (لتعتدوا) متعلقة بضرارا أي لتظلموهن بالإلجاء إلى الافتداء (ومن يفعل ذلك) أي ما ذكر من الإمساك المؤدى إلى الظلم وما فيه من معنى البعد للدلالة على بعد منزلته في الشر والفساد (فقد ظلم نفسه) في ضمن ظلمه لمن يتعرضها للعقاب (ولا تتخذوا آيات الله) المنطوية على الأحكام المذكورة أو جميع آياته وهي داخلة فيها دخولا أوليا (هزوا) أي مهزوا بها بأن تعرضوا عنها وتهاونوا في المحافظة على ما في تضاعيفها من الأحكام والحدود من قولهم لمن لم يجد في الأمر أنت هازي. كأنه نهى عن الهزوها وأريد ما يستلزمه من الأمر بضده أي جدوا في الأخذ بها والعمل بما فيها وارعوها حق رعايتها وإلا فقد أخذتموها هزوا ولعبا ويجوز أن يراد به النهي عن الإمساك ضرارا فإن الرجعة بلا رغبة فيها عمل بموجب آيات الله تعالى بحسب الظاهر دون الحقيقة وهو معنى الهزم وقيل كان الرجل ينسكح ويطلق ويعتق ثم يقول إنما كنت ألعب فنزلت ولذلك قال ﷺ ثلاث جدهن جد وهزلهن جد النكاح والطلاق والعتاق (واذكروا نعمة الله عليكم) حيث هداكم إلى ما فيه سعادتك الدينية والدينية أي قابلوها بالشكر والقيام بحقوقها والظرف متعلق بمحذوف وقع حالا من نعمة الله أي كائنة عليكم أو صفة لها على رأي من يجوز حذف الموصول مع بعض صلته أي الكائنة عليكم ويجوز أن يتعلق بنفسها إن أريد بها الإناعام لأنها اسم مصدر كنبات من أنبت ولا يقدح في عمله تاء التأنيث لأنه مبني عليها كما في قوله [فلولا رجاء النصر منك ورهبة عقابك قد كانوا لنا كالموارد] (وما أنزل عليكم) عطف على نعمة الله وما موصولة حذف عائدها من الصلة ومن في قوله عز وجل (من الكتاب والحكمة) بيانية أي من القرآن والسنة أو القرآن الجامع للعنوانين على أن العطف لتغاير الوصفين كما في قوله [إلى الملك القرم وابن الهمام] وفي إبهامه أولا ثم بيانه من التفضيم ما لا يخفى وفي إفراده بالذكر مع كونه أول ما دخل في النعمة المأمور بذكرها لإبانه بخطرته ومبالغة في البعث على مراعاة ما ذكر قبله من الأحكام (يعظكم به) أي بما أنزل حال من فاعل أنزل أو من مفعوله أو منهما معاً (واثقوا الله) في شأن المحافظة عليه والقيام بحقوقه الواجبة (واعلموا أن الله بكل شيء عليم) فلا يخفى عليه شيء مما تأتون وما تذررون فيؤاخذكم بأفانين العقاب

وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلِّغْنَ أَجْلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَضَوْا بَيْنَهُمْ
بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ
وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٣٢﴾ البقرة

- (وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن) بيان لحكم ما كانوا يفعلونه عند بلوغ الأجل حقيقة بعد بيان ٢٣٢
حكم ما كانوا يفعلونه عند المشاركة إليه والعضل الحبس والتضييق ومنه عضلت الدجاجة إذا نشب يعضها
ولم يخرج والمراد المنع والخطاب إما للأولياء لما روى أنها نزلت في معقل بن يسار حين عضل أخته جملاً
أن ترجع إلى زوجها الأول بالنكاح وقيل نزلت في جابر بن عبد الله حين عضل أخته عم له وإسناد
التطليق إليهم لتسببهم فيه كما ينبي عنه تصديهم للعضل ولعل التعرض لبلوغ الأجل مع جواز الزوج
بالزوج الأول قبله أيضاً لوقوع العضل المذكور حينئذ وليس فيه دلالة على أن ليس للمرأة أن تزوج
نفسها وإلا لما احتيج إلى نهى الأولياء عن العضل لما أن النهى لدفع الضرر عنهن فإنهن وإن قدرن على
تزويج أنفسهن لكنهن يحتزن عن ذلك مخافة اللوم والقطيعة وإما للأزواج حيث كانوا يعضلون
مطلقاتهم ولا يدعونهم يتزوجن ظلماً وقسراً لحماية الجاهلية وإما للناس كافة فإن إسناد ما فعله واحد
منهم إلى الجميع شائع مستفيض والمعنى إذا وجد فيكم طلاق فلا يقع فيما بينكم عضل سواء كان ذلك من قبل
الأولياء أو من جهة الأزواج أو من غيرهم وفيه تهويل لأمر العضل وتحذير منه وإيدان بأن وقوع
ذلك بين ظهرانهم وهم ساكتون عنه بمنزلة صدوره عن الكل في استتباع اللائمة وسراية الغائلة (أن
ينكحن) أي من أن ينكحن فمحله النصب عند سيوييه والفراء والجر عند الخليل على الخلاف المشهور
وقيل هو بدل اشتغال من الضمير المنصوب في تعضلوهم وفيه دلالة على صحة النكاح بعبارتهن (أزواجهن)
● إن أريد بهم المطلقون فالزوجة إما باعتبار ما كان وإما باعتبار ما يكون وإلا فبالاعتبار الأخير (إذا
تراضوا) ظرف للتعضلو وصيغة التذكير باعتبار تغليب الخطاب على النساء والتقييد به لأنه المعتاد
● لا لتجوز المنع قبل تمام التراضي وقيل ظرف لأن ينكحن وقوله تعالى (بينهم) ظرف للتراضي مفيد
لرسوخه واستحكامه (بالمعروف) الجميل عند الشرع المستحسن عند الناس والباء إما متعلقة بمحذوف
● وقع حالاً من فاعل تراضوا أو نعتاً لمصدر محذوف أي تراضيا كائناً بالمعروف وإما بتراضوا أي يتراضوا
بما يحسن في الدين والمروءة وفيه إشعار بأن المنع من الزوج بغير كفؤ أو بما دون مهر المثل ليس من باب
العضل (ذلك) إشارة إلى ما فصل من الأحكام وما فيه من معنى البعد لتعظيم المشار إليه والخطاب لجميع
● المكلفين كما فيما بعده والتوحيد إما باعتبار كل واحد منهم وإما بتأويل القبيل والفريق وإما لأن الكاف
لمجرد الخطاب والفرق بين الحاضر والمنقضى دون تعيين المخاطبين أو الرسول ﷺ كما في قوله تعالى يا أيها
● النبي إذا طلقتم النساء الدلالة على أن حقيقة المشار إليه أمر لا يكاد يعرفه كل أحد (يوعظ به من كان منكم
يؤمن بالله واليوم الآخر) فيسارع إلى الامتثال بأوامر ونواهيه لإجلاله وخوفاً من عقابه وقوله تعالى

وَالْوَلَدَاتُ يَرْضَعْنَ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارُّ وَالِدَةُ يَوْلَدِهَا وَلَا مَوْلُودُهُ بِيَوْلَدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٣٣﴾ البقرة

- منكم إما متعلق بكان عند من يجوز عملها في الظروف وشبهها وإما محذوف وقع حالا من فاعل يؤمن أي كأننا أنتم (ذلكم) أي الاتعاظ به والعمل بمقتضاه (أزكى لكم) أي أنمى وأنفع (وأطهر) من أدناس الأثام
- وأضرار الذنوب (والله يعلم) ما فيه من الزكاء والطهر (وأنتم لا تعلمون) ذلك أو والله يعلم ما فيه صلاح أموركم من الأحكام والشرائع التي من جملتها ما بينه ههنا وأنتم لا تعلمونها فدعوا رأيكم وامثلوا أمره تعالى ونهيه في كل ما تأتون وما تدرؤن (والوالدات يرضعن أولادهن) شروع في بيان الأحكام المتعلقة بأولادهن خصوصاً واشتراكاً وهو أمر أخرج مخرج الخبر مبالغة في الحمل على تحقيق مضمونه ومعناه الندب أو الوجوب إن خص بمادة عدم قبول الصبي ثدي الغير أو فقدان الظئر أو عجز الوالد عن الاستئجار والتعبير عنهن بالعنوان المذكور لهن عطفهن نحو أولادهن والحكم عام للمطلقات وغيرهن وقيل خاص بهن إذ الكلام فيهن (حولين كاملين) التأكيد بصفة الكمال لبيان أن التقدير تحقيق لا تقريب مبنى على المسامحة المعتادة (لمن أراد أن يتم الرضاعة) بيان لمن يتوجه إليه الحكم أي ذلك لمن أراد إتمام الرضاعة وفيه دلالة على جواز النقص وقيل اللام متعلقة بيرضعن فإن الأب يجب عليه الإرضاع كالنفقة والام ترضع له كما يقال أَرْضَعْتُ فَلَانَةَ لِفَلَانٍ وَلَدَهُ (وعلى المولود له) أي الوالد فإن الولد يولد له وينسب إليه وتغيير العبارة للإشارة إلى المعنى المقتضى لوجوب الإرضاع ومؤنة المرضعة عليه (رزقهن وكسوتهن) أجرة لهن واختلاف في استئجار الأم وهو غير جائز عندنا مادامت في النكاح أو العدة جائز عند الشافعي رحمه الله (بالمعروف) حسبما يراه الحاكم وينبغي به وسعه (لا تكلف نفس إلا وسعها) تعليل لإيجاب المؤن بالمعروف أو تفسير للمعروف وهو نص على أنه تعالى لا يكلف العبد مالا يطيقه وذلك لا ينافي بإمكانه (لا تضار والدة يولدها ولا مولود له بولده) تفصيل لما قبله وتقرير له أي لا يكلف كل واحد منهما الآخر مالا يطيقه ولا يضاره بسبب ولده وقرى لا تضار بالرفع بدلا من لا تكلف وأصله على القراءتين لا تضار بالكسر على البناء للفاعل وبالفتح على البناء للفعول وعلى الوجه الأول يجوز أن يكون بمعنى تضروا الباء من صلته أي لا يضار الوالدان بالولد فيفرط في تعهده ويقصر فيما ينبغي له وقرى لا تضار بالسكون مع التشديد على نية الوقف وبه مع التخفيف على أنه من ضاره يضيره وإضافة الولد إلى كل منهما لاستعاطفهما إليه وللتنبية على أنه جذير بأن يتفقا على استصلاحه ولا ينبغي أن يضرا به أو يتضارا بسببه (وعلى الوارث

وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنكُمْ وَيُذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٣٤﴾ البقرة

- (مثل ذلك) عطف على قوله تعالى وعلى المولود له رزقهن الخ وما بينهما تعليل أو تفسير معترض والمراد به وارث الصبي من كان ذارحم محرم منه وقيل عصباته وقال الشافعي رحمه الله هو وارث الأب وهو الصبي أي تمان المربعة من ماله عند موت الأب ولا نزاع فيه وإنما الكلام فيما إذا لم يكن للصبي مال وقيل الباقي من الأبوين من قوله عليه الصلاة والسلام واجعله الوارث منا وذلك إشارة إلى ماوجب على الأب من الرزق والكسوة (فإن أراد) أي الوالدان (فصلاً) أي فطاماً عن الرضاع قبل تمام الحولين والتسكير ● للإيدان بأنه فصل غير معتاد (عن تراض) متعلق بمحذوف ينساق إليه الذهن أي صادراً عن تراض (منهما) أي من الوالدين لا من أحدهما فقط لا احتمال لإقدامه على ما يضر بالولد بأن تمل المرأة الإرضاع ● ويخل الأب بإعطاء الأجرة (وتشاور) في شأن الولد وتفحص عن أحواله وإجماع منهما على استحقاقه ● للفظام والتشاور من المشورة وهي استخراج الرأي من شرت العسل إذا استخرجته وتسكيرهما للتفخيم (فلا جناح عليهما) في ذلك لما أن تراضيهما إنما يكون بعد استقرار رأيهما أو اجتهدهما على أن صلاح الولد في الفطام وقلبا يتفقان على الخطأ (وإن أردتم) بيان لحكم عدم اتفاقهما على الفطام والالتفات إلى خطاب الآباء لهم إلى الامتثال بما أمروا به (أن تسترضعوا أولادكم) بحذف المفعول الأول استغناء عنه أي أن تسترضعوا المراضع لا أولادكم يقال أرضعت المرأة الصبي واسترضعتها إياه وقيل إنما يتعدى إلى الثاني بحرف الجر يقال استرضعت المرأة للصبي أي أن تسترضعوا المراضع لا أولادكم لحذف حرف الجر أيضاً كما في قوله تعالى وإذا كالوهم أي كالواهم (فلا جناح عليكم) أي في الاسترضاع وفيه دلالة على أن للأب أن يسترضع للولد ويمنع الأم من الإرضاع (إذا سلمت) أي إلى المراضع (ما أتيتن) أي ما أردتم إتيانه كما في قوله تعالى فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله وقرئ ما أتيتن من أتى إليه إحساناً إذا فعله وقرئ ما أتيتن أي من جهة الله عز وجل كما في قوله تعالى وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه وفيه مزيد بعث لهم إلى التسليم (بالمعروف) متعلق بسلمت أي بالوجه المتعارف المستحسن شرعاً وجواب الشرط محذوف لدلالة المذكور عليه وليس التسليم بشرط للصحة والجواز بل هو ندب إلى ما هو الأليق والأولى فإن المراضع إذا أعطين ما قدر لهن ناجزاً يداً بيد كان ذلك أدخل في استصلاح شؤون الأطفال (واتقوا الله) في شأن مراعاة الأحكام المذكورة (واعلموا أن الله بما تعملون بصير) فيجازيكم بذلك وإظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار لترية المهابة وفيه من الوعيد والتهديد ما لا يخفى (والذين) ٢٣٤ على حذف المضاف أي وأزواج الذين (يتوفون منكم) أي تقبض أرواحهم بالموت فإن التوفي هو القبض يقال توفيت مالى من فلان واستوفيته منه أي أخذته وقبضته والخطاب لكافة الناس بطريق التلوين (ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً) أو على حذف العائد إلى المبتدأ في الخبر ●

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿٢٣٥﴾ البقرة

أى يترصد بعدكم كما فى قولهم السمن منوان بدرهم أى منوان منه وقرىء يتوفون بفتح الياء أى يستوفون أجالهم وتأنيت العشر باعتبار الليالى لأنها غرر الشهور والأيام ولذلك تراهم لا يكادون يستعملون التذكير فى مثله أصلاً حتى أنهم يقولون صمت عشر أو من البين فى ذلك قوله تعالى إن لبثتم إلا عشرأ ثم إن لبثتم إلا يوماً ولعل الحكمة فى هذا التقدير أن الجنين إذا كان ذكرأ يتحرك غالباً لثلاثة أشهر وإن كان أنثى يتحرك لأربعة فاعتبر أقصى الأجلين وزيد عليه العشر استظهاراً لإذربما تضعف الحركة فلا يحس بها وعموم اللفظ يقتضى تساوى المسئلة والكتائية والحررة والامة فى هذا الحكم ولكن القياس اقتضى التنصيف فى الامة وقوله عز وجل وأولات الاحمال خص الحامل منه وعن على وابن عباس رضى الله عنهم أنها تعتد بأبعد الأجلين احتياطاً (فإذا بلغن أجلهن) أى انقضت عدتهن (فلا جناح عليكم) أيها الحكم والمسلمون جميعاً (فيما فعلن فى أنفسهن) من التزين والتعرض للخطاب وسائر ما حرم على المعتدة (بالمعروف) بالوجه الذى لا ينكره الشرع وفيه إشارة إلى أنهن لو فعلن ما ينكره الشرع فعليه ٢٣٥ أن يكفوهن عن ذلك وإلا فعليهم الجناح (والله بما تعملون خبير) فلا تعملوا خلاف ما أمرتم به (ولا جناح عليكم) خطاب للكل (فيما عرضتم به) التعريض والتلويح لإيهام المقصود بما لم يوضع له حقيقة ولا مجازاً كقول السائل جئتكم لأسلم عليكم وأصله إمالة الكلام عن نهجه إلى عرض منه أى جانب والكناية

● هى الدلالة على الشيء بذكر لوازمه وروادفه كقولك طويل النجاد للطويل وكثير الرماد للبضياف (من خطبة النساء) الخطبة بالكسر كالقعدة والجلسة ما يفعله الخاطب من الطلب والاستلطاف بالقول والفعل فقيل هى مأخوذة من الخطب أى الشأن الذى له خطر لما أنها شأن من الشئون ونوع من الخطوب وقيل من الخطاب لأنها نوع مخاطبة تجرى بين جانب الرجل وجانب المرأة والمراد بالنساء المعتدات للوفاة والتعريض لخطبتهن أن يقول لها إنك جميلة أو صالحة أو نافعة ومن غرضى أن أتزوج ونحو ذلك مما يوم أنه يريد نكاحها حتى تحبس نفسها عليه إن رغب فيه ولا يصرح بالنكاح (أو أكننتم فى أنفسكم) أى أضمرتم فى قلوبكم فلم تذكروه تصريحاً ولا تعريضاً (علم الله أنكم ستذكرونهن) ولا تصبرون على السكوت عنهن وعن إظهار الرغبة فيهن وفيه نوع توبيخ لهن على قلة التثبت (ولكن لا تواعدهن سراً) استدراك عن محذوف دل عليه ستذكرونهن أى فاذكروهن ولكن لا تواعدوهن نكاحاً بل اكتفوا بما رخص لكم من التعريض والتعبير عن النكاح بالسر لأن مسيبه الذى هو الوطء مما يسره وإيثاره على اسمه للإيدان بأنه مما ينبغى أن يسره ويكتم وحمله على الوطء ربما يوم الرخصة فى المحذور الذى هو التصريح بالنكاح وقيل انتصاب سراً على الظرفية أى لا تواعدوهن فى السر على أن المراد بذلك

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرُهُ مَتَّعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٣٦﴾ البقرة

- المواعدة بما يستهجن وفيه ما فيه (إلا أن تقولوا أقولا معروفا) استثناء مفرغ مما يدل عليه النهى أى لا تواعدة من مواعدة ما إلا مواعدة معروفة غير منكرة شرعاً ما يكون بطريق التعريض والتلويح أو إلا مواعدة بقول معروف أو لا توعدوهن بشيء من الأشياء إلا بأن تقولوا أقولا معروفاً وقيل هو استثناء منقطع من سرا وهو ضعيف لا دانه إلى جعل التعريض موعوداً وليس كذلك (ولا تعزموا عقدة النكاح)
- من عزم الأمر إذا قصده قصداً جازماً وحقيقته القطع بدليل قوله ﷺ لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل وروى لمن لم يبيت الصيام والنهى عنه للبالغ في النهى عن مباشرة عقد النكاح أى لا تعزموا عقد عقدة النكاح (حتى يبلغ الكتاب أجله) أى العدة المكتوبة المفروضة آخرها وقيل معناه لا تقطعوا عقدة النكاح أى لا تبرموا ولا تلزموها ولا تقدموا عليها فيكون نهياً عن نفس الفعل لا عن قصده (واعلموا أن الله يعلم ما فى أنفسكم) من ذوات الصدور التى من جملتها العزم على ما نهيت عنه (فاحذروه) بالاجتناب عن العزم ابتداءً أو إقلاعه عنه بعد تحققه (واعلموا أن الله غفور) يغفر لمن يقطع عن عزمه خشية منه تعالى (حليم) لا يعاجلكم بالعقوبة فلا تستدلوا بتأخيرها على أن ما نهيت عنه من العزم ليس مما يستتبع المؤاخظة وإظهار الاسم الجليل فى موضع الإضمار لإدخال الروعة (لا جناح عليكم) أى لا تبعة من مهر ٢٣٦ وهو الأظهر وقيل من وزر إذ لا بدعة فى الطلاق قبل المسيس وقيل كان النبى ﷺ يكثر النهى عن الطلاق فظن أن فيه جناحاً فنفي ذلك (إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن) أى ما لم تجامعهن وقرىء تماسوهن بضم التاء فى جميع المواضع أى مدة عدم مساسكم إياهن على أن ما مصدرية ظرفية بتقدير المضاف ونقل أبو البقاء أنها شرطية بمعنى أن فيكون من باب اعتراض الشرط على الشرط فيكون الثانى قيداً للأول كافى قولك إن تأتني إن تحسن إلى أكرمك أى إن تأتني محسناً إلى والمعنى إن طلقتموهن غير ماسين لهن وهذا المعنى أقعد من الأول لما أن ما الظرفية إنما يحسن موقعها فيما إذا كان المظروف أمراً متبداً منطبقاً على ما أضيف إليها من المدة أو الزمان كما فى قوله تعالى خالدين فيها مادامت السموات والأرض وقوله تعالى وكنت عليهم شهيداً مادمت فيهم ولا يخفى أن التعليل ليس كذلك وتعليل الظرف بنفى الجناح ربما يؤهم إمكان المسيس بعد الطلاق فالوجه أن يقدر الحال مكان الزمان والمدة (أو تفرضوا لهن فريضة) أى إلا أن تفرضوا لهن أو حتى تفرضوا لهن عند العقد مهرأ على أن فريضة فعيلة بمعنى مفعول والتاء لنقل اللفظ من الوصفية إلى الاسمية وانتصابه على المفعولية ويجوز أن يكون مصدرأ صيغة وإعراباً والمعنى أنه لا تبعة على المطلق بمطالبة المهر أصلاً إذا كان الطلاق قبل المسيس على كل حال إلا فى حال تسمية المهر فإن عليه حينئذ نصف المسمى وفى حال عدم تسميته عليه المتعة لانصف مهر المثل وأما إذا كان بعد المساس فعليه فى صورة التسمية تمام المسمى وفى صورة عدمها تمام مهر المثل وقيل كلفة أو عاطفة بدخولها على

وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٣٧﴾ البقرة

- ما قبلها من الفعل المجزوم على معنى ما لم يكن منكم مسيس ولا فرض مهر (ومتعوهن) عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى فطلقوهن ومتعوهن والحكمة فى إيجاب المنة جبراً بإحاش الطلاق وهى درع وملحفة وخمار على حسب الحال كما يفصح عنه قوله تعالى (على الموسع قدره وعلى المقتر قدره) أى ما يليق بحال كل منهما وقرىء بسكون الدال وهى جملة مستأنفة لا محل لها من الإعراب مبنية لمقدار المنة بالنظر إلى حال المطلق إيساراً وإقتاراً أو حال من فاعل متعوهن بحذف الرابط أى على الموسع منكم الخ أو على جعل الآلف واللام عوضاً من المضاف إليه عند من يجوز له أى على موسعكم الخ وهذا إذا لم يكن مهر مثلها أقل من ذلك فإن كان أقل فلها الأقل من نصف مهر المثل ومن المنة ولا ينقص
- عن خمسة دراهم (متاعاً) أى تمتيعاً (بالمعروف) أى بالوجه الذى تستحسنه الشريعة والمروءة (حقاً)
- صفة لمتاعاً أو مصدر مؤكد أى حق ذلك حقاً (على المحسنين) أى الذين يحسنون إلى أنفسهم بالمسارعة إلى الامتثال أو إلى المطلقات بالتمتع بالمعروف وإنما سموا محسنين اعتباراً للشارفة وترغيباً وتحريضاً
- (٢٣٧) (وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن) قبل ذلك (فريضة) أى وإن طلقتموهن من قبل المسيس حال كونكم مسمين لهن فيما سبق أى عند النكاح مهر اعل أن الجملة حال من فاعل طلقتموهن ويجوز أن تكون حالا من مفعوله لتحقق الرابط بالنسبة إليهما ونفس الفرض من المبنى للفاعل أو للمفعول وإن لم يقارن حالة التطليق لكن اتصاف المطلق بالفارضية فيما سبق مما لا ريب فى مقارنته لها وكذا الحال فى اتصاف المطلقة بكونها مفروضاً لها فيما سبق (فنصف ما فرضتم) أى فلهن نصف ما سميتم لهن من المهر أو قالوا جب عليكم ذلك وهذا صريح فى أن المتنى فى الصورة السابقة إنما هو تبعه المهر وقرىء بالنصب أى فادوا نصف ما فرضتم ولعل تأخير حكم النسبية مع أنها الأصل فى العقد والعقد فى الوقوع لما أن الآية الكريمة نزلت فى أنصارى تزوج امرأة من بنى حنيفة وكانت مفوضة فطلقها قبل الدخول بها
- فتخاصموا إلى رسول الله ﷺ فقال له ﷺ عند إظهار أن لا شىء له متعها بقلنسوتك (إلا أن يعفون) استثناء مفرغ من أعم الأحوال أى فلهن نصف المفروض معيناً فى كل حال إلا حال عفوهم فإنه يسقط ذلك حينئذ بعد وجوبه وظاهر الصيغة فى نفسها يحتمل التذكير والتأنيث وإنما الفرق فى الاعتبار والتحقيق فإن الواو فى الأولى ضمير والنون علامة الرفع وفى الثانية لام الفعل والنون ضمير والفعل مبنى ولذلك لم يؤثر فيه أن تأثيره فيما عطف على محله من قوله تعالى (أو يعفو) بالنصب وقرىء بسكون الواو (الذى بيده عقدة النكاح) أى يترك الزوج المالك لعقده وحله ما يعود إليه من نصف المهر الذى ساقه إليها كاملاً على ما هو المعتاد تكرماً فإن ترك حقه عليها عفو بلا شبهة أو سمي ذلك عفواً فى صورة عدم السوق

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴿٢٣٨﴾ البقرة

مشكلة أو تغليباً لحال السوق على حال عدمه فرجع الاستثناء حينئذ إلى منع الزيادة في المستثنى منه كما أنه في الصورة الأولى إلى منع النقصان فيه أي فلهن هذا القدر بلا زيادة ولا نقصان في جميع الأحوال إلا في حال عفو هن فإنه حينئذ لا يكون هن القدر المذكور بل ينتفي ذلك أو ينحط أو في حال عفو الزوج فإنه حينئذ يكون هن الزيادة على ذلك القدر هذا على التفسير الأول وأما على التفسير الثاني فلا بد من المصير إلى جعل الاستثناء منقطعاً لأن في صورة عفو الزوج لا يتصور الوجوب عليه هذا عندنا وفي القول القديم للشافعي رحمه الله أن المراد عفو الولي الذي بيده عقدة نكاح الصغيرة وهو ظاهر المأخذ

- خلا أن الأول أنسب بقوله تعالى (وأن تعفوا أقرب للتقوى) إلى آخره فإن إسقاط حق الصغيرة ليس في شيء من التقوى وعن مجير بن مطعم أنه تزوج امرأة وطلقها قبل الدخول وأكمل لها الصداق وقال أنا أحق بالعفو وقرىء بالياء (ولا تنسوا الفضل بينكم) أي لا تتركوا أن يتفضل بكم على بعض
- كالشيء المنسى وقرىء بكسر الواو والخطاب في الفعلين للرجال والنساء جميعاً بطريق التغليب (إن الله بما تعملون بصير) فلا يكاد يضيع ما عملتم من الفضل والإحسان (حافظوا على الصلوات) أي داوموا ٢٣٨
- على أدائها لا وقتها من غير إخلال بشيء منها كما تنبى عنه صيغة المفاعلة المفيدة للبالغة ولعل الأمر بها في تضاعيف بيان أحكام الأزواج والأولاد قبل الإتمام للإيدان بأنها حقيقة بكال الاعتناء بشأنها والمثابرة عليها من غير اشتغال عنها بشأنهم بل بشأن أنفسهم أيضاً كما يفصح عنه الأمر بها في حالة الخوف ولذلك أمر بها في خلال بيان ما يتعلق بهم من الأحكام الشرعية المتشابهة الآخذ بعضها بحجة بعض (والصلاة الوسطى) أي المتوسطة بينها أو الفضلى منها وهي صلاة العصر لقوله ﷺ يوم الأحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة الله تعالى يبيتهم ناراً وقال ﷺ إنها الصلاة التي شغل عنها سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام وفضلها لكثرة اشتغال الناس وقتها بتجاراتهم ومكاسبهم واجتماع ملائكة الليل وملائكة النهار حينئذ وقيل هي صلاة الظهر لأنها في وسط النهار وكانت أشق الصلوات عليهم لما أن رسول الله ﷺ كان يصليها بالهاجرة فكانت أفضلها لقوله ﷺ أفضل العبادات أحزها وقيل هي صلاة الفجر لأنها بين صلاتي الليل والنهار والواقعة في الحد المشترك بينهما ولأنها مشهودة كصلاة العصر وقيل هي صلاة المغرب لأنها متوسطة من حيث العدد ومن حيث الوقوع بين صلاتي النهار والليل ووتر النهار ولا تنقص في السفر وقيل هي صلاة العشاء لأنها بين المهرتين الواقعتين في طرفي الليل وعن عائشة وابن عباس رضي الله عنهما أنه ﷺ كان يقرأ والصلاة الوسطى وصلاة العصر فتكون حينئذ إحدى الأربع قد خصت بالذكر مع العصر لا نفرا دها بالفضل وقرىء
- وعلى الصلاة الوسطى وقرىء بالنصب على المدح وقرىء الوسطى (وقوموا لله) أي في الصلاة (قانتين) ذاكرين له تعالى في القيام لأن القنوت هو الذكر فيه وقيل هو إكمال الطاعة وإتمامها بغير إخلال بشيء من أركانها وقيل خاشعين وقال ابن المسيب المراد به القنوت في الصبح .

فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿٢٣٩﴾ ٢ البقرة
وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيُذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتْنَعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٤٠﴾ ٢ البقرة

- ٢٣٩ (فإن خفتهم) أى من عدو أو غيره (فرجالاً) جمع راجل كقيام وقائم أو راجل بمعنى راجل وقرىء بضم الراء مع التخفيف وبضمها مع التشديد أيضاً وقرىء فرجالاً أى راجلاً (أو ركباناً) جمع راكب أى فصلوا راجلين أو راكبين حسبما يقتضيه الحال ولا تخلوا بهما ما مكن الوقوف في الجملة وقد جوز الشافعى رحمه الله أداءها حال المسابقة أيضاً (فإذا أمنتهم) بزوال الخوف (فاذكروا الله) أى فصلوا صلاة الا من عبر عنها بالذكر لأنه معظم أركانها (كما علمكم) متعلق بمحذوف وقع وصفاً لمصدر محذوف أى ذكر أكاننا كما علمكم أى كتعليمه إياكم (ما لم تكونوا تعلمون) من كيفية الصلاة والمراد بتشبيهه أن تكون الصلاة المؤداة موافقة لما علمه الله تعالى وإيرادها بذلك العنوان لتذكير النعمة أو اشكروا الله تعالى شكرياً يوازي تعليمه إياكم ما لم تكونوا تعلمونه من الشرائع والأحكام التى من جملتها كيفية إقامة الصلاة حالتى الخوف والا من هذا وفى إيراد الشرطية الأولى بكلمة أن المفيدة لمشكوكية وقوع الخوف وندرته وتصدير الشرطية الثانية بكلمة إذا المنبئة عن تحقق وقوع الا من وكثرته مع الإيجاز فى جواب الأولى والإطناب فى جواب الثانية المبنيين على تنزيل مقام وقوع الماء وربه فيهما منزلة مقام وقوع الامر تنزيلاً مستديماً لإجراء مقتضى المقام الأول فى كل منهما مجرى مقتضى المقام الثانى من الجزالة ولطف الاعتبار ما فيه عبرة
- ٢٤٠ لاولى الأبصار (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً) عود إلى بيان بقية الأحكام المفصلة فيما سلف إثر بيان أحكام وسط بينهما لما أشير إليه من الحكمة الداعية إلى ذلك (وصية لأزواجهم) أى يوصون أوليوصوا أو كتب الله عليهم وصية ويؤيد هذا قراءة من قرأ كتب عليكم الوصية لأزواجكم وقرىء بالرفع على تقدير مضاف فى المبتدأ والخبر أى حكم الذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهم أو الذين يتوفون أهل وصية لأزواجهم أو كتب عليهم وصية أو عليهم وصية وقرىء مناع لأزواجهم بدل وصية (متاعاً إلى الحول) منصوب يوصون إن أضمرته وإلا فالوصية أو بمناع على القراءة الأخيرة (غير إخراج) بدل منه أو مصدر مؤكد كما فى قولك هذا القول غير ما تقول أو حال من أزواجهم أى غير مخرجات والمعنى يجب على الذين يتوفون أن يوصوا قبل الاحتضار لأزواجهم بأن يتمتع بعدهم حولاً بالنفقة والسكنى وكان ذلك أول الإسلام ثم نسخت المدة بقوله تعالى أربعة أشهر وعشراً فإنه وإن كان متقدماً فى التلاوة متأخراً فى النزول وسقطت النفقة بتوريثها الربع أو الثمن وكذلك السكنى عندنا وعند الشافعى هى باقية (فإن خرجن) عن منزل الأزواج باختيارهن (فلا جناح عليكم) أيها الأئمة (فيما فعلن فى أنفسهن من معروف) لا ينكره الشرع كالتزين والتعطيل وترك الحداد والتعرض للخطاب وفيه دلالة على أن المحظور إخراجها عند إرادة القرار وملزمة مسكن الزوج والحداد من غير أن يجب

وَالْمُطْلَقَاتِ مَنَعُ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿٢٤١﴾ البقرة

كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٤٢﴾ البقرة

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ

اللَّهُ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَئِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٢٤٣﴾ البقرة

- عليها ذلك وأنها كانت مخيرة بين الملازمة مع أخذ النفقة وبين الخروج مع تركها (والله عزيز) غالب
- على أمره يعاقب من خالفه (حكيم) يراعى في أحكامه مصالح عباده (والمطلقات) سواء كن مدخولاً بهن ٢٤١
- أولاً (مناع) أى مطلق المنعة الشاملة للواجبة والمستحبة وأوجهها سعيد بن جبير وأبو العالية والزهرى
- للكل وقيل المراد بالمتاع نفقة العدة وقيل اللام للعهد والمراد غير المدخول بهن والتكرير للتأكيد
- (بالمعروف) شرعاً وعادة (حقاً على المتقين) أى مما ينبغي (كذلك) أى مثل ذلك البيان الواضح (يبين) ٢٤٢
- الله لكم آياته) الدالة على أحكامه التى شرعها لعباده (لعلكم تعقلون) لئى تفهموا ما فيها وتعملوا بموجبها
- (ألم تر) تقرير لمن سمع بقصتهم من أهل الكتاب وأرباب الأخبار وتعجب من شأنهم البديع فإن ٢٤٣
- سماعهم لها بمنزلة الرؤية النظرية أو العلية أو لكل أحد من له حظ من الخطاب إذناً بأن قصتهم من
- الشهرة والشبوع بحيث يحق لكل أحد أن يحمل على الإقرار برويتهم وسماع قصتهم ويعجب بها وإن لم
- يكن ممن رآهم أو سمع بقصتهم فإن هذا الكلام قد جرى مجرى المثل فى مقام التعجب لما أنه شبه حال غير
- الرأى لشيء عجيب بحال الرأى له بناء على ادعاء ظهور أمره وجلاله بحيث استوى فى إدراكه الشاهد
- والغائب ثم أجرى الكلام معه كما يجرى مع الرأى قصداً إلى المبالغة فى شهرته وعراقته فى التعجب
- وتعدية الرؤية بإلى فى قوله تعالى (إلى الذى خرجوا من ديارهم) على تقدير كونها بمعنى الإبصار
- باعتبار معنى النظر وعلى تقدير كونها إدراكاً قلبياً لتضمنين معنى الوصول والانتهاى على معنى ألم ينته
- عليك إليهم (وهم ألوفاً) أى ألوفاً كثيرة قيل عشرة آلاف وقيل ثلاثون وقيل سبعون ألفاً والجملة
- حال من ضمير خرجوا وقوله عز وجل (حذر الموت) مفعول له روى أن أهل داوردان قرية قبل
- واسط وقع فيهم الطاعون فخرجوا منها هاربين فأماهم الله ثم أحياهم ليعتبروا ويعلموا أن لا مفر من
- حكم الله عز سلطانه وقضائه وقيل مر عليهم حز قيل بعد زمان طويل وقد عربت عظامهم وتفرقت
- أوصالهم فلوى شدقيه وأصابه تعجباً مما رأى من أمرهم فأوحى إليه ناد فيهم أن قوموا يا ذن الله
- فنادى فإذا هم قيام يقولون سبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لا إله إلا أنت وقيل هم قوم من بنى إسرائيل دعاهم
- ملكهم إلى الجهاد فهربوا حذراً من الموت فأماهم الله تعالى ثمانية أيام ثم أحياهم وقوله عز وجل (فقال
- لهم الله موتوا) إما عبارة عن تعلق إرادته تعالى بموتهم دفعة وإما تمثيل لأمانته تعالى لإياهم ميتة نفس
- واحدة فى أقرب وقت وأدناه وأسرع زمان وأوحاه بأمر أمر مطاع لأمور مطيع كما فى قوله تعالى

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٤﴾ البقرة

مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ
وَالِيَهُ تَرْجَعُونَ ﴿٢٤٥﴾ البقرة

- إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون (ثم أحيام) عطف إما على مقدر يستدعيه المقام أى فأتوا ثم أحيام وإنما حذف الدلالة على الاستغناء عن ذكره لاستحالة تخلف مراده تعالى عن إرادته وإما على قال لما أنه عبارة عن الإمانة وفيه تشجيع للسليين على الجهاد والتعرض لأسباب الشهادة وأن الموت حيث لم يكن منه بد ولم ينفع منه المفر فأولى أن يكون في سبيل الله تعالى (إن الله لذو فضل) عظيم
- (على الناس) قاطبة أما أولئك فقد أحيام ليعتبروا بما جرى عليهم فيفوزوا بالسعادة العظمى وأما الذين سمعوا قصتهم فقد هدام إلى مسلك الاعتبار والاستبصار (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) أى لا يشكرون فضله كما ينبغي ويجوز أن يراد بالشكر الاعتبار والاستبصار وإظهار الناس في مقام الإضمار
- لمزبد التشنيع (وقاتلوا في سبيل الله) عطف على مقدر يعينه ما قبله كأنه قيل فاشكروا فضله بالاعتبار بما قص عليكم وقاتلوا في سبيله لما علمتم أن الفرار لا ينجى من الحمام وأن المقدر لا مرد له فإن كان قدحان
- الأجل فموت في سبيل الله عز وجل وإلا فنصر عز ووثواب (واعلموا أن الله سميع) يسمع مقالة السابقين والمتخلفين (عليم) بما يضمرونه في أنفسهم وهو من وراء الجزاء خيراً وشرّاً فسارعوا إلى الامتثال
- ٢٤٥ واحذروا المخالفة والمساهلة (من ذا الذى يقرض الله) من استفهامية مرفوعة المحل بالابتداء وذا خبره والموصول صفة له أو بدل منه وإقراض الله تعالى مثل لتقديم العمل العاجل طلباً للثواب الآجل والمراد ههنا إما الجهاد الذى هو عبارة عن بذل النفس والمال في سبيل الله عز وجل ابتغاء لمرضاته وإما مطلق
- العمل الصالح المنتظم له انتظاماً أولياً (قرضاً حسناً) أى إقراضاً مقروناً بالإخلاص وطيب النفس
- أو مقرضاً حلالاً طيباً (فيضاعفه له) بالنصب على جواب الاستفهام حملاً على المعنى فإنه في معنى أيقرضه وقرىء بالرفع أى يضاعف أجره وجزاءه جعل ذلك مضاعفة له بناء على ما بينهما من المناسبة
- بالسببية والمسببية ظاهراً وصيغة المفاعلة للبالغة وقرىء فيضعفه بالرفع والنصب (أضعافاً) جمع ضعف ونصبه على أنه حال من الضمير المنصوب أو مفعول بأن يضمن المضاعفة معنى التصيير أو مصدر مؤكد
- على أن الضعف اسم للبصدر والجمع للتنوين (كثيرة) لا يعلم قدرها إلا الله تعالى وقيل الواحد بسبعمائة
- (والله يقبض ويبسط) أى يقتر على بعض ويوسع على بعض أو يقتر تارة ويوسع أخرى حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح فلا تبخلوا عليه بما وسع عليكم كي لا يبدل أحوالكم ولعل تأخير
- البسط عن القبض في الذكر للإيحاء إلى أنه يعقبه في الوجود تسلياً للفقراء وقرىء يبسط بالصاد لمجاورة الطاء (وإليه ترجعون) فيجازيكم على ما قدمتم من الأعمال خيراً وشرّاً.

أَلَمْ تَر إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّهِمْ اأَبْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُنْقِذَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٢٤٩﴾ البقرة

- (ألم تر) تقرير وتعجيب كما سبق قطع عنه للإيدان باستقلاله في التعجب مع أن له مزيدار تباط بما وسط بينهما ٢٤٦
- من الأمر بالقتال (إلى الملائم من بني إسرائيل) الملائم القوم وجوهم وأشرافهم وهو اسم للجماعة لا واحده من لفظه كالحط والقوم سمو بذلك لما أنهم يملئون العيون مهابة والمجالس بهاء أو لأنهم مليشون بما يبتغى منهم
 - ومن تبعيضية ومن في قوله تعالى (من بعد موسى) ابتدائية وعاملها مقدر وقع حالا من الملائم أي كائنين
 - بعض بني إسرائيل من بعد وفاة موسى ولا خير في اتحاد الحرفين لفظاً عند اختلافهما معنى (إذ قالوا)
 - منسوب بمضمر يستدعيه المقام أي ألم تر إلى قصة الملائم أو حديثهم حين قالوا (لنبي لهم) هو يوشع بن نون بن إفرائيم بن يوسف عليهما السلام وقيل شمعون بن صعبة بن علقمة من ولد لاوى بن يعقوب عليهما السلام وقيل أشمويل بن بال بن علقمة وهو بالعبرانية إسماعيل . قال مقاتل هو من نسل هرون عليه السلام وقال مجاهد أشمويل بن هلقايا (أبعث لنا ملكاً نقاتل في سبيل الله) أي أنهض للقتال معنا أميراً أنصدر في تدبير أمر الحرب عن رأيه وقرىء نقاتل بالرفع على أنه حال مقدرة أي أبعث لنا مقدرين القتال أو استئناف مبنى على السؤال وقرىء يقاتل بالياء مجزوماً ومرفوعاً على الجواب للأمر والوصف للملك (قال) استئناف وقع جواباً عن سؤال ينساق إليه الذهن كأنه قيل فإذا قال لهم النبي حينئذ فليل قال (هل عسيتم إن كتب عليكم القتال أن لا تقاتلوا) فصل بين عسى وخبره بالشرط للاعتناء به أي هل قاربتم أن لا تقاتلوا كما أتوقعه منكم والمراد تقرير أن المتوقع كائن وإنما لم يذكر في معرض الشرط ما التمسوه بأن قيل هل عسيتم أن بعثت لكم ملكاً الخ مع أنه أظهر تعلقاً بكلامهم بل ذكر كتابة القتال عليهم للبالغة في بيان تخلفهم عنه فإنهم إذا لم يقاتلوا عند فرضية القتال عليهم بإيجاب الله تعالى فلأن لا يقاتلوا عند عدم فرضيته أولى ولأن إيراد ما ذكره ربما يوم أن سبب تخلفهم عن القتال هو المبحوث لأنفس القتال وقرىء عسيتم بكسر السين وهي ضعيفة (قالوا) استئناف كما سبق (وما لنا أن لا نقاتل) أي أي سبب لنا في أن لا نقاتل (في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا) أي والحال أنه قد عرض لنا ما يوجب القتال إيجاباً قوياً من الإخراج عن الديار والأوطان والاعتراب من الأهل والأولاد وإفراد الأبناء بالذكر لمزيد تقوية أسباب القتال وذلك أن جالوت رأس العمالة وملكهم وهو جبار من أولاد عمليق بن عاد كان هو ومن معه من العمالة يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين وظهروا على بني إسرائيل وأخذوا ديارهم وسبوا أولادهم وأسروا من أبناء ملوكهم أربع مائة

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٧﴾ البقرة

- وأربعين نفساً وضربوا عليهم الجزية وأخذوا توراتهم (فلما كتب عليهم القتال) بعد سؤال النبي ﷺ ذلك وبعث الملك (تولوا) أى أعرضوا وتخلفوا لكن لافى ابتداء الأمر بل بعدم مشاهدة كثرة العدو وشوخته كما سيجى تفصيله وإنما ذكر ههنا مال أمرهم إجمالاً لإظهار لما بين قولهم وفعلهم من التنافي والتباين (إلا قليلاً منهم) وهم الذين اكتفوا بالغرفة من النهرو وجاوزوه وهم ثلثمائة وثلاثة عشر
- بعدد أهل بدر (والله عليم بالظالمين) وعيد لهم على ظلمهم بالتولى عن القتال وترك الجهاد وتنافى أقوالهم وأفعالهم والجملة اعتراض تذييلي (وقال لهم نبيهم) شروع فى تفصيل ما جرى بينه عليه السلام وبينهم من الأقوال والأفعال إثراً للإشارة الإجمالية إلى مصير حالهم أى قال لهم بعد ما أوحى إليه ما أوحى (إن الله قد بعث لكم طالوت ملكاً) طالوت علم عبرى كداود وجعله فعلوتامن الطول بأباه منع صرفه وملكاً حال منه زوى أنه عليه السلام لما دعا ربه أن يجعل لهم ملكاً أتى بعضاً يقاس بها من يملك عليهم فلم يساوها إلا طالوت (قالوا) استئناف كما مر (أنى يكون له الملك علينا) أى من أين يكون أو كيف يكون ذلك (ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال) الواو الأولى حالية والثانية عاطفة جامعة للجملةتين فى الحكم أى كيف يتملك علينا والحال أنه لا يستحق التملك لوجود من هو أحق منه ولعدم ما يتوقف عليه الملك من المال وسبب هذا الاستبعاد أن النبوة كانت مخصوصة بسبط معين من أسباط بنى إسرائيل وهو سبط لاوى بن يعقوب عليه السلام وسبط المملكة بسبط يهوذا ومنه داود وسليمان عليهما السلام ولم يكن طالوت من أحد هذين السبطين بل من ولد بنيامين قيل كان راعياً وقيل دباغاً وقيل سقاء (قال إن الله اصطفاه عليكم) لما استبعدوا تملكه بسقوط نسبه وبفقره رد عليهم ذلك أولاً بأن ملاك الأمر هو اصطفاء الله تعالى وقد اختاره عليكم وهو أعلم بالمصالح منكم وثانياً بأن العمدة فيه وفور العلم ليتمكن به من معرفة أمور السياسة وجسامة البدن ليعظم خطره فى القلوب ويقدر على مقاومة الأعداء ومكابدة الحروب وقد خصه الله تعالى منهما بحظ وافر وذلك قوله عز وجل (وزاده بسطة فى العلم) أى العلم المتعلق بالملك أو به وبالديانات أيضاً وقيل قد أوحى إليه ونبيه (والجسم) قيل بطول القامة فإنه كان أطول من غيره برأسه ومنكبيه حتى أن الرجل القائم كان يمد يده فينال رأسه وقيل بالجمال وقيل بالقوة (والله يؤتى ملكه من يشاء) لما أنه مالك الملك والمملوك فعال لما يريد فله أن يؤتیه من يشاء من عبادته (والله واسع) يوسع على الفقير ويغنيه (عليم) بمن يليق بالملك بمن لا يليق به وإظهار الاسم الجليل لتربية المهابة .

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آدَمُ
مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُم إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٢٤٨﴾ البقرة

- (وقال لهم نبيهم) توسطه فيما بين قوليه المحكيين عنه عليه السلام للإشعار بعدم اتصال أحدهما ٢٤٨
بالآخر وتخلل كلام من جهة المخاطبين متفرع على السابق مستتبع لللاحق كأنهم طلبوا منه عليه السلام
آية تدل على أنه تعالى اصطنع طالوت وملكه عليهم . روى أنهم قالوا ما آية ملكه فقال (إن آية ملكه
● أن يأتيكم التابوت) أي الصندوق وهو فعلوت من التوب الذي هو الرجوع لما أنه لا يزال يرجع
إليه ما يخرج منه وتاؤه مزبدة لغير التأنيث كملكوت ورهبوت والمشهور أن يوقف على تائه من غير
أن تقلب هاء ومنهم من يقلبها إياها والمراد به صندوق التوراة وكان قد رفعه الله عز وجل بعد وفاة
موسى عليه السلام سخطاً على بني إسرائيل لما عصوا واعتدوا فلما طلب القوم من نبيهم آية تدل على
ملك طالوت قال لهم إن آية ملكه أن يأتيكم التابوت من السماء والملائكة يحفظونه فأتاهم كما وصف والقوم
ينظرون إليه حتى نزل عند طالوت وهذا قول ابن عباس رضى الله عنهما وقال أرباب الأخبار إن الله
تعالى أنزل على آدم تابوتاً فيه تماثيل الأنبياء عليهم السلام من أولاده وكان من عود الشمساد نحواً من
ثلاثة أذرع في ذراعين فكان عند آدم عليه السلام إلى أن توفى فتوارثه أولاده واحد بعدوا حد إلى أن
وصل إلى يعقوب عليه السلام ثم بقي في أيدي بني إسرائيل إلى أن وصل إلى موسى عليه السلام فكان
عليه الصلاة والسلام يضع فيه التوراة وكان إذا قاتل قدمه فكانت تسكن إليه نفوس بني إسرائيل وكان
عنده إلى أن توفى ثم تداولته أيدي بني إسرائيل وكانوا إذا اختلفوا في شيء تحاكموا إليه فيحكمهم ويحكم
بينهم وكانوا إذا حضروا القتال يقدمونه بين أيديهم ويستفتحون به على عدوهم وكانت الملائكة تحمله
فوق العسكر ثم يقاتلون العدو فإذا سمعوا من التابوت صيحة استيقنوا النصر فلما عصوا وأفسدوا
سلط الله عليهم العماقة فغلبوهم على التابوت وسلبوه وجعلوه في موضع البول والغائط فلما أراد الله
تعالى أن يملك طالوت عليهم البلاء حتى أن كل من بال عنده ابتلى بالبواسير وهلك من بلادهم
خمس مائة فلم يكفر أن ذلك بسبب استهانتهم بالتابوت فأخرجوه وجعلوه على ثورين فأقبل
الثوران يسيران وقد وكل الله تعالى بهما أربعة من الملائكة يسوقونهما حتى أتوا منزل طالوت فلما سألوا
نبيهم البينة على ملك طالوت قال لهم النبي إن آية ملكه أنكم تجدون التابوت في داره فلما وجدوه عنده أيقنوا
● بملكه (فيه سكينه من ربكم) أي في إتيانه سكون لكم وطمأنينة كائنه من ربكم أو في التابوت ما تسكنون
إليه وهو التوراة المودعة فيه بناء على ما مر من أن موسى عليه السلام إذا قاتل قدمه فسكن إليه نفوس
بني إسرائيل وقيل السكينة صورة كانت فيه من زبرجد أو ياقوت لها رأس وذنوب كالأر الهرة وذنوبه
وجناحان فتن فيزف التابوت نحو العدو وهم يمضون معه فإذا استقر ثبتوا وسكنوا ونزل النصر وعن
أعلى رضى الله عنه كان لها وجه كوجه الإنسان وفيها ریح هفافة (وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون) ●
٣١ أبو السعود ج ١

فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ
فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا
مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْكُوا اللَّهَ كَمِ مِّنْ فِتْنَةٍ
قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئْتَهُ كَثِيرَةً يَأْذَنُ اللَّهُ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٢٤٩﴾ البقرة

- هي رضاء الألواح وعصا موسى وثيابه وشيء من التوراة وكان قدر فعه الله تعالى بعد وفاة موسى عليه السلام وألهمها أبناؤهما أو أنفسهما والآل مقم لتفخيم شأنهما أو أنبياء بني إسرائيل (تحملة الملائكة) حال من التابوت أي إن آية ملكه إتيانه حال كونه محمولا للملائكة وقد مراكيفية ذلك ولعل حمل الملائكة على الرواية الأخيرة عبارة عن سوقهم للتورين الحاملين له (إن في ذلك) إشارة إلى ما ذكر من شأن التابوت فهو من تمام كلام النبي عليه السلام لقومه أو إلى نقل القصة وحكايتها فهو ابتداء كلام من جهة الله تعالى جرى به قبل تمام القصة إظهار الكمال العناية به وإفراد حرف الخطاب مع تعدد المخاطبين على التقديرين بتأويل الفريق أو غيره كما سلف (لآية) عظيمة (لكم) دالة على ملك طالوت أو على نبوة محمد ﷺ حيث أخبر بهذه التفاصيل على ما هي عليه من غير سماع من البشر (إن كنتم مؤمنين) أي مصدقين بتمليككم ٢٤٩ عليكم أو بشيء من الآيات وإن شرطية والجواب محذوف ثقة بما قبله وقيل هي بمعنى إذ (فلما فصل طالوت بالجنود) أي انفصل بهم عن بيت المقدس والأصل فصل نفسه ولما اتحد فاعله ومفعوله شاع استعماله محذوف المفعول حتى نزل منزلة القاصر كالفصل وقيل فصل فصولا وقد جوز كونه أصلا برأسه ممتازا من المتعدي بمصدره كوقف وقوفا ووقفه ووقفا وكصد صدودا وصدده صدأ ورجع رجوعا ورجعه رجعا والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من طالوت أي ملتبسا بهم ومصاحباً لهم روى أنه قال لقومه لا يخرج معي رجل بني بناء لم يفرغ منه ولا تاجر مشغول بالتجارة ولا متزوج بامرأة لم يبين عليها ولا أبتغى إلا الشاب النشط الفارغ فاجتمع إليه من اختاره ثمانون ألفاً وكان الوقت قيظاً وسلكوا مفازة فسألوا أن يجرى الله تعالى لهم نهراً فبعد ما ظهر له ما تعلقت به مشيئته تعالى من جهة النبي عليه السلام أو بطريق الوحي عند من يقول بنبوته (قال إن الله مبتليكم بنهر) بفتح الهاء وقرئ بسكونها (فمن شرب منه) أي ابتداء شربه من النهر بأن كرع لأنه الشرب منه حقيقة (فليس مني) أي من جهلي وأشياعي المؤمنين وقيل ليس بمتصل بي ومتحد معي من قولهم فلان مني كأنه بعضه لكمال اختلاطهما (ومن لم يطعمه) أي لم يذقه من طعام الشيء إذا ذاقه ما كولا كان أو مشروباً أو غيرهما قال [وإن شئت حرمت النساء سواكم] وإن شئت لم أطعم نقاخا ولا برداً [أي نوما] فإنه مني إلا من اغترف غرفة بيده استثناء من قوله تعالى فمن شرب منه فليس مني وإنما أخر عن الجملة الثانية لإبراز كمال العناية بهاءومناه الرخصة في اغتراف الغرفة باليد دون الكروع والغرفة ما يغرف وقرئ بفتح الغين على أنها مصدر والباء متعلقة باغتراف أو بمحذوف وقع صفة لغرفة أي غرفة كائنه بيده يروى أن الغرفة كانت

- تكفى الرجل لشربه وأدواته ودوابه وأما الذين شربوا منه فقد اسودت شفاههم وغلبهم العطش (فشربوا
- منه) عطف على مقدر يقتضيه المقام أى فابتلوا به فشربوا منه (إلا قليلاً منهم) وهم المشار إليهم فيما سلف بالاستثناء من التولى وقرىء إلا قليل منهم ميلاً إلى جانب المعنى وضرباً عن عدوة اللفظ جانباً فإن قوله تعالى فشربوا منه فى قوة أن يقال فلم يطيعوه فحق أن يرد المستثنى مرفوعاً كما فى قول الفرزدق [وعض زمان يا ابن مروان لم يدع * من المال إلا مسحت أو مجلف] فإن قوله لم يدع فى حكم لم يبق (فلما جاوزوه) أى النهر (هو) أى طالوت (والذين آمنوا معه) عطف على الضمير المتصل المؤكد بالمنفصل
- رالظرف متعلق بجاوز لا بآمنوا وقيل الواو حالية والظرف متعلق بمحذوف وقع خبراً من الموصول كأنه قيل فلما جاوزوه والحال أن الذين آمنوا كانوا معه وهم أولئك القليل وفيه إشارة إلى أن من عداهم بمعزل من الإيمان (قالوا) أى بعض من معه من المؤمنين لبعض (لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده)
- أى بمحاربتهم ومقاومتهم فضلاً عن أن يكون لنا غلبة عليهم لما شاهدوا منهم من الكثرة والشدّة . قيل كانوا مائة ألف مقاتل شاكي السلاح (قال) استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فإذا قال مخاطبهم فقيل
- قال (الذين يظنون أنهم ملائكة الله) قيل أى الخالص منهم الذين يتيقنون لقاء الله تعالى بالبعث ويتوقعون ثوابه وإفراهم بذلك الوصف لا ينافى إيمان الباقين فإن درجات المؤمنين فى التيقن والتوقع متفاوتة أو الذين يعلمون أنهم يستشهدون عما قريب فيلقون الله تعالى وقيل الموصول عبارة عن المؤمنين كافة
- والضمير فى قالوا للمخاضين عنهم كأنهم قالوه اعتذاراً عن التخلف والنهر بينهما (كم من فئة) أى فرقة وجماعة من الناس من فاوت رأسه إذا شققها أو من فاه إليه إذا رجع فوزنها على الأول ففة وعلى الثانى فلة (قليلة غلبت فئة كثيرة) وكـم خبرية كانت أو استفهامية مفيدة للتكثير وهى فى حيز الرفع بالابتداء
- خبرها غلبت أى كثير من الفئات القليلة غلبت الفئات الكثيرة (ياذن الله) أى بحكمه وتيسيره فإن دوران كافة الأمور على مشيئته تعالى فلا يذل من نصره وإن قل عدده ولا يعز من خذله وإن كثر أسبابه وعدده وقدر وعى فى الجواب نكتة بدیعة حيث لم يقل أطاقت بفئة كثيرة حسباً وقع فى كلام أصحابهم
- مبالغة فى رد مقاتلتهم وتسكين قلوبهم وهذا كما ترى جواب ناشئ من كمال ثقتهم بنصر الله تعالى وتوفيقه ولا دخل فى ذلك لظن لقاء الله تعالى بالبعث لاسيما بالاستشهاد فإن العلم به ربما يورث اليأس من الغلبة ولا لتوقع ثوابه تعالى ولا ريب فى أن ما ذكر فى حيز الصلة ينبغى أن يكون مداراً للحكم الوارد على الموصول فلا أقل من أن يكون وصفاً ملائماً له فلعل المراد بلقائه تعالى لقاء نصره وتأييده عبر عنه بذلك مبالغة كما
- عبر عن مقارنة نصره تعالى بمقارنته سبحانه حيث قيل (والله مع الصابرين) فإن المراد به معية نصره وتوفيقه
- حتماً وحملها على المعية بالإثابة كما فعل ياباه أنهم إنما قالوه تنميماً لجوابهم وتأيداً له بطريق الاعتراض التذييل تشجيعاً لأصحابهم وتثبيتاً لهم على الصبر المؤدى إلى الغلبة ولا تعلق له بما ذكر من المعية بالإثابة قطعاً وكذا الحال إذا جعل ذلك ابتداء كلام من جهة الله تعالى جرى به تقريراً لكلامهم والمعنى قال الذين يظنون أو يعلمون من جهة النبى أو من جهة الثابوت والسكينة أنهم ملاقوا نصر الله العزيزكم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة ياذن الله تعالى فنحن أيضاً نغلب جالوت وجنوده وإيراد خبر أن اسماً مع أن اللقاء

وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبَّتْ أقدامنا وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ

الْكَافِرِينَ ﴿٢٥٠﴾ البقرة

فَهَزَمُوهُم بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ
النَّاسَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٢٥١﴾ البقرة

- ٢٥٠ مستقبل للدلالة على تقررهِ وتحقيقه (ولما برزوا) أى ظهر طالوت ومن معه من المؤمنين وصاروا إلى
- براز من الأرض في موطن الحرب (لجالوت وجنوده) وشاهدوا ما هم عليه من العدد والعدد وأيقنوا
 - أنهم غير مطيقين بهم عادة (قالوا) أى جميعاً عند تقوى قلوب الفريق الأول منهم بقول الفريق الثاني
 - متضرعين إلى الله تعالى مستعينين به (ربنا أفرغ علينا صبراً) على مقاساة شدائد الحرب واقتحام موارده
 - الصعبة الضيقة وفي التوسل بوصف الربوبية المنبئة عن التبليغ إلى الكمال وإيثار الإفراغ العرب عن
 - الكثرة وتنكير الصبر المفصح عن التفخيم من الجزالة مالا يخفى (وثبت أقدامنا) في مداحض القتال
 - ومزال النزال وثبات القدم عبارة عن كمال القوة والرسوخ عند المقارعة وعدم التزلزل وقت المقاومة
 - لا مجرد التقرر في حيز واحد (وانصرونا على القوم الكافرين) بقهرهم وهزمهم ووضع الكافرين في
 - موضع الضمير العائد إلى جالوت وجنوده للإشعار بعلّة النصر عليهم ولقد راعوا في الدعاء ترتيباً بديعاً
 - حيث قدموا سؤال إفراغ الصبر الذى هو ملاك الأمر ثم سؤال تثبيت القدم المنفرع عليه ثم سؤال
- ٢٥١ النصر الذى هو الغاية القصوى (فهزموهم) أى كسروهم بلا مكث (ياذن الله) بنصره وتأيدته إجابة
- لدعائهم وإيثار هذه الطريقة على طريقة قوله عز وجل فأتاهم الله ثواب الدنيا الخ للمحافظة على مضمون
 - قولهم غلبت فئة كثيرة ياذن الله (وقتل داود جالوت) كان أيشى أبو داود فى عسكر طالوت معه نسته
 - من بنيه وكان داود عليه السلام سابعهم وكان صغيراً يرعى الغنم فأوحى الله تعالى إلى نبيهم أنه الذى يقتل
 - جالوت فطلبه من أبيه فجاء وقد مر في طريقه بثلاثة أحجار قال له كل منها احملها فإنك بنا تقتل جالوت
 - فحملها في مخلاته قبل لما أبطأ على أبيه خبر إخوته في المصاف أرسل داود إليهم ليأتيه بخبرهم فأتاهم وهم في
 - القراع وقد برز جالوت بنفسه إلى البراز ولا يكاد يبارزه أحد وكان ظله ميلاً فقال داود لآخوته أما فيكم
 - من يخرج إلى هذا الأقفف فزجروه فنحنا ناحية أخرى ليس فيها إخوته وقد مر به طالوت وهو يحرض
 - الناس على القتال فقال له داود ما تصنعون بمن يقتل هذا الأقفف قال طالوت أنكحه بنى وأعطيه شطر
 - مملكتى فبرز له داود فرماه بما معه من الأحجار بالمقلع فأصابه في صدره فنفذ الأحجار منه وقتلت بعده
 - ناساً كثيراً وقيل إنما كلمته الأحجار عند بروزه لجالوت في المعركة فأنجز له طالوت ما وعده وقيل إنه حسده
 - وأخرجه من مملكته ثم ندم على ما صنعه فذهب يطلبه إلى أن قتل وملك داود عليه السلام وأعطي النبوة
 - وذلك قوله تعالى (وأتاه الله الملك) أى ملك بنى إسرائيل في مشارق الأرض المقدسة ومغازيها (والحكمة)
 - أى النبوة ولم يجتمع في بنى إسرائيل الملك والنبوة قبله إلا له بل كان الملك في سبط والنبوة في سبط

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٥٢﴾ البقرة

تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَءَاتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلْنَا الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلْتُمْ وَلَكِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿٢٥٣﴾ البقرة

- آخر وما اجتمعوا قبله على ملك قط (وعليه بما يشاء) أى بما يشاء الله تعالى تعليمه إياه لا بما يشاء داود عليه السلام كما قيل لأن معظم ما علمه تعالى إياه مما لا يكاد يخطر ببال أحد ولا يقع فى أمنية بشر يتمكن من طلبه ومشيدته كالسرديات بالآلة الحديد ومنطق الطير والدواب ونحو ذلك من الأمور الخفية (ولولا دفع الله الناس بعضهم) الذين يباشرون الشر والفساد (ببعض) آخرهمهم بردهم عما هم عليه بما قدر الله تعالى من القتل كما فى القصة المحكية أو غيره وقرئ دفاع الله على أن صيغة المبالغة للمبالغة (فسدت الأرض) وبطلت منافعها وتعطلت مصالحها من الحرث والنسل وسائر ما يعمر الأرض ويصلحها وقيل لولا أن الله ينصر المسلمين على الكافرين لفسدت الأرض بغيهم وقتلهم المسلمين أو لولم يدفعهم بالمسلمين لهم الكفر ونزات السخطة فاستوصل أهل الأرض قاطبة (ولكن الله ذو فضل) عظيم لا يقادر قدره (على العالمين) كافة وهذا إشارة إلى قياس استثنائى مؤلف من وضع نقيض المقدم منتج لنقيض التالى خلا أنه قد وضع موضعه ما يستتبعه ويستتبعه أعنى كونه تعالى ذا فضل على العالمين إيذاناً بأنه تعالى متفضل فى ذلك الدفع من غير أن يجب عليه ذلك وأن فضله تعالى غير منحصر فيه بل هو فرد من أفراد فضله العظيم كأنه قيل ولكنه تعالى يدفع فساد بعضهم ببعض فلا تفسد الأرض وتنظم به مصالح العالم وتنصلح أحوال الأمم (تلك) إشارة إلى ما سلف ٢٥٢ من حديث الألوف وخبر طالوت على التفصيل المرقوم وما فيه من معنى البعد للإيذان بعلو شأن المشار إليه (آيات الله) المنزلة من عنده تعالى والجملة مستأنفة وقوله تعالى (تتلوها عليكم) أى بواسطة جبريل عليه السلام إما حال من الآيات والعامل معنى الإشارة وإما جملة مستقلة لا محل لها من الإعراب (بالحق) فى حيز النصب على أنه حال من مفعول تتلوها أى ملتبسة باليقين الذى لا يرتاب فيه أحد من أهل الكتاب وأرباب التواريخ لما يجدونها موافقة لما فى كتبهم أو من فاعله أى تتلوها عليكم ملتبيين بالحق والصواب أو من الضمير المجرور أى ملتبساً بالحق والصدق (وإنك لمن المرسلين) أى من جملة الذين أرسلوا إلى الأمم لتبليغ رسالاتنا وإجراء أوامرنا وأحكامنا عليهم فإن هذه المعاملة لا تجرى بيننا وبين غيرهم فهى شهادة منه سبحانه برسالاته عليه الصلاة والسلام لإثبات ما يستوجبها والتأكيد من مقتضيات مقام الجاحدين بها (تلك الرسل) استئناف فيه رمز إلى أنه عليه الصلاة والسلام من ٢٥٣

- أفاضل الرسل العظام عليهم الصلاة والسلام إثر بيان كونه من جملتهم والإشارة إلى الجماعة الذين من جملتهم النبي ﷺ فاللام في المآل للاستغراق وما فيه من معنى البعد للإيدان بعلو طبقتهم وبعد منزلاتهم وقيل إلى الذين ذكرت قصصهم في السورة وقيل إلى الذين ثبت عليه ﷺ بهم (فضلنا بعضهم على بعض)
- في مراتب الكمال بأن خصصناه حسبما تقتضيه مشيئتنا بما أثر جليلة خلا عنها غيره (منهم من كلم الله)
- تفصيل للتفضيل المذكور إجمالاً أي فضله بأن كلمه تعالى بغير سفير وهو موسى عليه الصلاة والسلام حيث كلمه تعالى ليلة الخيرة وفي الطور وقرىء كلم الله بالنصب وقرىء كلم الله من المكاملة فإنه كلم الله تعالى كما أنه تعالى كلمه ويؤيده كلم الله بمعنى مكالمه وإيراد الاسم الجليل بطريق الالتفات لتربية المهابة والرمز إلى ما بين التكليم والرفع وبين ما سبق من مطلق التفضيل وما لحق من إتياء البيّنات والتأييد
- بروح القدس من التفاوت (ورفع بعضهم درجات) أي ومنهم من رفعه على غيره من الرسل المتفاوتين في معارج الفضل بدرجات قاصية ومراتب نائية وتغيير الأسلوب لتربية ما بينهم من اختلاف الحال في درجات الشرف والظاهر أنه رسول الله ﷺ كما نبىء عنه الإخبار بكونه عليه الصلاة والسلام منهم فإن ذلك في قوة بعضهم فإنه قد خص بالدعوة العامة والحجج الجمة والمعجزات المستمرة والآيات المتعاقبة بتعاقب الدهور والفضائل العلية والعملية الفاتنة للحصر والإبهام لتفخيم شأنه والإشعار بأنه العلم الفرد الغنى عن التعيين وقيل إنه إبراهيم عليه الصلاة والسلام حيث خصه تعالى بكرامة الخلة وقيل إدريس عليه السلام حيث رفعه مكاناً علياً وقيل أولو العزم من الرسل عليهم الصلاة والسلام (وآتيناه عيسى ابن مريم البيّنات) الآيات الباهرة والمعجزات الظاهرة من إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص والإخبار بالمغيبات أو الإنجيل (وأيدناه) أي قويناه (روح القدس) بضم الدال وقرىء بسكونها أي بالروح المقدسة كقولك رجل صدق وهي روح عيسى وإنما وصفت بالقدس للكرامة أولاً أنه عليه السلام لم تضمه الأضلاب والأرحام الطوامث وقيل بمجبريل وقيل بالإنجيل كما مر وإفراذه عليه السلام بما ذكر لرد ما بين أهل الكتابين في شأنه عليه السلام من التفريط والإفراط والآية ناطقة بأن الأنبياء عليهم السلام متفاوتة الأقدار فيجوز تفضيل بعضهم على بعض ولكن بقاطع (ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم) أي جاءوا من بعد الرسل من الأمم المختلفة أي لو شاء الله عدم اقتتالهم ما اقتتلوا بأن جعلهم متفقين على اتباع الرسل المتفقة على كلمة الحق ففعل المشيئة محذوف لكونه مضمون الجزاء على القاعدة المعروفة وقيل تقديره ولو شاء هدى الناس جميعاً ما اقتتل الخ وليس بذلك (من بعد ما جاءتهم) من جهة أولئك الرسل (البيّنات) المعجزات الواضحة والآيات الظاهرة الدالة على حقية الحق الموجبة لاتباعهم الزاجرة
- عن الإعراض عن سننهم المؤدى إلى الاقتتال فمن متعلقة باقتتل (ولكن اختلفوا) استدراك من الشرطية أشير به إلى قياس استثنائي مؤلف من وضع نقيض مقدمها منتج لنقيض تاليها إلا أنه قد وضع فيه الاختلاف موضع نقيض المقدم المترتب عليه للإيدان بأن الاقتتال ناشئ من قبلهم لا من جهته تعالى
- ابتداء كأنه قيل ولكن لم يشأ عدم اقتتالهم لأنهم اختلفوا اختلافاً حاشاً (فمنهم من آمن) بما جاءت به أولئك الرسل من البيّنات وعملوا به (ومنهم من كفر) بذلك كفرأ لا ارعوا له عنه فاقتضت الحكمة

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَكُمْ مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةٌ
وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٥٤﴾ البقرة

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿٢٥٥﴾ البقرة

- عدم مشيئته تعالى لعدم اقتناهم فاقتلوا بموجب اقتضاء أحوالهم (ولو شاء الله) عدم اقتناهم بعد هذه
- المرتبة أيضاً من الاختلاف والشقاق المستتبين للاقتتال بحسب العادة (ماقتلوا) وما نبض منهم عرق
- التطاول والتعاضد لما أن الكل تحت ملكوته تعالى فالتكرير ليس للتأكيد كما ظن بل للتنبيه على أن اختلافهم ذلك ليس موجب لعدم مشيئته تعالى لعدم اقتناهم كما يفهم ذلك من وضعه في الاستدراك موضعه بل هو سبحانه مخار في ذلك حتى لو شاء بعد ذلك عدم اقتناهم ماقتلوا كما يفصح عنه الاستدراك بقوله عز وجل (ولكن الله يفعل ما يريد) أي من الأمور الوجودية والعدمية التي من جملتها عدم مشيئته عدم اقتناهم
- فإن اليرك أيضاً من جملة الأفعال أي يفعل ما يريد حسبما يريد من غير أن يوجه عليه موجب أو يمنعه منه مانع وفيه دليل بين على أن الحوادث تابعة لمشيئته سبحانه خير أكان أو شر أإيماناً كان أو كفرأ (يا أيها ٢٥٤ الذين آمنوا أنفقوا) في سبيل الله (بما رزقناكم) أي شيئاً مما رزقناكمه على أن ماموصولة حذف عائدها
- والتعرض لوصوله منه تعالى للبحث على الإنفاق كما في قوله تعالى وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه والمراد به الإنفاق الواجب بدلالة ما بعده من الوعيد (من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة) كلمة
- من متعلقة بما تعلقت به أختها ولا ضمير فيه لا اختلاف معنيهما فإن الأولى تبعيضية وهذه لا بتداء الغاية أي أنفقوا بعض ما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا تقدرون على تلافي ما فرطتم فيه إذ لا تبائع فيه حتى تتبايعوا ما تنفقونه أو تفتدون به من العذاب ولا خلة حتى يسامحكم به أخلاقكم أو يعينوكم عليه ولا شفاعة إلا لمن أذن له الرحمن ورضي له قولا حتى تتوسلوا بشفعاء يشفعون لكم في حط ما في ذمتكم وإنما رفعت الثلاثة مع قصد التعميم لأنها في التقدير جواب هل فيه بيع أو خلة أو شفاعة وقرئ بفتح الكل (والكافرون)
- أي والتاركون للزكاة وإيثاره عليه للتغليظ والتهديد كما في قوله تعالى ومن كفر مكان ومن لم يحج والإيذان بأن ترك الزكاة من صفات الكفار قال تعالى وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة (هم الظالمون) أي
- الذين ظلموا أنفسهم بتعرضها للعقاب ووضعوا المال في غير موضعه وصرفوه إلى غير وجهه (الله لا إله إلا هو) مبتدأ وخبر أي هو المستحق للعبودية لا غير وفي إضمار خبر لا مثل في الوجود أو يصح أن يوجد خلاف للنجاح معروف (الحى) الباقي الذى لا سبيل عليه للبوت والفناء وهو إما خير ثان أو خير
- مبتدأ محذوف أو بدل من لا إله إلا هو أو بدل من الله أو صفة له ويعضده القراءة بالنصب على المدح
- لا اختصاصه بالنعمة (القيوم) فاعول من قام بالأمراً إذا حفظه أي دائم القيام بتدبير الخلق وحفظه وقيل

- هو القائم بذاته المقيم لغيره (لا تأخذه سنة ولا نوم) السنة ما يتقدم النوم من الفتور قال عدى بن الرقاع
العاملي [وسنان أقصده النعاس فرنقت * في عينه سنة وليس بنائم] والنوم حالة تعرض للحيوان من
استرخاء أعصاب الدماغ من رطوبات الأبخرة المتصاعدة بحيث تنفخ المشاعر الظاهرة عن الإحساس
رأساً والمراد بيان انتفاء اعتراء شيء منهما له سبحانه لعدم كونهما من شأنه تعالى لأنهما قاصران بالنسبة
إلى القوة الإلهية فإنه بمنزلة من مقام التنزيه فلا سبيل إلى حمل النظم الكريم على طريقة الكبالة والترقي
بناء على أن القادر على دفع السنة قد لا يقدر على دفع النوم القوى كما في قولك فلان يقظ لا تغلبه سنة ولا
نوم وإنما تأخير النوم للحفاظة على ترتيب الوجود الخارجى وتوسيط كلمة لا للتخصيص على شمول النفي
لكل منهما كما في قوله عز وجل ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة الآية وأما التعبير عن عدم الاعتراء
والعروض بعدم الأخذ فلبراعة الواقع إذ عروض السنة والنوم لمعروضهما وإنما يكون بطريق الأخذ
والاستيلاء وقيل هو من باب التكميل والجملة تأكيد لما قبلها من كونه تعالى حياً قيوماً فإن من يعتربه
أحدهما يكون موقوف الحياة قاصراً في الحفظ والتدبير وقيل استئناف مؤكداً سبق وقيل حال مؤكدة
● من الضمير المستكن في القيوم (له ما في السموات وما في الأرض) تقرير لقيوميته تعالى واحتجاج
به على تفردّه في الألوهية والمراد بما فيهما ما هو أعم من أجزائهما الداخلة فيهما ومن الأمور الخارجة
● عنهما المتمكنة فيهما من العقلاء وغيرهم (من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه) بيان لكبرياء شأنه وأنه
● لا يداينيه أحد ليقدر على تغيير ما يريد شفاعاً وضراعة فضلاً عن أن يدافعه عناداً أو مناصبة (يعلم
ما بين أيديهم وما خلفهم) أى ما قبلهم وما بعدهم أو بالعكس لأنك مستقبل المستقبل ومستدبر الماضى
أو أمور الدنيا وأمر الآخرة أو بالعكس أو ما يحسونه وما يعقلونه أو ما يدركونه وما لا يدركونه والضمير
لما في السموات والأرض بتغليب ما فيهما من العقلاء على غيرهم أو لما دل عليه من ذا الذى من الملائكة
● والأَنْبياء عليهم الصلاة والسلام (ولا يحيطون بشيء من علمه) أى من معلوماته (إلا بما شاء) أن يعلموه
● وعطافه على ما قبله لما أنهما جميعاً دليل على تفردّه تعالى بالعلم الذاتى التام الدال على وحدانيته (وسع كرسيه
السموات والأرض) الكرسي ما يجلس عليه ولا يفضل عن مقعد القاعد وكأنه منسوب إلى الكرسي
الذى هو الملبد وليس ثمة كرسي ولا قاعد ولا قعود وإنما هو تمثيل لعظمة شأنه عز وجل وسعة سلطانه
● وإحاطة علمه بالآشياء قاطبة على طريقة قوله عز قائلوا ما قدروا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم
القيامة والسموات مطويات بيمينه وقيل كرسيه مجاز عن علمه أخذاً من كرسي العالم وقيل عن ملكه أخذاً
من كرسي الملك فإن الكرسي كلما كان أعظم تكون عظمة القاعد أكثر وأوفر فغير عن شمول علمه أو عن
بسطة ملكه وسلطانه بسعة كرسيه وإحاطته بالآقطار العلوية والسفلية وقيل هو جسم بين يدي العرش
محيط بالسموات السبع لقوله ﷻ ما السموات السبع والأرضون السبع مع الكرسي إلا حلقة في فلاة
و فضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة ولعله الفلك الثامن وعن الحسن البصرى
● أنه العرش (ولا يؤده) أى لا يثقله ولا يشق عليه (حفظهما) أى حفظ السموات والأرض وإنما يتعرض
● لذكر ما فيهما لما أن حفظهما مستتبع لحفظه (وهو العلى) المتعالى بذاته عن الأشياء والأنداد (العظيم)

لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ
بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥٦﴾ البقرة

الذى يستحق بالنسبة إليه كل ما سواه ولما ترى من انطواء هذه الآية الكريمة على أمهات المسائل الإلهية المتعلقة بالذات العلية والصفات الجلية فإنها ناطقة بأنه تعالى موجود منفرد بالإلهية متصف بالحياة واجب الوجود لذاته موجد لغيره لما أن القيوم هو القائم بذاته المقيم لغيره منزه عن التحيز والحلول مبرأ عن التغير والفتور لا مناسبة بينه وبين الأشباح ولا يعتريه ما يعترى النفوس والأرواح مالك الملك والملوك ومبدع الأصول والفروع ذو البطش الشديد لا يشفع عنده إلا من أذن له فيه العالم وحده بجميع الأشياء جليها وخفيها كليها وجزئها واسع الملك والقدرة لكل مامن شأنه أن يملك ويقدر عليه لا يشق عليه شاق ولا يشغله شأن عن شأن متعال عما تناله الأوهام عظيم لا تحديق به الأفهام تفردت بفضائل رائقة وخواص فائقة خلت عنها أخواتها قال ﷺ إن أعظم آية في القرآن آية الكرسي من قرأها بعث الله تعالى ملكا يكتب من حسناته ويمحو من سيئاته إلى الغد من تلك الساعة وقال عليه الصلاة والسلام ما قرئت هذه الآية في دار إلا هجرتها الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة يا على علمها ولدك وأهلك وجيرانك فما نزلت آية أعظم منها وقال ﷺ من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت ولا يواظب عليها إلا صديق أو عابد ومن قرأها إذا أخذ مضجعه آمنه الله تعالى على نفسه وجاره وجار جاره والآيات حوله وقال عليه الصلاة والسلام سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولا نخر وسيد الفرس سلمان وسيد الروم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال الطور وسيدا الأيام يوم الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن سورة البقرة وسيد البقرة آية الكرسي وتخصيص سيادته ﷺ للعرب بالذكر في أثناء تعداد السیادات الخاصة لا يدل على نفي مادلت عليه الأخبار المستفيضة وانعقد عليه الإجماع من سيادته ﷺ لجميع أفراد البشر .

(لا إكراه في الدين) جملة مستأنفة جاء بها إثريان تفرده سبحانه وتعالى بالشئون الجليلة الموجبة للإيمان به ٢٥٦ وحده إيداناً بأن من حق العاقل أن لا يحتاج إلى التكليف والإلزام بل يختار الدين الحق من غير تردد وتلعم وقيل هو خبر في معنى النهي أى لا تكرهوا في الدين فقبل منسوخ بقوله تعالى جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وقيل خاص بأهل الكتاب حيث حصنوا أنفسهم بأداء الجزية وروى أنه كان لأنصارى من بنى سالم بن عوف ابنان قد تنصرا قبل مبعثه ﷺ ثم قدما المدينة فلزمهما أبوهما وقال والله لا أدعكما حتى تسلبا فأيا فاختصموا إلى رسول الله ﷺ فنزلت فخلاهما (قد تبين الرشد من الغي) ● استئناف تعليلي صدر بكلمة التحقيق لزيادة تقرير مضمونه كما في قوله عز وجل قد بلغت من لدنى عذراً أى إذ قد تبين بما ذكر من نعوته تعالى التى يمتنع توهم اشتراك غيره فى شيء منهما الإيمان الذى هو الرشد الموصل إلى السعادة الأبدية من الكفر الذى هو الغي المؤدى إلى الشقاوة السرمدية (فمن يكفر) ●

اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولِيَاءُ هُمُ الظُّلُمَاتُ يُخْرِجُهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥٧﴾ البقرة

- بالتاغوت) هو بناء مبالغة من الطغيان كالملكوت والجبروت قلب مكان عينه ولا مه فقيل هو في الأصل مصدر وإليه ذهب الفارسي وقيل اسم جنس مفرد مذكر وإنما الجمع والتأنيث لإرادة الآلهة وهو رأى سيديوه وقيل هو جمع وهو مذهب المبرد وقيل يستوى فيه المفرد والجمع والتذكير والتأنيث أى فمن يعمل أثراً تميز الحق من الباطل بموجب الحجج الواضحة والآيات البينة ويكفر بالشيطان أو بالأصنام أو بكل ما عبد من دون الله تعالى أو صد عن عبادته تعالى لما تبين له كونه بمعزل من استحقاق العبادة (ويؤمن بالله) وحده لما شاهد من نعونه الجليلة المقتضية لاختصاص الألوهية به عز وجل الموجبة للإيمان والتوحيد وتقديم الكفر بالطاغوت على الإيمان به تعالى لتوقفه عليه فإن التخلية متقدمة على التحلية (فقد استمسك بالعروة الوثقى) أى بالغ في التمسك بها كأنه وهو ملتبس به يطلب من نفسه الزيادة فيه والثبات عليه (لا انفصام لها) الفصم الكسر بغير إبانة كما أن الفصم هو الكسر بإبانة ونفى الأول يدل على انتفاء الثانى بالأولوية والجملة إما استئناف مقرر لما قبلها من وثاقة العروة وإما حال من العروة والعامل استمسك أو من الضمير المستتر فى الوثقى ولها فى حيز الخبر أى كائن لها والكلام تمثيل مبنى على تشبيه الهيئة العقلية المنتزعة من ملازمة الاعتقاد الحق الذى لا يحتمل النقيض أصلاً لثبوتها بأبراهين النيرة القطعية بالهيئة الحسية المنتزعة من التمسك بالحبل المحكم المأمون انقطاعه فلا استعارة فى المفردات ويجوز أن تكون العروة الوثقى مستعارة للاعتقاد الحق الذى هو الإيمان والتوحيد لا للنظر الصحيح المؤدى إليه كما قيل فإنه غير مذكور فى حيز الشرط والاستمسك بها مستعاراً لما ذكر من الملازمة أو ترشيحاً للاستعارة الأولى (والله سميع) بالأقوال (عليم) بالعزائم والعقائد والجملة اعتراض تذييل
- ٢٥٧ حامل على الإيمان رادع عن الكفر والنفاق بما فيه من الوعد والوعيد (الله ولى الذين آمنوا) أى معينهم أو متولى أمورهم والمراد بهم الذين ثبت فى علمه تعالى إيمانهم فى الجملة مآلاً أو حالاً (يخرجهم)
- تفسير للولاية أو خبر ثان عند من يجوز كونه جملة أو حال من الضمير فى ولى (من الظلمات) التى هى أعم من ظلمات الكفر والمعاصى وظلمات الشبه بل مما فى بعض مراتب العلوم الاستدلالية من نوع ضعف وخفاء بالقياس إلى مراتبها القوية الجليلة بل مما فى جميع مراتبها بالنظر إلى مرتبة العيان كما ستعرفه (إلى النور) الذى يعم نور الإيمان ونور الإيقان بمراتبه ونور العيان أى يخرج بهدأته وتوفيقه كل واحد منهم من الظلمة التى وقع فيها إلى ما يقابلها من النور وإفراد النور لوحدة الحق كما أن جمع الظلمات لتعدد فنون الضلال (والذين كفروا) أى الذين ثبت فى علمه تعالى كفرهم (أولياؤهم الطاغوت) أى الشياطين وسائر المضلين عن طريق الحق فالوصول مبتدأً وأولياؤهم مبتدأ ثانٍ والطاغوت خبره والجملة خبر للأول والجملة الحاصلة معطوفة على ما قبلها ولعل تغيير السبك للاحتراز عن وضع الطاغوت فى

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ ءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٢٥٨﴾ البقرة

- مقابلة الاسم الجليل ولقصد المبالغة بتكرير الإسناد مع الإيحاء إلى التباين بين الفريقين من كل وجه حتى من جهة التعبير أيضاً (يخرجونهم) بالوساوس وغيرها من طرق الإضلال والإغواء (من النور) ● الفطرى الذى جبل عليه الناس كافة أو من نور البينات التى يشاهدونها من جهة النبى ﷺ بتنزيل تمكينهم من الاستضاءة بها منزلة نفسها (إلى الظلمات) ظلمات الكفر والانهماك فى الغى وقيل نزلت فى قوم ارتدوا عن الإسلام والجملة تفسير لولاية الطاغوت أو خبر ثان كما مر وإسناد الإخراج من حيث السببية إلى الطاغوت لا يقدح فى استناده من حيث الخلق إلى قدرته سبحانه (أولئك) إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما فى حيز الصلة وما يتبعه من القبائح (أصحاب النار) أى ملابسوها وملازموها بسبب ما لهم من الجرائم (هم فيها خالدون) ما كئون أبداً (ألم تر إلى الذى حاج إبراهيم فى ربه) استشهاد على ٢٥٨ ماذكر من أن الكفرة أولياؤهم الطاغوت وتقرير له على طريقة قوله تعالى ألم تر أنهم فى كل واديهيمون كما أن ما بعده استشهاد على ولايته تعالى للؤمنين وتقرير لها وإنما بدى بهذا الرعاية الاقتران بينه وبين مدلوله ولا استقلاله بأمر عجيب حقيق بأن يصدر به المقال وهو اجترأوه على الحاجة فى الله عز وجل وما أتى بها فى أثنائها من العظيمة المنادية بكال حماقته ولأن فيما بعده تعدداً وتفصيلاً يورث تقديمه انتشار النظم على أنه قد أشير فى تضاعيفه إلى هداية الله تعالى أيضاً بواسطة إبراهيم عليه السلام فإن ما يحكى عنه من الدعوة إلى الحق وإدحاض حجة الكافر من آثار ولايته تعالى وهزمة الاستفهام لإنكار النفي وتقرير المنفى أى ألم تنظر أو ألم ينته عليك إلى هذا الطاغوت المارد كيف تصدى لإضلال الناس وإخراجهم من النور إلى الظلمات أى قد تحققت الرؤية وتقررت بناء على أن أمره من الظهور بحيث لا يكاد يخفى على أحد من له حظ من الخطاب فظهر أن الكفرة أولياؤهم الطاغوت وفى التعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام تشرىف له وإيدان بتأييده فى الحاجة (أن آناه الله الملك) أى لآل آناه ● إياه حيث أبطره ذلك وحمله على الحاجة أو حاجه لأجله وضعاً للحاجة التى هى أقبح وجوه الكفر موضع ما يجب عليه من الشكر كما يقال عاديتنى لأن أحسنت إليك أو وقت أن آناه الله الملك وهو حجة على من منع إيتاء الله الملك للكافر (إذ قال إبراهيم) ظرف لحاج أو بدل من آناه على الوجه الأخير (ربى الذى يحيى ويميت) بفتح ياء ربى وقرئ بحذفها * روى أنه ﷺ لما كسر الأصنام سجنه ثم أخرجه فقال من ربك الذى تدعوا إليه قال ربى الذى يحيى ويميت أى يخلق الحياة والموت فى الأجساد (قال) استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل كيف حاجه فى هذه المقالة القوية الحققة فقل قال (أنا أحى وأميت) روى أنه دعا برجلين فقتل أحدهما وأطلق الآخر فقال ذلك (قال إبراهيم) استئناف كما سلف كأنه قيل

أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٥٩﴾ البقرة

- فإذا قال إبراهيم لمن في هذه المرتبة من الحماقة وبماذا ألحمة فقيل قال (فإن الله يأتي بالشمس من المشرق)
- حسبما تقتضيه مشيئته (فأت بها من المغرب) إن كنت قادر أعلى مثل مقدوراته تعالى لم يلفظ عليه السلام إلى إبطال مقالة اللعين إيداناً بأن بطلانها من الجلاء والظهور بحيث لا يكاد يخفى على أحد وأن التصدي لإبطالها من قبيل السعي في تحصيل الحاصل وأتى بمثال لا يجد اللعين فيه مجالاً للتنويه والتلبس (فهت الذي كفر) أي صار مبهوتاً وقرىء على بناء الفاعل على أن الموصول مفعوله أي فغلب إبراهيم الكافر وأسكنه وإيراد الكفر في حيز الصلة للإشعار بعلّة الحكم والتنصيص على كون المحاجة كفراً (والله لا يهدي القوم الظالمين) تذييل مقرر لمضمون ما قبله أي لا يهدي الذين ظللوا أنفسهم بتعريضها للعذاب المخلد بسبب إعراضهم عن قبول الهداية إلى مناهج الاستدلال أو إلى سبيل النجاة أو إلى طريق الجنة يوم القيامة (أو كالذي مر على قرية) استشهاد على ما ذكر من ولايته تعالى للمؤمنين وتقرير له معطوف على الموصول السابق وإيثار أو الفارقة على الواو الجامعة للاحتراز عن توهم اتحاد المستشهد عليه من أول الأمر والكاف إما اسمية كما اختاره قوم جيء بها للتنبيه على تعدد الشواهد وعدم انحصارها فيما ذكر كما في قولك الفعل الماضي مثل نصر وإما زائدة كما ارتضاه آخرون والمعنى أولم تر إلى مثل الذي أو إلى الذي مر على قرية كيف هداه الله تعالى وأخرجه من ظلمة الاشتباه إلى نور البيان والشهود أي قدرأيت ذلك وشاهدته فإذن لا ريب في أن الله ولي الذين آمنوا الخ. هذا وأما جعل الحمزة لمجرد التعجب على أن يكون المعنى في الأول ألم تنظر إلى الذي حاج الخ أي انظر إليه وتعجب من أمره في الثاني أو أريت مثل الذي مر الخ إيداناً بأن حاله وما جرى عليه في الغرابة بحيث لا يرى له مثل كما استقر عليه رأى الجمهور فقير خليف بجزالة التنزيل وغمامة شأنه الجليل فتدبروا المار هو عزيز برين شرخيا قاله قتادة والربيع وعكرمة وناجية بن كعب وسليمان بن يزيد والضحاك والسدي رضي الله عنهم وقيل هو أرميا بن حلقيا من سبط هرون عليه السلام قاله وهب وعبيد الله بن عمير وقيل أرميا هو الخضر بعينه . قال مجاهد كان المار رجلاً كافراً بالبعث وهو بعيد والقرية بيت المقدس قاله وهب وعكرمة والربيع وقيل هي دير هرقل على شط دجلة وقال الكلبي هي دير سابور آباد وقال السدي هي ديار سلما باد والاول هو الأظهر والأشهر روى أن بني إسرائيل لما بالغوا في تعاطي الشر والفساد وجاوزوا في العتو والطغيان كل حد معتاد سلط الله تعالى عليهم بمختصر البابل ففسار إليهم في ستمائة ألف راية حتى وطئ الشام وخرب بيت المقدس وجعل بني إسرائيل أثلاثاً ثلث منهم قتلهم وثلث منهم أقرم بالشام وثلث منهم سبهم وكانوا مائة ألف

- غلام يافع وغير يافع فقسمهم بين الملوك الذين كانوا معه فأصاب كل ملك منهم أربعة غلبة وكان عزيز من جملتهم فلما نجاه الله تعالى منهم بعد حين مر بجواره على بيت المقدس فرآه على أفطح مرأى وأوحش منظر وذلك قوله عز وجل (وهي خاوية على عروشها) أى ساقطة على سقوفها بأن سقطت العروش ثم الحيطان من خوى البيت إذا سقط أو من خوت الأرض أى تهدمت والجملة حال من ضمير مرأى من قرية عند من يجوز الحال من التكررة مطلقاً (قال) أى تلهفا عليها وتشوقاً إلى عمارتها مع استشعار اليأس عنها (أنى يحيى هذه الله) وهى على ما يرى من الحالة العجيبة المبينة للحياة وتقديمها على الفاعل للاعتناء بها من حيث أن الاستبعاد ناشئ من جهتها لا من جهة الفاعل وأنى نصب على الظرفية إن كانت بمعنى متى وعلى الحالية من هذه إن كانت بمعنى كيف والعامل يحيى وأياً ما كان فالمراد استبعاد عمارتها بالبناء والسكان من بقايا أهلها الذين تفرقوا أبدى سباً ومن غيرهم وإنما عبر عنها بالإحياء الذى هو علم فى البعد عن الوقوع عادة تهويلاً للخطاب وتأكيذاً للاستبعاد كما أنه لأجله عبر عن خرابها بالموت حيث قيل (بعد موتها) وحيث كان هذا التعبير معرباً عن استبعاد الإحياء بعد الموت على أبلغ وجه وآكده أراه الله عز وجل أثر ذى أثر أبعد الأمرين فى نفسه ثم فى غيره ثم أراه ما استبعده صريحاً مبالغة فى إزاحة ما عسى يختلج فى خلدته وأما حمل إحيائها على إحياء أهلها فإياه التعرض لحال القرية دون حالهم والاقتصار على ذكر موتهم دون كونهم تراباً وعظاماً مع كونه أدخل فى الاستبعاد لشدة مباينته للحياة وغاية بعده عن قبولها على أنه لم يتعلق إرادته تعالى بإحيائهم كما تعلقت بعمارتها ومعانيتها المار لها كما ستحيط به خبراً (فأما ناه الله) وألبته على الموت (مائة عام) روى أنه لما دخل القرية ربط حماره فطاف بها ولم يربها أحدًا فقال ما قال وكانت أشجارها قد أثمرت فتناول من التين والعنب وشرب من عصيره ونام فأما ناه الله تعالى فى منامه وهو شاب وأما ناه حماره وبقية تينه وعنبه وعصيره عنده ثم أعمى الله تعالى عنه عيون المخلوقات فلم يره أحد فلما مضى من موته سبعون سنة وجه الله عز وعلا ملكاً عظيماً من ملوك فارس يقال له يوشك إلى بيت المقدس ليعمره ومعه ألف قهرمان مع كل قهرمان ثلثمائة ألف عامل فجعلوا يعمرونه وأهلك الله تعالى بخت نصر ببعوضة دخلت دماغه ونجى الله تعالى من بقى من بنى إسرائيل وردداهم إلى بيت المقدس وتراجع إليه من تفرق منهم فى الأكناف فعمروه ثلاثين سنة وكثروا وكانوا كأحسن ما كانوا عليه فلما تمت المائة من موت عزيز أحياء الله تعالى وذلك قوله تعالى (ثم بعثه) وإيناره على أحياء للدلالة على سرعته وسهولة تأتية على البارئ تعالى كأنه بعثه من النوم وللإيدان بأنه أعاده كهيئته يوم موته عاقلاً فاهماً مستعداً للنظر والاستدلال (قال) استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فإذا قال له بعد بعثه فقيل قال (كم لبثت) ليظهر له عجزه عن الإحاطة بشئونه تعالى وأن إحياءه ليس بعد مدة يسيرة ربما يتوهم أنه هين فى الجملة بل بعد مدة طويلة وينحسم به مادة استبعاده بالمرء ويطلع فى تضاعفه على أمر آخر من بدائع آثار قدرته تعالى وهو إبقاء الغذاء المتسارع إلى الفساد بالطبع على ما كان عليه دهر أطويلاً من غير تغير ما وكم نصب على الظرفية مبرزها محذوف أى كم وقتاً لبثت والقائل هو الله تعالى أو ملك ما مور بذلك من قبله تعالى قيل نودى من السماء يا عزيز كم لبثت بعد الموت (قال لبثت يوماً أو

بعض يوم) قاله بناء على التقريب والتخمين أو استقصار أمدته لبثه وأما ما يقال من أنه مات ضحى وبعث بعد المائة قبيل الغروب فقال قبل النظر إلى الشمس يوماً فالتفت إليها فرأى منها بقية فقال أو بعض يوم على وجه الإضراب فبمعزل من التحقيق إذ لا وجه للجزم بتمام اليوم ولو بناء على حساب الغروب

- لتحقق نقصان من أوله (قال) استئناف كما سلف (بل لبثت مائة عام) عطف على مقدر أى ما لبثت
- ذلك القدر بل هذا المقدار (فانظر) لتعاین امرأ آخر من دلائل قدرتنا (إلى طعامك وشرابك لم يتسنه) أى لم يتغير في هذه المدة المتطاولة مع تداعيه إلى الفساد . روى أنه وجد بينه وعنبه كما جنى وعصيره كما عصر والجملة المنفية حال بغيره واو كقوله تعالى لم يمسه سوى إماما من الطعام والشراب وإفراد الضمير لجر يانها مجرى الواحد كالغذاء وإماما من الأخير اكتفاء بدلالة حاله على حال الأول ويؤيده قراءة من قرأ وهذا شرابك لم يتسن والهاء أصلية أو هاء سكت واشتقاقه من السنة لما أن لامها هاء أو واو وقيل أصله لم يتسن من الحما المسنون فقلبت نونه حرف علة كما في تقضى البازى وقد جوز أن يكون معنى لم يتسنه لم يمر عليه السنون التى مرت لاحقيقة بل تشبهاً أى هو على حاله كأنه لم يلبث مائة عام وقرئ لم يسنه
- بإدغام الناء فى السين (وانظر إلى حمارك) كيف نخرت عظامه وتفرقت وتقطعت أوصاله وتمزقت ليتبين لك ما ذكر من اللبث المديد وقطعتن به نفسك وقوله عز وجل (ولنجعلك آية للناس) عطف على مقدر متعلق بفعل مقدر قبله بطريق الاستئناف مقرر لمضمون ما سبق أى فعلنا ما فعلنا من إحيائك بعد ما ذكر
- لتعاین ما استبعدته من الإحياء بعد دهر طويل ولنجعلك آية للناس الموجودين فى هذا القرن بأن يشاهدوك وأنت من أهل القرون الحالية يأخذوا منك ما طوى عنهم منذ أحقاب من علم التوراة كما سيأتى أو متعلق بفعل مقدر بعده أى ولنجعلك آية لهم على الوجه المذكور فعلنا ما فعلنا فهو على التقديرين دليل على ما ذكر
- من اللبث المديد ولذلك فرق بينه وبين الأمر بالنظر إلى حماره وتكرير الأمر فى قوله تعالى (وانظر إلى العظام) مع أن المراد عظام الحمار أيضاً لما أن المأمور به أولاً هو النظر إليها من حيث دلالتها على ما ذكر
- من اللبث المديد وثانياً هو النظر إليها من حيث تعثرها بالحياة ومباديهها أى وانظر إلى عظام الحمار لتشاهد كيفية الإحياء فى غيرك بعد ما شاهدت نفسه فى نفسك (كيف ننشزها) بالزأى المعجمة أى نرفع بعضها إلى بعض وزيادتها إلى أماكنها من الجسد فتركبها تركيباً لا نقياً بها وقال الكسائى نليناها ونعظمها ولعل من فسر بنحيبها أراد بالإحياء هذا المعنى وكذا من قرأ ننشزها بالراء من أنشأ الله تعالى الموتى أى أحيأها لا معناه الحقيقي لقوله تعالى (ثم نكسوها لحماً) أى نسترها به كما يستر الجسد باللباس وأما من قرأ ننشزها بفتح النون وضم الشين فلهذا أراد به ضد العلى كما قال الفراء فالمعنى كيف نبسطها والجملة إما حال من العظام أى وانظر إليها مركبة مكسوة لحماً أو بدل اشتغال أى وانظر إلى العظام كيفية إنشازها وبسط اللحم عليها ولعل عدم التعرض لكيفية نفخ الروح لما أنها بما لا تقتضى الحكمة بيانه . روى أنه نودى أيتها العظام البالية إن الله يأمرك أن تجتمعى فاجتمع كل جزء من أجزائها التى ذهب بها الطير والسباع وطارت بها الرياح من كل سهل وجبل فانضم بعضها إلى بعض والتصق كل عضو بما يليق به الضلع بالضلع والذراع بالذراع ومحلها بالرأس بموضعها ثم الأعصاب والعروق ثم انبسط عليه اللحم

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُنْجِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِكَ تُؤْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَبْطِئَنَّ قَلْبِي
قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ أَدْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ
سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٣٠﴾ البقرة

- ثم الجلد ثم خرجت منه الشعور ثم نفخ فيه الروح فإذا هو قائم ينهق (فلما تبين له) أي ما دل عليه الأمر بالنظر إليه من كيفية الإحياء بمبادئه والفاء للعطف على مقدر يستدعيه الأمر المذكور وإنما حذف للإبذان بظهور تحققه واستغنائه عن الذكر والإشعار بسرعة وقوعه كما في قوله عز وجل فلما رآه مستقراً عنده بعد قوله أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك كأنه قيل فأنشزها الله تعالى وكساها لحماً
- فنظر إليها فتبين له كيفيته فلما تبين له ذلك أي اتضح اتضاحاً تاماً (قال أعلم أن الله على كل شيء) من الأشياء التي من جملتها ما شاهدته في نفسه وفي غيره من تعاجيب الآثار (قدير) لا يستعصى عليه أمر من الأمور وإشارة صيغة المضارع الدلالة على أن علمه بذلك مستمر نظراً إلى أن أصله لم يتغير ولم يتبدل بل إنما تبدل بالعيان وصفه وفيه إشعار بأنه إنما قال ما قال بناء على الاستبعاد العادي واستعظام الأمر وقد قيل فاعل تبين مضمرة يفسره مفعول أعلم أي فلما تبين له أن الله على كل شيء قد ير قال أعلم أن الله على كل شيء قد ير قد ير وقري تبين له على صيغة المجهول وقري قال أعلم على صيغة الأمر . روى أنه ركب حمارة وأتى محلته وأنكره الناس وأنكر الناس وأنكر المنازل فانطلق على وهم منه حتى أتى منزله فإذا هو يبجوز عبياء مقعدة قد أدركت زمن عزير فقال لها عزير يا هذه هذا منزل عزير قالت نعم وأين ذكرى عزير قد فقدناه منذ كذا وكذا فبكى شديداً قال فإني عزير قالت سبحان الله أنى يكون ذلك قال قد أمانى الله مائة عام ثم بعثني قالت إن عزيراً كان رجلاً مستجاب الدعوة فادع الله لي يرد على بصري حتى أراك فدعا ربه ومسح يده عينيها فصحتا فأخذ بيدها فقال لها قومي ياذن الله فقامت صحيحة كأنها نشطت من عقال فنظرت إليه فقالت أشهد أنك عزير فانطلقت إلى محلة بني إسرائيل وهم في أديتهم وكان في المجلس ابن لعزير قد بلغ مائة وثمانى عشرة سنة وبنو بنيه شيوخ فنادت هذا عزير قد جاءكم فكذبوها فقالت انظروا فإني بدعائه رجعت إلى هذه الحالة فهض الناس فأقبلوا إليه فقال ابنه كان لأبى شامة سوداء بين كتفيه مثل الهلال فكشف فإذا هو كذلك وقد كان قتل بخت نصر بيت المقدس من قراء التوراة أربعين ألف رجل ولم يكن يومئذ بينهم نسخة من التوراة ولا أحد يعرف التوراة فقرأها عليهم عن ظهر قلبه من غير أن يخرم منها حرفاً فقال رجل من أولاد المسييين ممن ورد بيت المقدس بعد مهلك بخت نصر حدثني أبى عن جدى أنه دفن التوراة يوم سينا في خاية في كرم فإن أريتموني كرم جدى أخرجتها لكم فذهبوا إلى كرم جده ففقتشوا فوجدوها فعارضوها بما أملى عليهم عزير من ظهر القلب فما اختلفوا في حرف واحد فعند ذلك قالوا هو ابن الله تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً (وإذا قال إبراهيم) ٢٦٠ دليل آخر على ولايته تعالى للؤمنين وإخراجه لهم من الظلمات إلى النور وإنما لم يسلك به مسلك

- الاستشهاد كما قبله بأن يقال أو كالذي قال رب الخ لجرى ذكره عليه السلام في أثناء المحاجة ولأنه لا دخل لنفسه عليه السلام في أصل الدليل كدأب عزيز عليه السلام فإن ما جرى عليه من إحيائه بعد مائة عام من جملة الشواهد على قدرته تعالى وهدايته والظرف منتصب بمضمر صرح بمثله في نحو قوله تعالى واذكروا إذ جعلكم خلفاء أئ واذكر وقت قوله عليه السلام وما وقع حينئذ من تعاجيب صنع الله تعالى لتقف على مامر من ولايته تعالى وهدايته وتوجيه الأمر بالذكر في أمثال هذه المواقف إلى الوقت دون ما وقع فيه من الوقوعات مع أنها المقصودة بالتذكير لما ذكر غير مرة من المبالغة في إيجاب ذكرها لما أن إيجاب ذكر الوقت لإيجاب لذكر ما وقع فيه بالطريق البرهاني ولأن الوقت مشتمل عليها مفصلة فإذا استحضر كانت حاضرة بتفاصيلها بحيث لا يشذ عنها شيء مما ذكر عند الحكاية أو لم يذكر كأنها مشاهدة عياناً (رب) ●
- كلة استعطاف قدمت بين يدي الدعاء مبالغة في استدعاء الإجابة (أرني) من الرؤية البصرية المتعدية إلى واحد وبدخول همزة النقل طلبت مفعولاً آخر هو الجملة الاستفهامية المتعلقة لها فإنها تعلق كما يعلق النظر البصري أي اجعلني مبصراً (كيف تحيي الموتى) بأن يحييها وأنا أنظر إليها وكيف في محل نصب على التشبيه بالظرف عند سيبويه وبالحال عند الأخفش والعامل فيها يحيي أي في أي حال أو على أي حال يحيي قال القرطبي الاستفهام بكيف إنما هو سؤال عن حال شيء متقرر الوجود عند السائل والمستول فلا استفهام هنا عن هيئة الإحياء المتقرر عند السائل أي بصرفي كيفية إحيائك للموتى وإنما سأل عليه السلام ليتأكد إيقانه بالعيان ويزداد قلبه اطمئناناً على اطمئناناً وأما ما قيل من أن نمرود لما قال أنا أحيي وأميت قال إبراهيم عليه السلام إن إحياء الله تعالى برد الأرواح إلى الأجساد فقال نمرود هل عاينته فلم يقدر على أن يقول نعم فانتقل إلى تقرير آخر ثم سأل ربه أن يريه ذلك فإياه تعليل السؤال بالاطمئنان (قال) استئناف كما مر غير مرة (أو لم تؤمن) عطف على مقدر أي ألم تعلم ولم تؤمن بأن قادر على الإحياء كيف أشاء حتى تسألني إرادته قاله عز وعلا وهو أعلم بأنه عليه السلام أثبت الناس إيماناً وأقوام يقيناً ليجيب بما أجاب به فيكون ذلك لطفاً للسامعين (قال بلى) علمت وآمنت بأنك قادر على الإحياء على أي كيفية شئت (ولكن) سألت ما سألت (ليطمئن قلبي) بمضامة العيان إلى الإيمان والإيقان وأزداد بصيرة بمشاهدته على كيفية معينة (قال فخذ) الفاء لجواب شرط محذوف أي إن أردت ذلك فخذ (أربعة من الطير) قيل هو اسم لجمع طائر كركب وسفر وقيل جمع له كتاجر وتاجر وقيل هو مصدر سمي به الجنس وقيل هو تخفيف طير بمعنى طائر كهين في هين ومن متعلقة بخذ أو بمحذوف وقع صفة لأربعة أي أربعة كائنة من الطير قيل هي طاوس وديك وغراب وحمامة وقيل نسر بدل الأخير وتخصيص الطير بذلك لأنه أقرب إلى الإنسان وأجمع لخواص الحيوان ولسهولة تأتى ما يفعل به من التجزئة والتفريق وغير ذلك (فصرهن) من صارهن يصورهن أي أماله وقرىه بكسر الصاد من صارهن يصيره أي أملهن واخضعهن وقرىه فصرهن بضم الصاد وكسرها وتشديد الراء من صره يصره ويصره إذا جمعه وقرىه فصرهن من التصرية بمعنى الجمع أي اجمعن (إليك) لتأملها وتعرف شياتها مفصلة حتى تعلم بعد الإحياء أن جزءاً من أجزائها لم ينتقل من موضعه الأول أصلاً . روى أنه أمر بأن يذبحها وينتفريشها ويقطعها ويفرق

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٦١﴾ البقرة

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبَعُونَ مِمَّا انْفَقَوْا مِمَّا وَلَا أَذَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٦٢﴾ البقرة

- أجزاءها ويخلط ريشها ودماها ولحومها ويمسك رموسها ثم أمر بأن يجعل أجزاءها على الجبال وذلك قوله تعالى (ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً) أى جزئهن وفرق أجزاءهن على ما يحضرتك من الجبال قيل كانت أربعة أجبل وقيل سبعة لجعل على كل جبل ربعا أو سبعة من كل طائر وقرى جزوا بضميتين وجزأ بالتشديد بطرح همزته تخفيفاً ثم تشديده عند الوقف ثم إجرأ الوصل مجرى الوقف (ثم ادعهم ياتينك) فى حيز الجزم على أنه جواب الأمر ولكنه بنى لتصاله بنون جمع مؤنث (سبعياً) أى سابعات مسرعات أو ذوات سعى طيراناً أو مشياً وإنما اقتصر على حكاية أوامره عز وجل من غير تعرض لامتناله عليه السلام ولما ترتب عليه من عجائب آثار قدرته تعالى كما روى أنه عليه السلام نادى فقال تعالىين يا ذن الله لجعل كل جزء منهن يطير إلى صاحبه حتى صارت جثثاً ثم أقبلن إلى رموسهن فانضمت كل جثة إلى رأسها فعادت كل واحدة منهن إلى ما كانت عليه من الهيئة للإبذان بأن ترتب تلك الأمور على الأمر الجليلة واستحالة تخلفها عنها من الجلاء والظهور بحيث لا حاجة له إلى الذكر أصلاً وناهيك بالقصة دليلاً على فضل الخليل ويمن الضراعة فى الدعاء وحسن الأدب فى السؤال حيث أراه الله تعالى ما سأله فى الحال على أيسر ما يكون من الوجوه وأرى عزيزاً ما أراه بعد ما أماته مائة عام (واعلم أن الله عزيز) غالب على أمره لا يعجزه شيء عما يريد (حكيم) ذو حكمة بالغة فى أفعاله فليس بناء أفعاله على الأسباب العادية لعجزه عن إيجادها بطريق آخر خارق للعادات بل لكونه متضمناً للحكم والمصالح .
- (مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله) أى فى وجوه الخيرات من الواجب والنفل (كمثل حبة) ٢٦١ لا بد من تقرير مضاف فى أحد الجانبين أى مثل نفقته كمثل حبة أو مثلهم كمثل باذر حبة (أتت سبع سنابل) أى أخرجت سافاً تشعب منها سبع شعب لكل واحدة منها سنبل (فى كل سنبل مائة حبة) كما يشاهد ذلك فى الذرة والدخن فى الأراضى المغلة بل أكثر من ذلك وإسناداً لإنبات إلى الحبة مجازى كإسناده إلى الأرض والريبع وهذا التمثيل تصوير للأضعاف كأنها حاضرة بين يدي الناظر (والله يضاعف) تلك المضاعفة أو فوقها إلى ما شاء الله تعالى (لمن يشاء) أن يضاعف له بفضله على حسب حال المنفق من إخلاصه وتعبه ولذلك تفاوتت مراتب الأعمال فى مقادير الثواب (والله واسع) لا يضيق عليه ما يتفضل به من الزيادة (عليم) بنية المنفق ومقدار إنفاقه وكيفية تحصيل ما أنفق (الذين ينفقون) ٢٦٢ أموالهم فى سبيل الله (جملة مبتدأة) جىء بها لبيان كيفية الإنفاق الذى بين فضله بالتمثيل المذكور (ثم

قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَىٰ ۚ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ ﴿٢٦٣﴾ البقرة

يَتَابِعُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْتَغُوا صَدَقَتَكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَنُفِّلَهُ كَمَثَلِ صَفْوَانَ عَلَيْهِ تَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ ۖ تَمَّا كَسَبُوا ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦٤﴾ البقرة

- لا يتبعون ما أنفقوا) أى ما أنفقوه أو إنفاقهم (منأ ولا أذى) المن أن يعتد على من أحسن إليه يا حسانه ويريه أنه أوجب بذلك عليه حقاً والأذى أن يتناول عليه بسبب إنعامه عليه وإنما قدم المن لكثرة وقوعه وتوسيط كلمة للدلالة على شمول النفي لاتباع كل واحد منهما وم لاظهار علو رتبة المعطوف
- قيل نزلت في عثمان رضى الله عنه حين جهز جيش العسرة بألف بعير بأفتابها وأحلاسها وعبدالرحمن ابن عوف رضى الله عنه حين أتى النبي ﷺ بأربعة آلاف درهم صدقة ولم يكذب يخطر ببالها شيء من المن والأذى (لهم أجرهم) أى حسبما وعد لهم في ضمن التمثيل وهو جملة من مبتدأ وخبر وقعت خبراً عن
- الموصول وفي تكرير الإسناد وتقييد الأجر بقوله (عند ربهم) من التأكيد والتشريف ما لا يخفى
- وتحلية الخبر عن الفاء المفيدة لسببية ما قبلها لما بعدها للإيذان بأن ترتب الأجر على ما ذكر من الإنفاق وترك اتباع المن والأذى أمر بين لا يحتاج إلى التصريح بالسببية وأما إيهام أنهم أهل لذلك وإن لم يفعلوا فكيف بهم إذا فعلوا فيأباه مقام الترغيب في الفعل والحث عليه (ولا خوف عليهم) في الدارين
- من حقوق مكروه من المكروه (ولا هم يحزنون) لقوات مطلوب من المطالب قل أو جل أى لا يعتريهم ما يوجب له أنه يعتريهم ذلك لكنهم لا يخافون ولا يحزنون ولا أنه لا يعتريهم خوف وحزن أصلاً بل يستمرون على النشاط والسرور كيف لا واستنعمار الخوف والحشية استعظماً لجلال الله وبيانه واستقصاراً للجد والسعى في إقامة حقوق العبودية من خواص الخواص والمقربين والمراد بيان دوام انتفاعهما لا بيان انقضاء دوامهما كما يوهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعاً لما أن النفي وإن دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام (قول معروف) أى كلام جميل تقبله القلوب
- ولا تنكره رده السائل من غير إعطاء شيء (ومغفرة) أى ستر لما وقع من السائل من الإلحاف في المسألة وغيره مما ينقل على المستول وصفح عنه وإعاصح الابتداء بالنكرة في الأول لا اختصاصها بالوصف
- وفي الثانى بالمعطف أو بالصفة المقدره أى ومغفرة كائنه من المستول (خير) أى للسائل (من صدقة يتبعها أذى) لكونها مغشوبة بضرر ما يتبعها وخلوص الأولين من الضرر والجملة مستأنفة مقررة لاعتبار ترك اتباع المن والأذى وتفسير المغفرة بنيل مغفرة من الله تعالى بسبب الرد الجليل أو بعفو السائل بناء على اعتبار الخيرية بالنسبة إلى المستول يودى إلى أن يكون في الصدقة الموصوفة بالنسبة إليه خير في الجملة مع بطلانها بالمره (والله غنى) لا يحوج الفقراء إلى تحمل مؤنة المن والأذى ويزرقهم من جهة أخرى (حليم) لا يعاجل أصحاب المن والأذى بالعقوبة لا أنهم لا يستحقونها بسببها والجملة تذييل
- ٢٦٤ لما قبلها مشتمل على الوعد والوعيد مقرر لاعتبار الخيرية بالنسبة إلى السائل قطعاً (بأيها الذين آمنوا)

وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَفَاتَتْ أَكْطُلَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطُلٌّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٥٩﴾ البقرة

- أقبل عليهم بالخطاب لإثريان ما بين بطريق الغيبة مبالغة في إيجاب العمل بموجب النهي (لا تبطلوا
- صدقاتكم بالمن والاذى) أى لا تحبطوا أجرها بواحد منهما (كالذى) فى محل النصب إما على أنه نعت
- لمصدر محذوف أى لا تبطلوها إبطالا كإبطال الذى (ينفق ماله رثاء الناس) وإما على أنه حال من فاعل
- لا تبطلوا أى لا تبطلوها مشابهين الذى ينفق أى الذى يبطل لإنفاقه بالرباء وقيل من ضمير المصدر
- المقدر على ما هو رأى سيئويه وانتصاب رثاء إما على أنه علة لينفق أى لأجل رثائهم أو على أنه حال من
- فاعله أى ينفق أى مرثياً والمراد به المنافق لقوله تعالى (ولا يؤمن بالله واليوم الآخر) حتى يرجوا
- ثواباً أو يخشى عقاباً (فثله) الفاء لربط ما بعدها بما قبلها أى فشل المرائى فى الإنفاق وحالته العجيبة
- (كمثل صفوان) أى حجر أملس (عليه تراب) أى شيء يسير منه (فأصابه وابل) أى مطر عظيم القطر
- (فتركه صلباً) أملس ليس عليه شيء من الغبار أصلاً (لا يقدرُونَ على شيء مما كسبوا) لا ينتفعون بما
- فعلوا رثاء ولا يحدون له ثواباً قطعاً كقوله تعالى لجعلناه هباء منثوراً والجملة استئناف مبنى على السؤال
- كأنه قيل فاذا يكون حالهم حينئذ قليل لا يقدرُونَ الخ ومن ضرورة كون مثلهم كما ذكر كون مثل من
- يشبههم وهم أصحاب المن والاذى كذلك والضمير ان الأخيران للوصول باعتبار المعنى كما فى قوله عز
- وجل وخضتم كالذى خاضوا لما أن المراد به الجنس أو الجمع أو الفريق كما أن الضمائر الأربعة السابقة
- له باعتبار اللفظ (وانه لا يهدى القوم الكافرين) إلى الخير والرشاد والجملة تذييل مقرر لمضمون ما قبله
- وفيه تعريض بأن كلاماً من الرباء والمن والاذى من خصائص الكفار ولا بد للمؤمنين أن يجتنبوها (ومثل ٢٦٥
- الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله) أى لطلب رضاه (وتثبيتاً من أنفسهم) أى ولتثبيت بعض
- أنفسهم على الإيمان فمن تبعضية كما فى قولهم هز من عطفه وحرك من نشاطه فإن المال شقيق الروح فمن
- بذل ماله لوجه الله تعالى فقد ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله وروحه فقد ثبتها كلها أو وتصديقاً للإسلام
- وتحقيقاً للجزاء من أصل أنفسهم فمن ابتدائية كما فى قوله تعالى حسداً من عند أنفسهم ويحتمل أن يكون
- المعنى وتثبيتاً من أنفسهم عند المؤمنين أنها صادقة الإيمان مخرصة فيه ويعضده قراءة من قرأ أو تبيناً من
- أنفسهم وفيه تنبيه على أن حكمة الإنفاق للمنفق تزكية النفس عن البخل وحب المال الذى هو رأس كل
- خطيئة (كمثل جنة بربرة) البربرة بالحركات الثلاث وقد قرئت بها المكان المرتفع أى مثل نفقتهم فى
- الزكاه كمثل بستان كائن بمكان مرتفع مأمون من أن يصطلبه البرد للطفة هوائه بهبوب الرياح الملطفة
- له فإن أشجار الربا تكون أحسن منظراً وأزكى ثمراً وأما الأراضى المنخفضة فقلما تسلم ثمارها من البرد
- لكثافة هوائها بركوند الرياح وقرىء كمثل حبة (أصابها وابل) مطر عظيم القطر (فأتت أكلمها) ثمرتها
- وقرىء بسكون الكاف تخفيفاً (ضعفين) أى مثل ما كانت تثمر فى سائر الأوقات بسبب ما أصابها من

أَيُّودُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ
وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ
لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٦٦﴾ البقرة

- الوايل والمراد بالضعف المثل وقيل أربعة أمثال ونصبه على الحال من أكلها أى مضاعفاً (فإن لم يصحبها وابل فطل) أى فطل يكفيها لجودتها وكرم منبتها ولطافة هوائها وقيل فيصيبها طل وهو المطر الصغير القطر وقيل فالذى يصيبها طل والمعنى أن نفقات هؤلاء زاكية عند الله تعالى لا تضيع بحال وإن كانت تتفاوت باعتبار ما يقارنهما من الأحوال ويجوز أن يعتبر التمثيل بين حالهم باعتبار ما صدر عنهم من النفقة الكثيرة والقليلة وبين الجنة المعودة باعتبار ما أصابها من المطر الكثير والبسير فكأن كل واحد من المطرين يضعف أكلها فكذلك نفقتهم جلت أو قلت بعد أن يطلب بها وجه الله تعالى زاكية زائدة في زلفاهم وحسن حالهم عند الله (والله بما تعملون بصير) لا يخفى عليه شيء منه وهو ترغيب في الإخلاص
- ٢٦٦ مع تحذير من الرياء ونحوه (أيود أحدكم) الود حب الشيء مع تمنييه ولذلك يستعمل استعمالها والهمزة لإنكار الوقوع كما في قوله أأضرب أبى لا لإنكار الواقع كما في قولك أأضرب أباك على أن مناط الإنكار ليس جميع ما تعلق به الود بل إنما هو إصابة الإعصار وما يتبعها من الاحتراق (أن تكون له جنة)
- وقرىء جنات (من نخيل وأعنان) أى كائنة منهما على أن يكون الأصل والركن فيها هذين الجنسيتين الشريفين الجامعين لفنون المنافع والباقي من المستتبعات لا على أن لا يكون فيها غيرهما كما ستعرفه والجنة تطلق على الأشجار الملتفة المتكاثفة قال زهير | كأن عيني في غربي مفتلة * من النواضح تسفى جنة سخفاً |
- وعلى الأرض المشتعلة عليها والاول هو الأنسب بقوله عز وجل (تجري من تحتها الأنهار) على الثاني لا بد من تقدير مضاف أى من تحت أشجارها وكذا لا بد من جعل إسناد الاحتراق إليها فيجاء بآتى مجازياً والجملة في محل الرفع على أنها صفة جنة كما أن قوله تعالى من نخيل وأعنان كذلك أو في محل نصب على أنها حال منها لأنها موصوفة (له فيها من كل الثمرات) الطرف الأول خبر والثاني حال والثالث مبتدأ أى صفة للمبتدأ قائمة مقامه أى له رزق من كل الثمرات كما في قوله تعالى وما منا إلا له مقام معلوم أى وما منا أحد إلا له الخ وليس المراد بالثمرات العموم بل إنما هو التكثير كما في قوله تعالى وأوتيت من كل شيء (وأصابه الكبر) أى كبر السن الذى هو مظنة شدة الحاجة إلى منافعها ومثنة كمال العجز عن تدارك أسباب المعاش والواو حالية أى وقد أصابه الكبر (وله ذرية ضعفاء) حال من الضمير فى أصابه أى أصابه الكبر والحال أن له ذرية صغار لا يقدر على الكسب وترتيب مبادئ المعاش وقرىء ضعاف (فأصابها إعصار) أى ريح عاصفة تستدير فى الأرض ثم تنعكس منها ساطعة إلى السماء على هيئة العمود (فيه نار) شديدة (فاحترقت) عطف على فأصابها وهذا كما ترى تمثيل لحال من يعمل أعمال البر والحسنات ويضم إليها ما يحبطها من القوادح ثم يجدها يوم القيامة عند كمال حاجته إلى ثوابها هباء منثوراً فى التحسر

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا
الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِءَاخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿٢٦٧﴾ البقرة
الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِّنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٦٨﴾ البقرة

- والتأسف عليها (كذلك) توحيد الكاف مع كون المخاطب جمعاً قد مر وجهه مراراً أى مثل ذلك البيان
- الواضح الجارى فى الظهور مجرى الأمور المحسوسة (يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون) كى تفكروا
- فيها وتعتبروا بما فيها من العبر وتعملوا بموجبها (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم) بيان ٢٦٧
- لحال ما ينفق منه إثر بيان أصل الإنفاق وكيفيته أى أنفقوا من حلال ما كسبتم وجياده لقوله تعالى
- لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون (ومما أخرجنا لكم من الأرض) أى من طيبات ما أخرجنا لكم من
- الحبوب والثمار والمعادن لحذف لدلالة ما قبله عليه (ولا تيمموا) بفتح التاء أصله ولا تيمموا وقرئـ
- بضمها وقرئـ ولا تأموا والكل بمعنى القصد أى لا تقصدوا (الخبث) أى الردىء الخسيس وهو كالطيب
- من الصفات الغالبة التى لا تذكر موصوفاتها (منه تنفقون) الجار متعلق بتنفقون والضمير للخبث
- والتقديم للتخصيص والجملة حال من فاعل تيمموا أى لا تقصدوا الخبيث قاصرين الإنفاق عليه أو من
- الخبيث أى مختصاً به الإنفاق وأياماً كان فالتخصيص لتوبيخهم بما كانوا يتعاطونه من إنفاق الخبيث
- خاصة لا لتسويغ إنفاقه مع الطيب عن ابن عباس رضى الله عنهما أنهم كانوا يتصدقون بحشف التمر
- وشراره فنهوا عنه وقيل متعلق بمحذوف وقع حالاً من الخبيث والضمير للبال المدلول عليه بحسب المقام
- أو البوصولين على طريقة قوله | كأنه فى الجلد توليع البهق | أو للثانى وتخصيصه بذلك لما أن التفاوت
- فيه أكثر وتنفقون حال من الفاعل المذكور أى ولا تقصدوا الخبيث كائناً من المال أو مما كسبتم وما
- أخرجنا لكم أو مما أخرجنا لكم منفقين إياه وقوله تعالى (ولستم بأخذيه) حال على كل حال من واو تنفقون
- أى والحال أنكم لا تأخذونه فى معاملتكم فى وقت من الأوقات أو بوجه من الوجوه (إلا أن تغمضوا
- فيه) أى إلا وقت إغماضكم فيه أو إلا بإغماضكم فيه وهو عبارة عن المسامحة بطريق الكناية أو الاستعارة
- يقال أغمض بصره إذا غمضه وقرئـ على البناء للفعول على معنى إلا أن تحملوا على الإغماض وتدخلوا
- فيه أو توجدوا مغمضين وقرئـ تغمضوا وتغمضوا بضم الميم وكسرها وقيل تم الكلام عند قوله تعالى ولا
- تيمموا الخبيث ثم استؤنف فقيل على طريقة التوبيخ والتقريع منه تنفقون والحال أنكم لا تأخذونه
- إلا إذا أغمضتم فيه ومآله الاستفهام الإنكارى فكأنه قيل أمنه تنفقون الخ (واعلموا أن الله غنى) عن
- إنفاقكم وإنما يأمركم به لمنفعتكم وفى الأمر بأن يعلموا ذلك مع ظهور عليهم به توبيخ لهم على ما يصنعون من
- إعطاء الخبيث وإيدان بأن ذلك من آثار الجهل بشأنه تعالى فإن إعطاء مثله إنما يكون عادة عند اعتقاد
- المعطى أن الأخذ محتاج إلى ما يعطيه بل مضطر إليه (حميد) مستحق للحمد على نعمه العظام وقيل حامد
- بقبول الجيد والإثابة عليه (الشيطان يعدكم الفقر) الوعد هو الإخبار بما سيكون من جهة الخبر مترتباً ٢٦٨

يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أُولَئِ
الْأَلْبَابِ ﴿٢٦٩﴾ البقرة

- على شيء من زمان أو غيره يستعمل في الشر استعماله في الخير قال تعالى النار وعدها الله الذين كفروا أي
يعدكم في الإنفاق للفقر ويقول إن عاقبة إنفاقكم أن تفتقروا وإنما عبر عن ذلك بالوعد مع أن الشيطان
لم يصف مجيء الفقر إلى جهته للإبذان بمبالغته في الإخبار بتحقيق مجيئه كأنه نزل في تقرر الوقوع منزلة
أفعله الواقعة بحسب إرادته أو لوقوعه في مقابلة وعده تعالى على طريقة المشاكلة وقرىء بضم الفاء
والسكون وبضمتين وبفتحتين (ويأمركم بالفحشاء) أي بالحصول الفحشاء أي ويغريكم على البخل ومنع
الصدقات إغراء الأمر للمأمر على فعل المأمور به والعرب تسمى البخل فاحشاً قال طرفة بن العبد أرى
الموت يعتام الكرام ويصطفى * عقيلة مال الفاحش المتشدد [وقيل بالمعاصي والسيئات (والله يعدكم)
أي في الإنفاق (مغفرة) لذنوبكم والجار في قوله تعالى (منه) متعلق بمحذوف هو صفة لمغفرة مؤكدة
لفخامتها التي أفادها تنكيرها أي مغفرة أي مغفرة كائنة منه عز وجل (وفضلاً) صفته محذوفة لدلالة
المذكور عليها كما في قوله تعالى فانقلبوا بنعمة من الله وفضل ونظائره أي وفضلاً كائناً منه تعالى أي خلفاً
● مما أنفقتم زائداً عليه في الدنيا وفيه تكذيب للشيطان وقيل ثواباً في الآخرة (والله واسع) قدرة وفضلاً
● فيحقق ما وعدكم به من المغفرة وإخلاف ما تنفقونه (عليم) مبالغ في العلم فيعلم إنفاقكم فلا يكاد يضيع
أجركم أو يعلم ما سيكون من المغفرة والفضل فلا احتمال للخلف في الوعد والجملة تذييل مقرر لمضمون
٢٦٩ ما قبله (يؤتي الحكمة) قال مجاهد الحكمة هي القرآن والعلم والفقه روى عن ابن نجيب أنها الإصابة في القول
والعمل وعن إبراهيم النخعي أنها معرفة معاني الأشياء وفهمها وقيل هي معرفة حقائق الأشياء وقيل
هي الإقدام على الأفعال الحسنة الصائبة وعن مقاتل أنها تفسر في القرآن بأربعة أوجه فتارة بمواعظ
القرآن وأخرى بما فيه من عجائب الأسرار ومرة بالعلم والفهم وأخرى بالنبوة ولعل الأنسب بالمقام
ما ينتظم الأحكام المبينة في تضاعيف الآيات الكريمة من أحد الوجهين الأولين ومعنى إبتائها تبينها
● والتوفيق للعلم والعمل بها أي يبينها ويوفق للعلم والعمل بها (من يشاء) من عباده أن يؤتيها إياه بموجب
سعة فضله وإحاطة علمه كما آتاكم ما بينه في ضمن الآي من الحكم البالغة التي يدور عليها فلك منافعكم فاغتنموا
وسارعوا إلى العمل بها والموصول مفعول أول ليؤتي قدم عليه الثاني للعناية به والجملة مستأنفة مقررة
● لمضمون ما قبلها (ومن يؤت الحكمة) على بناء المفعول وقرىء على البناء للفاعل أي ومن يؤته الله الحكمة
● والإظهار في مقام الإضمار لإظهار الاعتناء بشأنها والإشعار بعلّة الحكم (فقد أوتي خيراً كثيراً) أي أي
● خير كثير فإنه قد خير له خير الدارين (وما يذكر) أي وما يتعظ بما أوتي من الحكمة أو وما يتفكر فيها
● (إلا أولوا الأبواب) أي العقول الخالصة عن شوائب الهم والركون إلى مشايعة الهوى وفيه من
الترغيب في المحافظة على الأحكام الواردة في شأن الإنفاق ما لا يخفى والجملة إما حال أو اعتراض تذييل

وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٢٧٠﴾ البقرة
 إِنْ تَبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ مِنْ
 سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٧١﴾ البقرة

- (وما أنفقتم من نفقة) بيان لحكم كل شئ شامل لجميع أفراد النفقات وما في حكمها لإثبات حكم ما كان منها في سبيل الله وما إما شرطية أو موصولة حذف عائدها من الصلة أى وما أنفقتموه من نفقة أى نفقة كانت في حق أو باطل في سر أو علانية قليلة أو كثيرة (أو نذرتم) النذر عقد الضمير على شئ والتزامه وفعله كضرب ونصر (من نذر) أى نذر كان في طاعة أو معصية بشرط أو بغير شرط متعلق بالمال أو بالأفعال كالصيام والصلاة ونحوهما (فإن الله يعلمها) الفاء على الأول داخل على الجواب وعلى الثانى مزيدة في الخبر وتوحيد الضمير مع تعدد متعلق العلم لاتحاد المرجع بناء على كون العطف بكلمة أو كما في قولك زيد أو عمرو أو كرمته ولا يقال أكرمتهما ولهذا صير إلى التأويل في قوله تعالى إن يكن غنياً أو فقيراً فإنه أولى بهما بل يعاد الضمير تارة إلى المقدم رعاية للأولية كما في قوله عز وعلا وإذا رآوا تجارة أو هواً انفضوا إليها وأخرى إلى المؤخر رعاية للقرب كما في هذه الآية الكريمة وفي قوله تعالى ومن يكسب خطيئة أو إثماً ثم يرم به بريئاً وحمل النظم على تأويلهما بالمذكور ونظائره أو على حذف الأول ثقة بدلالة الثانى عليه كما في قوله تعالى والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله وقوله نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرائى يختلف | ونحوهما بما عطف فيه بالواو الجامعة تعسف مستغنى عنه نعم يجوز إرجاع الضمير إلى ما على تقدير كونها موصولة وتصدير الجملة بأن لنا كيد مضمونها لإفادة لتحقيق الجزاء أى فإنه تعالى يجازيكم عليه البتة إن خيراً فخير وإن شراً فشر فهو ترغيب وترهيب ووعد ووعيد (وما للظالمين) بالإفاق والنذر في المعاصى أو بمنع الصدقات وعدم الوفاء بالنذر أو بإففاق الحديث أو بالرياء والمن والأذى وغير ذلك مما ينتظمه معنى الظلم الذى هو عبارة عن وضع الشئ في غير موضعه الذى يحق أن يوضع فيه (من أنصار) أى أعوان ينصرونهم من بأس الله وعقابه لاشفاعة ولا مدافعة وإيراد صيغة الجمع لمقابلة الظالمين أى وما لظالم من الظالمين من نصير من الأنصار والجملة استثناف مقرر لما فيها قبله من الوعيد مفيد لفظاعة حال من يفعل ما يفعل من الظالمين لتحصيل الأعوان ورعاية الخللان (إن تبدوا الصدقات فنعما هي) نوع تفصيل لبعض ما أجمل في الشرطية وبيان له ولذلك ترك العطف ١٧١ بينهما أى إن تظهروا الصدقات فنعم شيئاً إبداءها بعد أن لم يكن رياء وسمعة وقرىء بفتح النون وكسر العين على الأصل وقرىء بكسر النون وسكون العين وقرىء بكسر النون وإخفاء حركة العين وهذا في الصدقات المفروضة وأما في صدقة التطوع فالإخفاء أفضل وهى التى أريدت بقوله تعالى (وإن تخفوها) أى تعطوها خفية (وتؤتوها الفقراء) ولعل التصريح بإيتائها الفقراء مع أنه واجب في الإبداء أيضاً ● لما أن الإخفاء مظنة الالتباس والاشتباه فإن الغنى ربما يدعى الفقر ويقدم على قبول الصدقة سرّاً ولا

لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا تُنْفِسُكُمْ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا
ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴿٢٧٢﴾ البقرة

- يفعل ذلك عند الناس (فهو خير لكم) أى فالإخفاء خير لكم من الإبداء وهذا في التطوع ومن لم يعرف بالمال وأما في الواجب فالأمر بالعكس لدفع التهمة . عن ابن عباس رضى الله عنهما صدقة السر في التطوع تفضل علانيتها سبعين ضعفاً وصدقة الفريضة علانيتها أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفاً
- (ويكفر عنكم من سيئاتكم) أى والله يكفر أو الإخفاء ومن تبعية أى شيئاً من سيئاتكم كما سترتموها وقيل مزيدة على رأى الأخفش وقرئ بالتاء مرفوعاً ومجزوماً على أن الفعل للصدقات وقرئ بالنون مرفوعاً عطفاً على محل ما بعد الفاء أو على أنه خبر مبتدأ محذوف أى ونحن نكفر أو على أنها جملة مبتدأة من فعل وفاعل وقرئ مجزوماً عطفاً على محل الفاء وما بعده لأنه جواب الشرط (والله بما تعملون) من
- ٢٧٢ الإسرار والإعلان (خبير) فهو ترغيب في الإسرار (ليس عليك هدام) أى لا يجب عليك أن تجعلهم مهدين إلى الإتيان بما أمروا به من المحاسن والانهاء عما نهوا عنه من القبائح المعدودة وإنما الواجب عليك الإرشاد
- إلى الخير والحث عليه والنهي عن الشر والردع عنه بما أوحى إليك من الآيات والذكر الحكيم (ولكن الله يهدي) هداية خاصة موصلة إلى المطلوب حتماً (من يشاء) هدايته إلى ذلك عن يتذكر بما ذكر ويتبع الحق ويختار الخير والجملة معترضة جىء بها على تلوين الخطاب وتوجيهه إلى رسول الله ﷺ مع الالتفات إلى الغيبة فيما بين الخطابات المتعلقة بالمكلفين مبالغة في حملهم على الامتثال فإن الإخبار بعدم وجوب تدارك أمرهم على النبي ﷺ مؤذن بوجوبه عليهم حسبما ينطق به ما بعده من الشرطية وقيل لما كثر فقراء المسلمين
- نهى رسول الله ﷺ المسلمين عن التصديق على المشركين كي تحملهم الحاجة على الدخول في الإسلام فنزلت أى ليس عليك هدى من خالفك حتى تمنعهم الصدقة لأجل دخولهم في الإسلام فلا التفات حينئذ في الكلام وضمير الغيبة للمعويدين من فقراء المشركين بل فيه تلوين فقط وقوله تعالى (وما تنفقوا من خير)
- على الأول التفات من الغيبة إلى خطاب المكلفين لزيادة هزم نحو الامتثال وعلى الثاني تلوين للخطاب بتوجيهه إليهم وصرفه عن النبي ﷺ وما شرطية جازمة لتنفقوا منتصبة به على المفعولية ومن تبعية متعلقة بمحذوف وقع صفة لاسم الشرط مبنية ومخصصة له أى أى شيء تنفقوا كائن من مال (فلا أنفسكم) أى فهو لأنفسكم لا ينتفع به غيركم فلا تمنوا على من أعطيتموه ولا تؤذوه ولا تنفقوا من الحديث أو
- فنفعه الديني لكم لا لغيركم من الفقراء حتى تمنعوه عن لا ينتفع به من حيث الدين من فقراء المشركين (وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله) استثناء من أعم العلل أو أعم الأحوال أى ليست نفقتكم لشيء من الأشياء إلا لا ابتغاء وجه الله أو ليست في حال من الأحوال إلا حال ابتغاء وجه الله فما بالكم تمنون
- بها وتنفقون الحديث الذى لا يوجد مثله إلى الله تعالى وقيل هو نفى في معنى النهى (وما تنفقوا من خير يوف إليكم) أى أجره وثوابه أضعافاً مضاعفة حسبما فصل فيما قبل فلا عذر لكم في أن ترغبوا عن إنفاقه

لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ
التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢٧٣﴾ البقرة
الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا
هُمْ يُخْزَنُونَ ﴿٢٧٤﴾ البقرة

- على أحسن الوجوه وأجملها فهو تأكيد وبيان للشرطية السابقة أو يوف إليكم ما يخلفه وهو من نتائج
دعائه عليه السلام بقوله اللهم اجعل للنفق خلفاً وللنمسك تلفاً وقيل حجت أسماء بنت أبي بكر فأتتها
أمها تسألها وهي مشرعة فابت أن تعطيها وعن سعيد بن جبیر أنهم كانوا يتقون أن يرضخوا القراء باتهم من
المشركين وروى أن ناساً من المسلمين كانت لهم أصهار في اليهود دور ضاع كانوا ينفقون عليهم قبل الإسلام
فلما أسلموا كرهوا أن ينفقوا فزلت وهذا في غير الواجب وأما الواجب فلا يجوز صرفه إلى الكافر وإن
كان ذمياً (وأنتم لا تظلمون) لا تنقصون شيئاً مما وعدتم من الثواب المضاعف أو من الخلف (للفقراء) ٢٧٣
متعلق بمحذوف ينساق إليه الكلام كما في قوله عز وجل في تسع آيات إلى فرعون أي اعمدوا للفقراء أو اجعلوا
ما تنفقونه للفقراء أو صدقاتكم للفقراء (الذين أحصروا في سبيل الله) بالغزو والجهاد (لا يستطيعون)
لا اشتغالهم به (ضرباً في الأرض) أي ذهاباً فيها للكسب والتجارة وقيل هم أهل الصفة كانوا رضى الله عنهم نحواً
من أربعمائة من فقراء المهاجرين يسكنون صفة المسجد يستغفرون أوقاتهم بالتعلم والجهاد وكانوا يخرجون
في كل سرية بعثهم رسول الله ﷺ (يحسبهم الجاهل) بحالهم (أغنياء من التعفف) أي من أجل تعففهم عن
المسألة (تعرفهم بسيماهم) أي تعرف فقرهم واضطرارهم بما تعين منهم من الضعف ورثانة الحال والخطاب
لرسول عليه السلام أو لكل أحد من له حظ من الخطاب مبالغة في بيان وضوح فقرهم (لا يسألون الناس
إلحافاً) أي إلحاحاً وهو أن يلزم السائل المستول حتى يعطيه من قولهم لحفى من فضل لحافه أي أعطاني
من فضل ما عنده والمعنى لا يسألونهم شيئاً وإن سألوا الحاجة اضطرتهم إليه لم يلحوا وقيل هو نفي لكلا
الأمرين جميعاً على طريقة قوله [على لا حب لا يهتدى لمناره] أي لا منار ولا اهتداء (وما تنفقوا من
خير فإن الله به عليم) فيجازيكم بذلك أحسن جزاء فهو ترغيب في التصديق لاسيما على هؤلاء (الذين) ٢٧٤
ينفقون أموالهم بالليل والنهار سراً وعلانية (أي يعمون الأوقات والأحوال بالخير والصدقة وقيل
نزلت في شأن الصديق رضى الله عنه حيث تصدق بأربعين ألف دينار عشرة آلاف منه بالليل وعشرة
بالنهار وعشرة سراً وعشرة علانية وقيل في علي رضى الله عنه حين لم يكن عنده إلا أربعة دراهم فتصدق
بكل واحد منها على وجه من الوجوه المذكورة ولعل تقديم الليل على النهار والسر على العلانية للإيذان
بمزية الإخفاء على الإظهار وقيل في رباط الخيل والإنفاق عليها (فلهم أجرهم عند ربهم) خبر للموصول
والفاء للدلالة على سببية ما قبلها لما بعدها وقيل للعطف والخبر محذوف أي ومنهم الذين ألحوا ولذلك جوز
- ٣٤٥ - أبو السعود ج ١

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ
قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّقَها
فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٧٥﴾ البقرة

- ٢٧٥ الوقف على علانية (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) تقدم تفسيره (الذين يأكلوا الربا) أى يأخذونه
والتعبير عنه بالأكـل لما أنه معظم ما قصد به ولشيوعه في المطعومات مع ما فيه من زيادة تشنيع لهم وهو
الزيادة في المقدار أو في الأجل حسبما فصل في كتب الفقه وإنما كتب بالواو كالصلوة على لغة من يفخم
● في أمثاله وزيدت الألف تشبيهاً بواو الجمع (لا يقومون) أى من قبورهم إذا بعثوا (إلا كما يقوم الذى
يتخبطه الشيطان) أى الإقيام كقيام المصروع وهو وارد على ما يزعمون أن الشيطان يخبط الإنسان
● فيصرع والخبط الضرب بغير استواء خبط العشواء (من المس) أى الجنون وهذا أيضاً من زعماتهم
أن الجنى يمسّه فيختلط عقله فلذلك يقال جن الرجل وهو متعلق بما قبله من الفعل المنفى أى لا يقومون
من المس الذى بهم بسبب أكلهم الربا أو يقوم أو يتخبطه فيسكون نهوضهم وسقوطهم كالمصروعين
لا لاختلال عقولهم بل لأن الله تعالى أربى في بطونهم ما أكلوا من الربا فأثقلهم فصاروا مخبلين
● ينهضون ويسقطون تلك سيماهم يعرفون بها عند أهل الموقف (ذلك) إشارة إلى ما ذكر من حالهم وما
● فى اسم الإشارة من معنى البعد للإيدان بفضاعة المشار إليه (بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا) أى ذلك
العقاب بسبب أنهم نظمو الربا والبيع فى سلك واحد لإفضائهما إلى الربح فاستحلوه كاستحلاله وقالوا
يجوز بيع درهم بدرهمين كما يجوز بيع ما قيمته درهم بدرهمين بل جعلوا الربا أصلاً فى الحل وقاسوا به
البيع مع وضوح الفرق بينهما فإن أحد الدرهمين فى الأول ضائع حتماً وفى الثانى منجبر بمساس
● الحاجة إلى السلعة أو بتوقع رواجها (وأحل الله البيع وحرم الربا) إنكار من جهة الله تعالى لتسويتهم
ولإبطال للقياس لوقوعه فى مقابلة النص مع ما أشير إليه من عدم الاشتراك فى المناط والجملة ابتدائية
● لاحتلالها من الإعراب (فمن جاءه موعظة) أى فمن بلغه وعظ وزجر كالنهي عن الربا ونهى عن الربا
(من ربه) متعلق بجاءه أو بمحذوف وقع صفة لموعظة والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة للإشعار
● بكون مجيء الموعظة للتربية (فانتهى) عطف على جاءه أى فاتعظ بلا تراخ وتبع النهى (فله ما سلف)
أى ما تقدم أخذه قبل التحريم ولا يسترده منه وما مرتفع بالظرف إن جعلت من موصولة
● وبالا ابتداءً إن جعلت شرطية على رأى سيئويه لعدم اعتماد الظرف على ما قبله (وأمره إلى الله) يجازيه
● على انتهائه إن كان عن قبول الموعظة وصدق النية وقيل يحكم فى شأنه ولا اعتراض لكم عليه (ومن
● عاد) أى إلى تحليل الربا (فأولئك) إشارة إلى من عاد والجمع باعتبار المعنى كما أن الأفراد فى عاد باعتبار
● اللفظ وما فيه من معنى البعد للإشعار ببعد منزلتهم فى الشر والفساد (أصحاب النار) أى ملازموها
● (هم فيها خالدون) ما كثون فيها أبداً والجملة مقررّة لما قبلها .

يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴿٢٧٦﴾ البقرة
 إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا
 خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٧٧﴾ البقرة

يَنَّايِبُ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٧٨﴾ البقرة
 فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِمَحْرَبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ
 وَلَا تُظْلَمُونَ ﴿٢٧٩﴾ البقرة

- (يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا) أى يذهب ببركته ويهلك المال الذى يدخل فيه (ويربى الصدقات) يضاعف ثوابها ٢٧٦
 ويبارك فيها ويزيد المال الذى أخرجت منه الصدقة . روى عنه عليه السلام إن الله يقبل الصدقة ويربها كما يربى
 أحدهم مهره وعنه عليه الصلاة والسلام ما نقصت زكاة من مال قط (والله لا يحب) أى لا يرضى لأن الحب
 مختص بالتوايين (كل كفار) مصر على تحليل المحرمات (أثيم) منهمك فى ارتكابه (إن الذين آمنوا) بالله ٢٧٧
 ورسوله وبما جاءهم به (وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) تخصيصهما بالذكر مع اندراجهما
 فى الصالحات لاناقتهما على سائر الأعمال الصالحة على طريقة ذكر جبريل وميكال عقيب الملائكة عليهم
 السلام (لهم أجرهم) جملة من مبتدأ وخبر واقعة خبراً لأن أى لهم أجرهم الموعود لهم وقوله تعالى (عند
 ربهم) حال من أجرهم وفى التعرض لعنوان الربوبية مع الإفاضة إلى ضميرهم مزيد لطف وتشريف لهم
 (ولا خوف عليهم) من مكروه آت (ولا هم يحزنون) من محبوب فات (بأيها الذين آمنوا اتقوا الله) ٢٧٨
 أى قوا أنفسكم عقابه (وذروا ما بقى من الربا) أى واتركوا بقايا ما شرطتم منه على الناس تركاً كلياً
 (إن كنتم مؤمنين) على الحقيقة فإن ذلك مستلزم لامتنال ما أمرتم به البتة وهو شرط حذف جوابه ثقة
 بما قبله أى إن كنتم مؤمنين فاتقوا وذروا الخ . روى أنه كان لثقيف مال على بعض قريش فطالبوه عند
 المحل بالمال والربا فنزلت (فإن لم تفعلوا) أى ما أمرتم به من الاتقاء وترك البقايا إما مع إنكار حرمة ٢٧٩
 وإما مع الاعتراف بها (فأذنوا بحرب من الله ورسوله) أى فاعلموا بها من أذن بالشئ إذا علم به أما على
 الأول فكحرب المرتدين وأما على الثانى فكحرب البغاة . وقرئ فأذنوا أى فاعلموا غيركم قيل هو من
 الأذان وهو الاستماع فإنه من طرق العلم وقرئ فأيقنوا وهو مؤيد لقراءة العامة وتنكير حرب للتفخيم
 ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة لها مؤكدة لفخامتها أى بنوع من الحرب عظيم لا يقادر قدره كائن
 من عند الله ورسوله روى أنه لما نزلت قالت ثقيف لا بد لنا بحرب الله ورسوله (وإن تبتم) من الارتباء
 مع الإيمان بجرمتها بعد ما سمعتموه من الوعيد (فلكم رؤوس أموالكم) تأخذونها كملاً (لا تظلمون)
 غرامكم بأخذ الزيادة والجملة إما مستأنفة لا محل لها من الإعراب أو حال من الضمير فى لكم والعامل
 ما تضمنه الجار من الاستقرار (ولا تظلمون) عطف على ما قبله أى لا تظلمون أتم من قبلهم بالمطل

وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٨٠﴾ البقرة
وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٨١﴾ البقرة

والنقص ومن ضرورة تعليق هذا الحكم بتوبتهم عدم ثبوته عند عدمها لأن عدمها إن كان مع إنكار
الحرمة فهم مرتدون وما لهم المكسوب في حال الردة فيء للمسلمين عند أبي حنيفة رضى الله عنه وكذا
سائر أموالهم عند الشافعي وعندنا هو لورثتهم ولا شيء لهم على كل حال وإن كان مع الاعتراف بها فإن
كان لهم شوكة فهم على شرف القتل لم تسلم لهم رهوسهم فكيف برهوس أموالهم وإلا فكذلك عند ابن
عباس رضى الله عنهما فإنه يقول من عامل الربا يستتاب وإلا ضرب عنقه وأما عند غيره فهم محبسون
إلى أن تظهر توبتهم لا يمكنون من التصرفات أصلاً فما لم يتوبوا لم يسلم لهم شيء من أموالهم بل إنما
يسلم بموتهم لورثتهم (وإن كان ذو عسرة) أى إن وقع غريم من غرمائكم ذو عسرة على أن كان تامة
● وقرىء ذاعسرة على أنها ناقصة (فنظرة) أى فالحكم نظرة أو فعليكم نظرة أو فلتكن نظرة وهى الإنظار
والإمهال وقرىء فناظره أى فالمستحق ناظره أى منتظره أو فصاحب نظرتة على طريق النسب وقرىء
● فناظره أمراً من المفاعلة أى فسأخه بالنظرة (إلى ميسرة) أى إلى يسار وقرىء بضم السين وهما لغتان
كشركة ومشاركة وقرىء بهما مضافين بحذف التاء عند الإضافة كما فى قوله [وأخلفوك عداً] الذى
● وعدوا [(وأن تصدقوا) بحذف إحدى التامين وقرىء بتشديد الصاد أى وأن تصدقوا على معسرى
● غرمائكم بالإبراء (خير لكم) أى أكثر ثواباً من الإنظار أو خير مما تأخذونه لمضاعفة ثوابه ودوامه
فهو ندى إلى أن تصدقوا برهوس أموالهم كلاً أو بعضاً على غرمائهم المعسرين كقوله تعالى وأن
تعفوا أقرب للتقوى وقيل المراد بالتصدق الإنظار لقوله عليه السلام لا يحمل دين رجل مسلم فيؤخره
● إلا كان له بكل يوم صدقة (إن كنتم تعلمون) جوابه محذوف أى إن كنتم تعلمون أنه خير لكم عملتموه
٢٨١ (واتقوا يوماً) هو يوم القيامة وتنكيره للتفخيم والتهويل وتعليق الاتقاء به للبالغة فى التحذير عما فيه
● من الشدائد والأهوال (ترجعون فيه) على البناء للمفعول من الرجوع وقرىء على البناء للفاعل من الرجوع
● والاول أدخل فى التهويل وقرىء بالياء على طريق الالتفات وقرىء تردون وكذا تصيرون (إلى الله)
● لمحاسبة أعمالكم (ثم توفى كل نفس) من النفوس والتعميم للبالغة فى تهويل اليوم أى تعطى كلاً (ما
● كسبت) أى جزاء ما عملت من خير أو شر (وهم لا يظلمون) حال من كل نفس تفيد أن المعاقبين وإن
كانت عقوباتهم مؤبدة غير مظلومين فى ذلك لما أنه من قبل أنفسهم وجمع الضمير لأنه أنسب بحال الجزاء
كما أن الأفراد أوفق بحال الكسب عن ابن عباس رضى الله عنهما أنها آخراية نزل بها جبريل عليه
السلام وقال ضعها فى رأس المائتين والثمانين من البقرة وعاش رسول الله ﷺ بعدها أحداً وعشرين يوماً
وقيل أحداً وثمانين وقيل سبعة أيام وقيل ثلاث ساعات .

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْعًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَلَعُوا فَإِنَّهُ فَسُقُوكُمْ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٨٢﴾ البقرة

- (يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين) شروع في بيان حال المدانة الواقعة في تضاعيف المعاضات الجارية ٢٨٢ فيما بينهم ببيع السلع بالنقود بعد بيان حال الربا أي إذا دايين بعضكم بعضاً وعامله نسبته معطياً أو أخذاً وفائدة ذكر الدين دفع توهم كون التداين بمعنى المجازاة أو التنبية على تنوعه إلى الحال والمؤجل وأنه الباعث على الكتابة وتعين المرجع للضمير المنصوب المتصل بالامر (إلى أجل) متعلق بتداينتم أو بمحذوف وقع ● صفة لدين (مسمى) بالأيام أو الأشهر ونظائرهما مما يفيد العلم ويرفع الجهالة لا بالحصاد والدياس ● ونحوهما مما لا يرفعها (فاكْتُبُوهُ) أي الدين بأجله لأنه أوثق وأرفع للنزاع والجهور على استحبابه وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن المراد به السلم وقال لما حرم الله الربا أباح في السلف (وليكتب بينكم كاتب) ● بيان لكيفية الكتابة المأمور بها وتعيين لمن يتولاها إثر الأمر بها إجمالاً وحذف المفعول إما لتعيينه أو للقصد إلى إيقاع نفس الفعل أي ليفعل الكتابة وقوله تعالى بينكم للإيذان بأن الكاتب ينبغي أن يتوسط بين المتدائنين ويكتب كلامهما ولا يكتفي بكلام أحدهما وقوله تعالى (بالعدل) متعلق بمحذوف هو صفة لكاتب ● أي كاتب كائن بالعدل أي وليكن المتصدى للكتابة من شأنه أن يكتب بالسوية من غير ميل إلى أحد الجانبين لا يزيد ولا ينقص وهو أمر للمتدائنين باختيار كاتب فقيه دين حتى يحجى كتابه موثقاً به معدلاً بالشرع ويجوز أن يكون حالاً منه أي ملتبساً بالعدل وقيل متعلق بالفعل أي وليكتب بالحق (ولا يأب كاتب) ● أي ولا يمتنع أحد من الكتاب (أن يكتب) كتاب الدين (كما علمه الله) على طريقة ما علمه من كتبه الوثائق أو كما بينه بقوله تعالى بالعدل أو لا يأب أن ينفع الناس بكتابه كما نفعه الله تعالى بتعليم الكتابة كقوله تعالى وأحسن كما أحسن الله إليك (فليكتب) تلك الكتابة المعلمة أمر بها بعد النهي عن إباؤها تأكيداً لها ويجوز ● أن تتعلق الكاف بالامر على أن يكون النهي عن الامتناع منها مطلقاً ثم الأمر بها مقيدة (وليملل الذي

- عليه الحق) الإملال هو الإملاء أى وليكن المملى من عليه الحق لأنه المشهود عليه فلا بد أن يكون
- هو المقر (وليتق الله ربه) جمع ما بين الاسم الجليل والنعت الجميل للمبالغة في التحذير أى وليتق المملى
 - دون الكاتب كما قيل لقوله تعالى (ولا يبخس منه) أى من الحق الذى يمليه على الكاتب (شيثاً) فإنه
 - الذى يتوقع منه البخس خاصة وأما الكاتب فيتوقع منه الزيادة كما يتوقع منه النقص فلو أريد نهيه لنهى
 - عن كليهما وقد فعل ذلك حيث أمر بالعدل وإنما شدد في تكليف المملى حيث جمع فيه بين الأمر بالاتقاء
 - والنهى عن البخس لما فيه من الدواعى إلى المنهى عنه فإن الإنسان مجبول على دفع الضرر عن نفسه
 - وتخفيف ما في ذمته بما أمكن (فإن كان الذى عليه الحق) صرح بذلك في موضع الإضمار لزيادة الكشف
 - والبيان لا لأن الأمر والنهى لغيره (سفيها) ناقص العقل مبذراً مجازفاً (أو ضعيفاً) صديقاً أو شيخاً مختلاً
 - (أو لا يستطيع أن يمل هو) أى غير مستطيع للإملاء بنفسه لخرس أو عى أو جهل أو غير ذلك من
 - العوارض (فليملل وليه) أى الذى بلى أمره ويقوم مقامه من قيم أو وكيل أو مترجم (بالعدل) أى من
 - غير نقص ولا زيادة لم يكاف بعين ما كلف به من عليه الحق لأنه يتوقع منه الزيادة كما يتوقع منه البخس
 - (واستشهدوا شهيدين) أى اطلبوهما ليتحملا الشهادة على ما جرى بينكم من المداينة وتسميتهما شهيدين
 - لتزيل المشارف منزلة الكائن (من رجالكم) متعلق باستشهدوا ومن ابتدائية أو بمحذوف وقع صفة
 - لشهيدين ومن تبعيضية أى شهيدين كائنين من رجال المسلمين الأحرار إذ الكلام في معاملاتهم فإن خطابات
 - الشرع لا تنتظم العبيد بطريق العبارة كما بين في موضعه وأما إذا كانت المداينة بين الكفرة أو كان من
 - عليه الحق كافراً فيجوز استشهد الكافر عندنا (فإن لم يكونا) أى الشهيدين جميعاً على طريقة نفي الشمول
 - لا شمول النفي (رجلين) إما لإعوازهما أو لسبب آخر من الأسباب (فرجل وامرأتان) أى فليشهد
 - رجل وامرأتان أو فرجل وامرأتان يكفون وهذا فيما عدا الحدود والقصاص عندنا وفي الأموال خاصة
 - عند الشافعى (من ترضون) متعلق بمحذوف وقع صفة لرجل وامرأتان أى كائنون مرضيين عندكم
 - وتخصيصهم بالوصف المذكور مع تحقق اعتباره في كل شهيد لقلة اتصاف النساء به وقيل نعمت لشهيدين
 - أى كائنين ممن ترضون ورد بأنه يلزم الفصل بينهما بالأجنبي وقيل بدل من رجالكم بتكرير العامل ورد
 - بما ذكر من الفصل وقيل متعلق بقوله تعالى فاستشهدوا فيلزم الفصل بين اشتراط المرأتين وبين تعليله
 - وقوله عز وجل (من الشهداء) متعلق بمحذوف وقع حالا من الضمير المحذوف الراجع إلى الموصول
 - أى ممن ترضونهم كائنين من بعض الشهداء لعليكم بعد انهم وثقتكم بهم وإدراج النساء في الشهداء بطريق
 - التغليب (أن تفضل إحداها فتذكر إحداها الأخرى) تعليل لاعتبار العدد في النساء والعلة في الحقيقة
 - هي التذكير ولكن الضلال لما كان سبباً له نزل منزلته كما في قولك أعددت السلاح أن يجيء عدو فأدفعه
 - كأنه قيل أن تذكر إحداها الأخرى إن ضلت الشهادة بأن نسيتهما ولعل لإيثار ما عليه النظم الكريم على
 - أن يقال أن تفضل إحداها فتذكرها الأخرى لتأكيد الإبهام والمبالغة في الاحتراز عن توهم اختصاص
 - الضلال بإحداها بعينها والتذكير بالأخرى وقرئ فتذكر من الأذكاء وقرئ فتذا كرو قرئ أن تفضل
 - على الشرط فتذكر بالرفع كقوله تعالى ومن عاد فينتقم الله منه (ولا ياب الشهداء إذا ما دعوا) لا داء

وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَنْ مَقْبُوضَةً فَإِنْ مِنْ بَعْضِكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمْنَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ رِءُوسٌ لِلْقَلْبِ وَأَلَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٨٣﴾ البقرة

- الشهادة أو لتحملها وتسميتهم شهداء قبل التحمل لما مر من تنزيل المشارف منزلة الواقع وما يزيد عن فتادة أنه كان الرجل يطوف في الحواء العظيم فيه القوم فلا يتبعه منهم أحد فنزلت (ولا تساموا) أى لا تملوا من كثرة مدايناتكم (أن تكتبوه) أى الدين أو الحق أو الكتاب وقيل كنى به عن الكسل الذى هو صفة المنافق كما ورد في قوله تعالى وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى وقد قال النبي ﷺ لا يقول المؤمن كسلت (صغيراً أو كبيراً) حال من الضمير أى حال كونه صغيراً أو كبيراً أى قليلاً أو كثيراً أو مجحلاً أو مفصلاً (إلى أجله) متعلق بمحذوف وقع حالا من الهاء في تكتبوه أى مستقراً في الذمة إلى وقت حلوله الذى أقربه المديون (ذلكم) إشارة إلى ما أمر به من الكتب والخطاب للبؤمين (أقسط) أى أعدل (عند الله) أى في حكمه تعالى (وأقوم للشهادة) أى أثبت لها وأعون على إقامتها وهما مبنيان من أقسط وأقام فإنه قياسى عند سيبويه أو من قاسط بمعنى ذى قسط وقويم وإنما صحت الواو في أقوم كما صحت في التعجب لجوده (وأدنى أن لا ترتابوا) وأقرب إلى انتفاء ريكم في جنس الدين وقدره وأجله وشهوده ونحو ذلك (إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم) استثناء منقطع من الأمر بالكتابة أى لكن وقت كون تداينكم أو تجارتكم تجارة حاضرة بحضور البدلين تديرونها بينكم بتعاطيها يبدأ بيد (فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها) أى فلا بأس بأن لا تكتبوها لبعده عن التنازع والنسيان وقرىء برفع تجارة على أنها اسم كان وحاضرة صفتها وتديرونها خبرها أو على أنها تامة (وأشهدوا إذا تبايعتم) أى هذا التبايع أو مطلقاً لأنه أحوط والأوامر الواردة في الآية الكريمة للندب عند الجمهور وقيل للوجوب ثم اختلف في إحكامها ونسخها (ولا يضار كاتب ولا شهيد) نهى عن المضارة محتمل للبناءين كما ينهى عنه قراءة من قرأ ولا يضارر بالكسر والفتح وهو نهيهما عن ترك الإجابة والتغيير والتحريف في الكتابة والشهادة أو نهى الطالب عن الضرار بهما بأن يجعلهما عن مهمهما أو يكلفهما الخروج عما حد لهما أو لا يعطى الكاتب جملة وقرىء بالرفع على أنه نفى في معنى النهى (وإن تفعلوا) ما نهيتهم عنه من الضرار (فإنه) أى فعلكم ذلك (فسوق بكم) أى خروج عن الطاعة ملتبس بكم (واتقوا الله) في مخالفة أوامره وتواهبه التي من جملتها نهيه عن المضارة (ويعليكم الله) أحكامه المتضمنة لمصالحكم (والله بكل شئ عليم) فلا يكاد يخفى عليه حالكم وهو مجازيكم بذلك كرر لفظ الجلالة في الجمل الثلاث لإدخال الروعة وترتية المهابة وللتنبية على استقلال كل منها بمعنى على حiale فإن الأولى حث على التقوى والثانية وعد بالإنعام والثالثة تعظيم شأنه تعالى (وإن كنتم على سفر) أى مسافرين أو متوجهين إليه ٢٨٣ (ولم تجدوا كاتباً) في المدائنة وقرىء كتاباً وكتباً وكتاباً (فرهان مقبوضة) أى فالذى يستوثق به أو

لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَعْزِزُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٨٤﴾ البقرة

- فعليكم أو فليؤخذ أو فالمشروع رهن مقبوضة وليس هذا التعليق لاشتراط السفر في شرعية الارتهان كما حسبه مجاهد والضحاك لأنه عليه السلام رهن درعه في المدينة من يهودى بعشرين صاعاً من شعير أخذه لأهله بل لإقامة التوثق بالارتهان مقام التوثق بالكسبة في السفر الذى هو مظنة إغواها وإنما لم يتعرض لحال الشاهد لما أنه في حكم الكاتب توثقاً وإعوازاً والجمهور على وجوب القبض في تمام الرهن غير مالك وقرىء فرهن كسقف وكلاهما جمع رهن بمعنى مرهون وقرىء بكون الهاء تخفيفاً (فإن أمن بعضكم بعضاً) أى بعض الدائنين بعض المديونين لحسن ظنه به واستغنى بأمانته عن الارتهان وقرىء فإن أو من بعضكم أى آمنه الناس ووصفوه بالأمانة قيل فيكون انتصاب بعضاً حينئذ على نزع الخافض أى على متاع بعض (فليؤد الذى أؤتمن) وهو المديون وإنما عبر عنه بذلك العنوان لتعينه طريقاً للإعلام وللمحله على الأداء (أمانته) أى دينه وإنما سمي أمانة لانه عليه بترك الارتهان به وقرىء أئتمن بقلب الهمزة ياء وقرىء بإدغام الياء فى التاء وهو خطأ لأن المنقلبة من الهمزة لا تدغم لأنها فى حكمها (وليتق الله ربه) فى رعاية حقوق الأمانة وفى الجمع بين عنوان الألوهية وصفة الربوبية من التأكيد والتحذير ● (مالا يخفى) (ولا تكتموا الشهادة) أيها الشهود أو المديونون أى شهادتكم على أنفسكم عند المعاملة (ومن يكتمها فإنه آثم قلبه) آثم خبر إن وقلبه مرفوع به على الفاعلية كأنه قيل يأثم قلبه أو مرفوع بالا ابتداء وآثم خبر مقدم والجملة خبر إن وإسناد الإثم إلى القلب لأن الكتان مما اقترفه ونظيره نسبة الزنا إلى العين والأذن أول للبالغه لأنه رئيس الأعضاء وأفعاله أعظم الأفعال كأنه قيل تمسكن الإثم فى نفسه وملك أشرف مكان فيه وفاق سائر ذنوبه . عن ابن عباس رضى الله عنهما إن أكبر الكبائر الإشراك بالله لقوله تعالى فقد حرم الله عليه الجنة وشهادة الزور وكتمان الشهادة وقرىء قلبه بالنصب كما فى سفه نفسه ٢٨٤ وقرىء آثم قلبه أى جعله آثماً (والله بما تعملون عليم) فيجازيكم به إن خيراً أو غير إن شراً فشر (لله ما فى السموات وما فى الأرض) من الأمور الداخلة فى حقيقةهما والخارجة عنهما المتمكنة فيهما من أولى العلم وغيرهم أى كلها له تعالى خلقاً وملكاً وتصرفاً لاشركة لغيره فى شئ منها بوجه من الوجوه (وإن تبدوا ما فى أنفسكم) من السوء والعزم عليه بأن تظهروه للناس بالقول أو بالفعل (أو تخفوه) بأن تكتموه منهم ولا تظهروه بأحد الوجهين ولا يندرج فيه ما لا يخلو عنه البشر من الوسوس وأحاديث النفس التى لا عقد ولا عزيمة فيها إذ التكليف بحسب الوسع (يحاسبكم به الله) يوم القيامة وهو حجة على منكرى الحساب من المعتزلة والروافض وتقديم الجار والمجرور على الفاعل للاعتناء به وأما تقديم الإبداء على الإخفاء على عكس ما فى قوله عز وجل قل إن تخفوا ما فى صدوركم أو تبدوه يعلمه الله فلما أن المعلق بما فى أنفسهم ههنا هو المحاسبة والأصل فيها الأعمال البادية وأما العلم فتعلقه بها كتعلقه بالأعمال الخافية

ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ۚ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ۚ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ۚ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ غُفْرَانِكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿٢٨٥﴾ البقرة

- كيف لا وعلمه سبحانه بمعلوماته متعال عن أن يكون بطريق حصول الصور بل وجود كل شيء في نفسه في أي طور كان علم بالنسبة إليه تعالى وفي هذا لا يختلف الحال بين الأشياء البارزة والكامنة خلا أن مرتبة الإخفاء متقدمة على مرتبة الإبداء إذ ما من شيء يبدى إلا وهو أو مباديه قبل ذلك مضمرة في النفس فتعلق علمه تعالى بحالته الأولى متقدم على تعلقه بحالته الثانية وقد مر في تفسير قوله تعالى أولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون (فيغفر) بالرفع على الاستئناف أي فهو يغفر بفضل (من يشاء) أن يغفر له (ويعذب) بعدله (من يشاء) أن يعذبه حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح وتقديم المغفرة على التعذيب لتقدم رحمته على غضبه وقرئ: بجزم الفعلين عطفاً على جواب الشرط وقرئ: بالجزم من غير فاء على أنهما بدل من الجواب بدل البعض أو الاشتغال ونظيره الجزم على البدلية من الشرط في قوله [متى تأتيناك بنافي ديارنا] تجد حطياً جزلاً وناراً تاججاً وإدغام الراء في اللام لحن (والله على كل شيء قدير) تذييل مقرر لمضمون ما قبله فإن كمال قدرته تعالى على جميع الأشياء موجب لقدرته سبحانه على ما ذكر من المحاسبة وما فرع عليه من المغفرة والتعذيب (آمن الرسول) لما ذكر في فاتحة السورة الكريمة أن ما أنزل إلى الرسول ٢٨٥ ﷺ من الكتاب العظيم الشأن هدى للمتصفين بما فصل هناك من الصفات الفاضلة التي من جملتها الإيمان به وبما أنزل قبله من الكتب الإلهية وأنهم حازون لإثري الهدى والفلاح من غير تعيين لهم بخصوصهم ولا تصريح بتحقيق انصافهم بها إذ ليس فيما يذكر في حيز الصلة حكم بالفعل وعقب ذلك بيان حال من كفر به من المجاهرين والمنافقين ثم شرح في تضاعيفها من فنون الشرائع والأحكام والمواعظ والحكم وأخبار سؤال الأمم وغير ذلك ما تقتضيه الحكمة شرحه عين في خاتمتها المتصفون بها وحكم بانصافهم بها على طريق الشهادة لهم من جهته عز وجل بكمال الإيمان وحسن الطاعة وذكر ﷺ بطريق الغيبة مع ذكره هناك بطريق الخطاب لما أن حق الشهادة الباقية على مر الدهور أن لا يخاطب بها المشهود له ولم يتعرض ههنا لبيان فوزهم بمطالبهم التي من جملتها ما حكى عنهم من الدعوات الآتية لئذا نأ بأنه أمر محقق غنى عن التصریح به لا سيما بعد ما نص عليه فيما سلف وإيراده ﷺ بعنوان الرسالة المنبئة عن كونه ﷺ صاحب كتاب مجيد وشرع جديد تمهيد لما يعقبه من قوله تعالى (بما أنزل إليه) ومزید توضیح لاندراجہ فی الرسل المؤمن بهم عليهم السلام والمراد بما أنزل إليه ما يعم كله وكل جزء من أجزائه ففيه تحقيق لكيفية إيمانه ﷺ وتعيين لعنوانه أي آمن عليه السلام بكل ما أنزل إليه (من ربه) إيماناً تفصيلياً متعلقاً بجميع ما فيه من الشرائع والأحكام والقصص والمواعظ وأحوال الرسل والكتب وغير ذلك من حيث إنه منزل منه تعالى وأما الإيمان بحقيقة أحكامه وصدق أخباره ونحو ذلك فمن فروع الإيمان به من الحيثية المذكورة وفي هذا الإجمال لإجلال محل ﷺ وإشعار بأن تعلق إيمانه بتفاصيل ما أنزل إليه وإحاطته بجميع ما انطوى
- ٣٥٠ - أبو السعود ج ١

عليه من الظهور بحيث لا حاجة إلى ذكره أصلاً وكذا في التعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى
 • ضميره عليه السلام تشریف له وتنبيه على أن إزاله إليه تربية وتكميل له عليه السلام (والمؤمنون) أى
 الفريق المعروفون بهذا الاسم فاللام عهدية لا موصولة لإفضاؤها إلى خلو الكلام عن الجدوى وهو
 • مبتدأ وقوله عز وجل (كل) مبتدأ ثان وقوله تعالى (آمن) خبره والجملة خبر للمبتدأ الأول والرابط
 بينهما الضمير الذى ناب منابه التنوين وتوحيد الضمير فى آمن مع رجوعه إلى كل المؤمنين لما أن المراد
 بيان إيمان كل فرد فرد منهم من غير اعتبار الاجتماع كما اعتبر ذلك فى قوله تعالى وكل أتوه داخرين وتغيير
 سبك النظم الكريم عما قبله لتأكيد الإشعار بما بين إيمانه عليه السلام المبني على المشاهدة والعيان وبين
 إيمانهم الناشئ عن الحجة والبرهان من التفاوت البين والاختلاف الجلى كأنهما مختلفان من كل وجه
 حق فى هيئة التركيب الدال عليهما وما فيه من تكرير الإسناد لما فى الحكم بإيمان كل واحد منهم على الوجه
 • الآتى من نوع خفاء محوج إلى التقوية والتأكيد أى كل واحد منهم آمن (باقه) وحده من غير شريك
 • له فى الأولوية والمعبودية (وملائكته) أى من حيث أنهم عباد مكرمون له تعالى من شأنهم التوسط
 بينه تعالى وبين الرسل بإزالة الكتب وإلقاء الوحي فإن مدار الإيمان بهم ليس من خصوصيات ذواتهم
 • فى أنفسهم بل هو من إضافتهم إليه تعالى من الحيثية المذكورة كما يلوح به الترتيب فى النظم (وكتبه
 ورسله) أى من حيث يجيئها من عنده تعالى لإرشاد الخلق إلى ما شرع لهم من الدين بالآمر والنهى
 لكن لا على الإطلاق بل على أن كل واحد من تلك الكتب منزل منه تعالى إلى رسول معين من أولئك
 الرسل عليهم الصلاة والسلام حسبما فصل فى قوله تعالى قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم
 وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم الآية ولا على
 أن مناط الإيمان خصوصية ذلك الكتاب أو ذلك الرسول بل على أن الإيمان بالكل مندرج فى الإيمان
 بالكتاب المنزل إلى الرسول ﷺ ومستند إليه لما تلى من الآية الكريمة ولا على أن أحكام الكتب السالفة
 وشرائعها باقية بالكلية ولا على أن الباقي منها معتبر بالإضافة إليها بل على أن أحكام كل واحد منها كانت
 حقة ثابتة إلى ورود كتاب آخر ناسخ له وأن ما لم ينسخ منها إلى الآن من الشرائع والأحكام ثابتة من
 حيث إنها من أحكام هذا الكتاب المصون عن النسخ إلى يوم القيامة وإنما لم يذكر ههنا الإيمان باليوم
 الآخر كما ذكر فى قوله تعالى ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين لا ندراجه
 فى الإيمان بكتبه وقرىء وكتابه على أن المراد به القرآن أو جنس الكتاب كما فى قوله تعالى فبعث الله
 النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب والفرق بينه وبين الجمع أنه شائع فى أفراد الجنس والجمع
 فى جموعه ولذلك قيل الكتاب أكثر من الكتب وهذا نوع تفصيل لما أجمل فى قوله تعالى بما أنزل إليه
 من ربه اقتصر عليه لإبذانا بكفايته فى الإيمان الإجمالى المتحقق فى كل فرد من أفراد المؤمنين من غير نفي
 لزيادة ضرورة اختلاف طبقاتهم وتفاوت إيمانهم بالأمور المذكورة فى مراتب التفصيل تفاوتاً فاحشاً
 فإن الإجمال فى الحكاية لا يوجب الإجمال فى المحكى كيف لا وقد أجمل فى حكاية إيمانه عليه السلام بما
 أنزل إليه من ربه مع بداهة كونه متعلقاً بتفاصيل ما فيه من الجلال والقدرة ثم إن الأمور المذكورة

حيث كانت من الأمور الغيبية التي لا يوقف عليها إلا من جهة العلم الخبير كان الإيمان بهامصداقاً لما ذكر في صدر السورة الكريمة من الإيمان بالغيب وأما الإيمان بكتبه تعالى فإشارة إلى ما في قوله تعالى يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك هذا هو اللائق بشأن التنزيل والحقيق بمقداره الجليل وقد جوز أن يكون قوله تعالى والمؤمنون معطوفاً على الرسول فيوقف عليه والضمير الذي عوض عنه التنوين راجع إلى المعطوفين معاً كأنه قيل آمن الرسول والمؤمنون بما أنزل إليه من ربه ثم فصل ذلك وقيل كل واحد من الرسول والمؤمنين آمن بالله الخ خلا أنه قدم المؤمن به على المعطوف اعتناءً بشأنه وإيداناً بأصالته عليه السلام في الإيمان به ولا يخفى أنه مع خلوه عما في الوجه الأول من كمال إجلال شأنه عليه السلام وتفضيم إيمانه محل بجزالة النظم الكريم لأنه إن حمل كل من الإيمانين على ما يليق بشأنه عليه السلام من حيث الذات ومن حيث التعلق بالتفاصيل استحال إسنادهما إلى غيره عليه السلام وضاع التكرير وإن حمل على ما يليق بشأن آحاد الأمة كان ذلك خطأً لربته العلية عليه السلام وأما حملهما على ما يليق بكل واحد من نسبا إليه من الآحاد ذاتاً وتعلقاً بأن يحمل بالنسبة إلى الرسول ﷺ على الإيمان العيان المتعلق بجميع التفاصيل وبالنسبة إلى آحاد الأمة على الإيمان المكتسب من جهته عليه السلام اللائق بحالهم في الإجمال والتفصيل فاعتساف بين ينبغي تنزيهه ساحة التنزيل عن أمثاله وقوله تعالى (لا نفرق بين أحد من رسله) في حين النصب بقول مقدر على صيغة الجمع رعاية لجانب المعنى منصوب على أنه حال من ضمير آمن أو مرفوع على أنه خبر آخر لكل أى يقولون لا نفرق بينهم بأن تؤمن ببعضهم ونكفر بآخرين بل تؤمن بصحة رسالة كل واحد منهم قيدوا به إيمانهم تحقيقاً للحق وتخطئة لاهل الكتابين حيث أجمعوا على الكفر بالرسول ﷺ واستقلت اليهود بالكفر بعيسى عليه السلام أيضاً على أن مقصودهم الأصل إبراز إيمانهم بما كفروا به من رسالته عليه السلام لا إظهار موافقتهم لهم فيما آمنوا به وهذا كما ترى صريح في أن القائمين بآحاد المؤمنين خاصة إذ لا يمكن أن يسند إليه عليه السلام أن يقول لا أفرق بين أحد من رسله وهو يريد به إظهار إيمانه برسالة نفسه وتصديقه في دعواها وعدم التعرض لنفي التفريق بين الكتب لاستلزام المذكور إياه وإنما لم يعكس مع تحقق التلازم من الطرفين لما أن الأصل في تفريق المفرقين هو الرسل وكفرهم بالكتب متفرع على كفرهم بهم وقرىء بالياء على إسناد الفعل إلى كل وقرىء لا يفرقون حملاً على المعنى كما في قوله تعالى وكل أتوه داخرين فالجملة نفسها حال من الضمير المذكور وقيل خبر ثان لكل كما قيل في القول المقدر فلا بد من اعتبار الكلية بعد النفي دون العكس إذ المراد شمول النفي لأنفي الشمول والكلام في همزة أحد وفي دخول بين عليه قد مر تفصيله عند قوله تعالى لا نفرق بين أحد منهم وفيه من الدلالة صريحاً على تحقق عدم التفريق بين كل فرد فرد منهم وبين من عداه كائناً من كان ما ليس في أن يقال لا نفرق بين رسله وإيثار إظهار الرسل على الإضمار الواقع مثله في قوله تعالى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم إما للاحتراز عن توهم اندارج الملائكة في الحكم أو للإشعار بعلّة عدم التفريق أو للإيماء إلى عنوانه لأن الاعتبار عدم التفريق من حيث الرسالة دون سائر الحثيات الخاصة (وقالوا) عطف على آمن وصيغة الجمع باعتبار جانب المعنى وهو حكاية لامثالهم بالأمر إثر حكاية

لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ
أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا
بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٨٦﴾ البقرة

- إيمانهم (سمعنا) أى فهمنا ما جاءنا من الحق وتيقنا بصحته (وأطعنا) ما فيه من الأوامر والنواهي وقيل
- سمعنا أجبنا دعوتك وأطعنا أمرك (غفرانك ربنا) أى اغفر لنا غفرانك أو نسألك غفرانك ذنوبنا
- المتقدمة أو مالا يخلو عنه البشر من التقصير في مراعاة حقوقك وتقديم ذكر السمع والطاعة على طلب
- الغفران لما أن تقديم الوسيلة على المستول أدعى إلى الإجابة والقبول والتعرض لعنوان الربوبية مع
- الإضافة إليهم للبالغة في التضرع والجوار (وإليك المصير) أى الرجوع بالموت والبعث لا إلى غيرك
- ٢٨٦ وهو تذييل لما قبله مقرر للحاجة إلى المغفرة لما أن الرجوع للحساب والجزاء وقوله تعالى (لا يكلف الله
- نفساً إلا وسعها) جملة مستقلة جىء بها إثر حكاية تلقيهم لتكاليفه تعالى بحسن الطاعة إظهاراً لما له تعالى
- عليهم فى ضمن التكليف من محاسن آثار الفضل والرحمة ابتداء لا بعد السؤال كما سيجىء. هذا وقد روى
- أنه لما نزل قوله تعالى وإن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله الآية اشتد ذلك على أصحاب رسول
- الله ﷺ فأتوه عليه السلام ثم بركوا على الركب فقالوا أى رسول الله كلفنا من الأعمال ما نطبق الصلاة
- والصوم والحج والجهاد وقد أنزل إليك هذه الآية ولا نطبقها فقال رسول الله ﷺ أتريدون أن تقولوا كما
- قال أهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير فقراها
- القوم فأنزل الله عز وجل آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه إلى قوله تعالى غفرانك ربنا وإليك المصير
- ففسوهم الغفران المعلق بمشيئته عز وجل فى قوله فيغفر لمن يشاء ثم أنزل الله تعالى لا يكلف الله نفساً
- إلا وسعها تهوينا للخطب عليهم ببيان أن المراد بما فى أنفسهم ما عزموا عليه من سوء خاصة لا ما يعم
- الخواطر التى لا يستطيع الاحتراز عنها والتكليف إلزام ما فيه كلفة ومشقة والوسع ما يوسع الإنسان ولا
- يضيق عليه أى سنته تعالى أنه لا يكلف نفساً من النفوس إلا ما يتسع فيه طوقها ويتيسر عليها دون مدى
- الطاقة والمجهود فضلاً منه تعالى ورحمة لهذه الأمة كقوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر
- وقرىء وسعها بالفتح وهذا يدل على عدم وقوع التكليف بالحال لا على امتناعه وقوله تعالى (لها ما كسبت
- وعليها ما اكتسبت) للترغيب فى المحافظة على مواجب التكليف والتحذير عن الإخلال بها ببيان أن
- تكليف كل نفس مع مقارنته لنعمة التخفيف والتيسير تتضمن مراعاة منفعة زائدة وأنها تعود إليها لا
- إلى غيرها ويستتبع الإخلال به مضرة تحقيق بها لا غيرها فإن اختصاص منفعة الفعل بفاعله من أقوى
- الدواعى إلى تحصيله واقتصار مضرته عليه من أشد الزواجر عن مباشرته أى لها ثواب ما كسبت من
- الخير الذى كلفت فعله لا لغيرها استقلالاً أو اشتراكاً ضرورة شمول كلمة مال كل جزء من أجزاء مكسوبها
- وعليها لا على غيرها بأحد الطريقين المذكورين عقاب ما اكتسبت من الشر الذى كلفت تركه وإيراد

- الاكتساب في جانب الشر لما فيه من احتمال ناشئ من اعتناء النفس بتحصيل الشر وسعيها في طلبه (ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا) شروع في حكاية بقية دعواتهم لإثريان سر التكليف أى لا تؤاخذنا بما صدر عنا من الأمور المؤدية إلى النسيان أو الخطأ من تفريط وقلة مبالاة ونحوهما بما يدخل تحت التكليف أو بأنفسهما من حيث ترتبهما على ما ذكر أو مطلقاً إذ لا امتناع في المؤاخذة بهما عقلاً فإن المعاصي كالسوموم فكما أن تناولها ولو سهواً أو أخطأ مؤد إلى الهلاك فتعاطى المعاصي أيضاً لا يبعد أن يفضى إلى العقاب وإن لم يكن عن عزيمة ووعدته تعالى بعدمه لا يوجب استحالة وقوعه فإن ذلك من آثار فضله ورحمته كما ينبي عنه الرفع في قوله عليه السلام رفع عن أمي الخطأ والنسيان . وقد روى أن اليهود كانوا إذا نسوا شيئاً عجلت لهم العقوبة فدعأوهم بعد العلم بتحقيق الموعود للاستدامة والاعتداد بالنعمة في ذلك كما في قوله تعالى ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسالك (ربنا ولا تحمل علينا إصراً) عطف على ما قبله وتوسيط النداء بينهما لإبراز مزيد الضراعة والإصرار العبء الثقيل الذى يأصر صاحبه أى يحبسه مكانه والمراد به التكاليف الشاقة وقيل الإصرار الذنب الذى لا توبة له فالمعنى اعصمنا من اقترافه وقرىء أصرار وقرىء ولا تحمل بالتشديد للبالغة (كما حملته على الذين من قبلنا) فى حيز النصب على أنه صفة لمصدر محذوف أى حملاً مثل حملك إياه على من قبلنا أو على أنه صفة لإصرار أى إصراراً مثل الإصرار الذى حملته على من قبلنا وهو ما كلفه بنو إسرائيل من بئح النفس فى التوبة وقطع موضع النجاسة وخمسين صلاة فى يوم وليلة وصرف ربع المال للزكاة وغير ذلك من التشديدات فإنهم كانوا إذا أتوا بخطيئة حرم عليهم من الطعام بعض ما كان حلالاً لهم قال الله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وقد عصم الله عز وجل بفضله ورحمته هذه الأمة عن أمثال ذلك وأنزل فى شأنهم ويضع عنهم إصرهم والأغلال التى كانت عليهم وقال ﷺ بعثت بالحنيفية السهلة السمحة وعن العقوبات التى عوقب بها الأولون من المسخ والخسف وغير ذلك قال ﷺ رفع عن أمي الخسف والمسوخ والغرق (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) عطف على ما قبله واستعفاء عن العقوبات التى لا تطاق بعد الاستعفاء عما يؤدى إليها التفريط فيه من التكاليف الشاقة التى لا يكاد من كلفها يخلو عن التفريط فيها كأنه قبل لا تكلفنا تلك التكاليف ولا تعاقبنا بتفريطنا فى المحافظة عليها فيكون التعبير عن إنزال العقوبات بالتحميل باعتبار ما يؤدى إليها وقيل هو تكرير الأول وتصوير للإصر بصورة ما لا يستطاع مبالغة وقيل هو استعفاء عن التكليف بما لا تنفى به الطاقة البشرية حقيقة فيكون دليلاً على جوازه عقلاً وإلا لما سئل التخلص عنه والتشديد ههنا لتعدية الفعل إلى مفعول ثان (واعف عنا) أى آثار ذنوبنا (واغفر لنا) واستر عيوبنا ولا تفضحنا على رموس الأثهاد (وارحمنا) وتعطف بنا وتفضل علينا وتقديم طلب العفو والمغفرة على طلب الرحمة لما أن التخلية سابقة على التحلية (أنت مولانا) سيدنا ونحن عبيدك أو ناصرنا أو متولى أمورنا (فانصرنا على القوم الكافرين) فإن من حق المولى أن ينصر عبده ومن يتولى أمره على الأعداء والمراد به عامة الكفرة وفيه إشارة إلى أن إعلاء كلمة الله والجهاد فى سبيله تعالى حسباً أمر فى تضاعيف السورة الكريمة غاية مطالبهم . روى أنه عليه الصلاة والسلام لما دعا

بهذه الدعوات قبل له عند كل دعوة قد فعلت . وعنه عليه السلام أنزل الله آيتين من كنوز الجنة كتبهما الرحمن بيده قبل أن يخلق الخلق بالفي عام من قرأهما بعد العشاء الأخيرة أجزأتاه عن قيام الليل . وعنه عليه السلام من قرأ آيتين من سورة البقرة كفتاه وهو حجة على من استكبره أن يقول سورة البقرة وقال ينبغي أن يقال السورة التي يذكر فيها البقرة كما قال عليه السلام السورة التي يذكر فيها البقرة فسطاط القرآن فتعلموها فإن تعلمها بركة وتركها حسرة ولن تستطيعها البطلة قيل وما البطلة قال عليه السلام السحرة .

(تم الجزء الأول ويليه الجزء الثاني وأوله سورة آل عمران)



فهرست

الجزء الأول من تفسير أبو السعود

صفحة

٣ - مقدمة قاضي القضاة أبو السعود

(الجزء الأول)

٧ - ١ - سورة الفاتحة

٢٠ - ٢ - سورة البقرة

تفسير قوله تعالى

٧١ - إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها

٩٧ - أتأثرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم

١٠٥ - وإذا استسقى موسى لقومه

١١٦ - أفتظنهم أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون

١٣٠ - ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون

١٤٢ - ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير

١٥٤ - وإذا ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فاتمهن

(الجزء الثاني)

١٧٠ - سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها

١٨١ - إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما

١٩٢ - ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر

٢٠٣ - يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها

٢١٠ - واذكروا الله في أيام معدودات

صفحة

- ٢١٨ - يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما
٢٣٠ - والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة
٢٣٧ - ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت

(الجزء الثالث)

- ٢٤٥ - تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض
٢٥١ - قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غني حميد
٢٦٤ - ليس عليك هدام ولكن الله يهدي من يشاء
٢٧١ - وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كتاباً فإلهان مقبوضة

(تم فهرس الجزء الأول)